

المملكة العربية السعودية وزارة التعليم العاليي جامعة أم القري كلية الدعوة وأصول الدين فرنج العقيدة

)..1718

القول المُنْدِي عن ترجمة ابن العربي

المافظ الذاقد معمد بن عبد الرحمن السخاويي (۱۳۸هـ - ۹۰۲هـ)

تحقيق وحراسة: القسم الأول من بحاية المخطوط إلى اللوحة ١٣٠ب

رسالة مقدمة لنيل درجة الماجستير

إعداد الطالب: فالدرك مدرك

إشرافه: فضيلة الأستاذ الدكتور/ محمود محمد مزروعة

0 > 0)

البزء الثانيي ١٦٤١هــ - ١٤٢٢هــ القسم الثانيي:

/ بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على سيدنا محمد(١) وآله وصحبه و سلم

الحمد لله ناصر دينه القويم، وناشر أعلامه بالكشف عن سبيله المستقيم، وهادي من الحدد الله ناصر دينه القويم، وناشر أعلامه بالكشف عن سبيله المستقيم، وإعطائه المستفاحة الحتاره من عباده، واصطفاه على وفق مراده، لتوفيقه للإقامة (٢) على سنن الهدى، وإعطائه الله الكلما اليقين في تجنب الرَّدَى، حتى سَلِم من الجحيم، وفاز بالباقي من النعيم، ومُضِلِّ من أراد من ذوي المخالفة والعناد، بأن جعل على قلبه غِشاوة، وطَبَعَ عليه بالغَبَاوة، وأهْمَلُه في غَمْرَتِه (٢) سَاهِياً، وفي ضلالته لاهِياً، حتى غَرقَ في بحار الغَفْلَة، وبَايَنَ بطريقه أهل القبلة (٤).

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده، الذي يُمْهِل ولا يُهْمِل مَن تَعَدى حدَّه، وأشهد أن سيدنا محمداً عبده ورسوله المبعوث إلى الخلق (٥) أجمعين، ﴿ لَيُنذِرَ مَن كَان حَياً وَيَحِقَّ القَولُ على الكافرين (١٠). صلى الله عليه وسلم وعلى آله وأصحابه (٧)، ومن سلك مسلكهم، من

⁽١) في (ش) محمد النبي الأمي .

⁽٢) في (ش) على الإقامة .

⁽٣) الغَمْر: بفتح الغين، وسكون الميم، وهو الماء الكثير الذي يغمر من داخله ويغطيه، يجمع على غِمار وغُمُور، ويقال للشيء إذا كَثْر: هذا كثير غَمِير، ويطلق أيضا على معان أخر، ومنه الآيـة ﴿الَّذِينِ هُم فِي غَمْرَتُهم سَاهُونَ﴾ [الذاريات/١] والمعنى في جهلهم يغمرهم، ساهون غافلون.

انظر: لسان العرب ١١٦/١٠ (مادة غمر) ـ تاج العروس ٧/ ٣١٨ (مادة غمر) ـ الكشاف للزمخشري ٢ ٣١٨ - البحر المحيط لأبي حيان ١٣٤/٨ .

⁽٤) أهل القِبلة: هم المسلمون المؤمنون، سموا بذلك لأنهم يستقبلون قبلة واحدة وهي الكعبة المعظمة، ويدخل في هذا المسمى أهل المعاصي، ما لم يُكَذبوا بشيء مما جاء به النبي على ، وأهل البدع الذين بدعتهم غير مكفرة، وهو مذهب السَّلف. وفي الحديث (مَنْ صَلَّى صَلاتَنَا، واسْتَقْبَلَ قِبْلَتَنا، وأكل ذَبِيحَتَنَا فَهُو المسلم.) [أخرجه البخاري ح:(٣٩١) كتاب الصلاة].

انظر:شرح العقيدة الطحاوية ٢٦/٢٤ كشاف اصطلاحـات الفنـون ١٢٠٣/٣ الواسـطية بشـرح ابـن عثيمين ٢٣٧/٢.

⁽٥) كذا في (ش) و(ص) وفي (ب) الحق وهو خطأ.

⁽٦) اقتباس من الآية: ٧٠ من سورة يس.

⁽V) في (ش) صلى الله وسلم عليه وآله وصحبه.

أتباعه وأحِبَّائه إلى يوم الدين (١).

وبعد:

فهذا كتاب مرشد إن شاء الله تعالى إلى الصواب، جمعت فيه الألفاظ والنصوص، المنتقد التحاب الها على صاحب الفتوحات والفصوص (٢)، وسُقتُها على وفيات قائلها الأولِ فالأولِ، ليعلم أنهم في كل وقت وبكل قُطْرِهُمُ الذين عليهم فيه المُعَوَّل، (٦) رجاءَ انقطاع التَّمَادي في النزاع، والموافقة / لما انعقد عليه الإجماع، من علماء المذاهب والفنون، المزيلين للشبه [٢/ب] الفاسدة وأوهام الظنون، (٤) والإقبال على ما اتَّفِق على قبوله ممالا مخالفة فيه لكتاب الله وسنة (٥) رسوله من كلام القوم، الذي لا اعتراض فيه ولا لوم، وقصدا لأداء الواحب في (١) النصيحة، الثابت الحض عليها بالأدلة الواضحة الصحيحة، و إحياءً بالتصنيف في هذا المقام

ويعمل د.عثمان يحيى على تحقيقه تحت إشراف المجلس الأعلى للثقافة بالتعاون مع معهد الدراسات العليا بالسُّوربون بباريس، صدرمنه إلى الآن أربعة عشر مجلداً، ويُتوقع اكتماله في ثلاثين مجلدا، معتمدا في ضبط نصه على أقدم نسخ الكتاب الخطية.

- كتاب فُصُوص الحكم وخُصُوص الكلم: يقع في مجلدة ضخمة، طبع لأول مرة بالأستانة سنة ١٢٥٢هـ، ثم قاهرة طبعة حجرية سنة ١٣٠٩هـ، ثم توالت بعد ذلك طبعاته، آخرها طبعة القاهرة بتحقيق أبو العلا عفيفي سنة ١٩٤٦م، اعتمد في نشره على ثلاث نسخ خطية.

رتّب ابن العربي الفصوص على سبعة وعشرين فَصًّا، كل فَصِّ لنبي من الأنبياء، وشحنه بالتنقيص من الأنبياء والرسل، والافتراء عليهم بتشويه تأويل النص القرآني، ويعتبر كتاب الفصوص تأصيلا لنظرية الإنسان الكامل، والوحدة الإلهية.

الم sagesse des: إلى اللغة الفرنسية بعنوان titus burckhardt إلى اللغة الفرنسية بعنوان the wisdom of the prophets وطبع بباريس سنة ١٩٥٥م، وإلى اللغة الإنجليزية بعنوان piophnotes بترجمة المستعرب خاجاخان khagakhan ، وطبع سنة ١٩٢٩م.

⁽١) في (ص) إلى يوم الدين ساقطة.

⁽٢) - الفتوحات المكية في معرفة الأسرار المالكية والمُلكية: كتاب ضخم يقع في عدة بحلدات، يعد من أضخم مصنفات محيي الدين ابن العربي الحاتمي (٦٣٨هـ)، طبع لأول مرة في بولاق عام ١٢٧٤هـ، وأعيد طبعه عام ١٢٩٣هـ في أربع بحلدات، ثم توالت بعد ذلك طبعاته، وللكتاب عدة نسخ خطية في معظم خزائن العالم.

⁽٣) كذا في (ش) وفي (ب) المقول وهو خطأ.

⁽٤) كذا في (ش) وفي (ب) موضع بياض.

⁽٥) في (ش) ولا لسنة.

⁽٦) في (ش) من.

لسنة من تقدم من الأئمة (١) الأعلام، الذين قَيَّضَهُم الله في كل عصر لتأييد هذا الدين القيم، العاد المنفذ و طائفة الدالمان القيام له بالنصر، حتى زيَّفوا تلك الكلمات التي يَنفُر منها الطبع السليم، وبينوا تلك المقالات (٢) التي يُصِمُّ إيرادُها السَّمْعَ المستقيم، وكَشَفوا الغِطَاء عمَّا مُوِّه وزُخرِف من القول، القول السَّمْع المستقيم، وكَشَفوا الغِطَاء عمَّا مُوِّه وزُخرِف من القول، المحول بحول ذي القوة العظيم الطول، وصيروا ما فيه من أباطيل الكلام هباء منشورًا، وجردوا العرم في ذلك بسيف (١) الحق وكان سعيهم مشكورا، واستمدوا في ذلك من فيض الفضل، (وماكان عَطَاءُ ربِّك محظُوراً (١)، صَدَّعوا بسيف الصدق وَجة كل مُبطل كَذَّاب، فصار أسود في الدنيا وكذلك هو يوم القيامة كما دل عليه الكتاب. (٥)

فممن علمتهم من المصنفين: العماد منصور الكازَرُوني (١) المتوفى سنة ستين، وقبله وذكر بعض العلماء الذين سقرا بيقين، ممن أخذت (١) عنه الرواية بالتعيين (١)، الأهدَل الشافعي البدر (٩)؛ وممن قبله ممن (١٠) العربي الحاتي الأهدَل الشافعي البدر (٩)؛ وممن قبله ممن (١٠) العربي الحاتي الرتبة والقدر، وكذا الشَّرف ابن الْمُقرِئ

⁽١) في (ش) الأئمة ساقطة.

⁽٢) في (ص) تلك الكلمات المقالات.

⁽٣) في (ش) بسبب و هو الصواب .

⁽٤) بعض الآية : ٢٠ من سورة الإسراء .

^(°) يشير إلى قوله تعالى ﴿ يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فأما الذين اسودت وجوههم أكفرتم بعد إيمانكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون ﴾ [سروة آل عمران، الآية: ١٠٦].

⁽٦) هو: منصور بن الحسن بن علي عماد الديسن الكازروني الشافعي، عالم بـارع، مـن آثـاره "حجـة السفرة البررة على المبتدعة الفجرة" في نقد الفصوص لابن العربي الحاتمي، مات عام ٨٦٠هـ.

ترجمته في: الضوء اللامع ١٧٠/١٠ ـ وجيز الكلام ٢٩٨/٢ ـ شذرات الذهب ٢٩٧/٧ .

⁽٧) في (ش) أخذ.

⁽٨) كذا في (ش) وفي (ب) باليقين .

⁽٩) هو: حسين بن عبد الرحمن بن محمد بدر الدين أبو محمد الحسيني العلوي الأهدل الهاشمي الشافعي، ولد سنة ٧٨٩هـ، فقيه متفنن مؤرخ، من كبار علماء اليمن في عصره، من تصانيفه "كشف الغطاء عن حقائق التوحيد وعقائد الموحدين"، مات عام ٨٥٥هـ.

ترجمته في: التبر المسبوك للسخاوي ص:(٣٥٨) ــ الضوء اللامع ١٤٥/٢ ــ البدر الطالع ٣١٨/١ ــ الروض الأغن في معرفة المؤلفين باليمن لابن قاسم ١٦٧/١.

⁽۱۰) في (ش) ومن.

⁽١١) هو: محمد بن محمد بن محمد علاء الدين البخاري الحنفي ولد سنة ٧٧٩هـ، فقيمه من كبار علماء الأحناف في زمانه، عرف بحَطِّه على أتباع ابن العربي الحاتمي، وبعدائه لابن تيمية البليغ، من تصانيفه

الشافعي (١) أمثل أهل عصره بناحيته وقطره، ومن قبله التَّقِي الفَاسِي (٢) المالكي (٣)، حافظ بلاد الحجاز على الحقيقة لا الجاز، ومن قبله العالم المصيب ابن نور الدين اليَمَاني الخَطِيب (١)، ومن قبله الشمس الزبَيْرِي عُرِفَ بالعَيْزَرِي (٥) في تَسَوُّرات النَّصُوص على تَهَوُّرات الفُصوص (١)؛ ومن قبله البُلْقِيني السِّرَاج (٧) الكائن بوجوده الابتهاج، ومن قبله

"فاضحة الملحدين وناصحة الموحدين" مات عام ١٤١هـ .

ترجمته في: إنباء الغمر ٢٩/٩ ـ لحظ الألحاظ لابن فهد ص:(٥١٥) ـ الضوء اللامع ٢٩١/٩ ـ شذرات الذهب ٢٤١/٧ .

(١) هو: إسماعيل بن أبي بكر بن عبد الله شرف الدين أبو محمد المقرئ الشرجي اليماني الشافعي، يعرف بابن المقرئ ولد سنة ٥٧٥هـ، عالم فقيه نحوي بارع، ردَّ على أتباع ابن العربي بقصائد جيدة، من تصانيفه "عنوان الشرف الوافي" مات عام ٨٣٧هـ.

ترجمته في: إنباء الغمر ٣٠٩/٨ ـ طبقات ابن قاضي شهبة ٤/٥٨ ـ الضوء اللامع ٢٩٢/٢ ـ بغية الوعاة ٤٤٤/١ ـ البدر الطالع ٢/١١ .

(٢) كذا في (ش) وفي (ب) الغاشي وهو تصحيف.

(٣) هو: محمد بن أحمد بن على أبو الطيب تقي الدين المكي الفاسي الحسيني المالكي ولـد سنة ٧٧٥هـ. حافظ مؤرخ ضابط، من آثاره "العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين" مات عام ٨٣٢هـ.

ترجمته في: إنباء الغمر ١٨٧/٨ _ الضوء اللامع ١٨/٧ _ التحفة اللطيفة للسخاوي ٢٧/٢ _ لحظ الألحاظ ص:(٢٩١) _ شذرات الذهب ١٩٩/٧.

(٤) محمد بن علي بن عبد الله أبو عبد الله الموزعي الشهير بابن نور الدين اليماني، عالم مفسر أصولي فقيه، له مواقف مشهودة مع صوفية زمانه، صبر فيها على البلاء والأذى، من آثاره "تيسير البيان في أحكام القرآن" مات عام ٥٢٥هـ.

ترجمته في: الضوء اللامع ٢٢٣/٨ _ تـاريخ الـبريهي ص:(٢٧١) _ مصـادر الفكـر الإسـلامي في اليمـن للحِبْشِي ص:(٩٦) _ الروض الأغن لابن قاسم ٨٣/٣ .

(٥) هو: محمد بن محمد بن الخضر شمس الدين الزبيري الأسدي العيزري الشافعي ولد سنة ٢٢٤هـ، عالم فقيه متفنن، من آثاره "أسنى المقاصد في القواعد" مات عام ٨٠٨هـ.

ترجمته في: طبقات ابن قاضي شهبة ٤/٥٥ ـ إنباء الغمر ٥/٤ ٣٤ ـ الضوء اللامع ٢١٨/٩ ـ البدر الطالع ٢٥٤/٢ ـ البدر الطالع ٢٥٤/٢ ـ شذرات الذهب ٧٩/٧ .

(٦) كتاب "تَسَوَّرات النصوص على تهوُّرات الفصوص" لشمس الدين الزُّبيري العيزري، لم يرد ذكر هذا الكتاب ضمن المصادر التي ترجمت للعيزري. انظر: السخاوي في الضوء اللامع ٢١٨/٩ _ وحيز الكلام ٣٤٤/١ - ابن حجر في إنباء الغمر ٥/٤٤٠ _ والزركلي في الإعلام ٢٨٢/١ .

(٧) هو: عمر بن رسلان بن نصير أبو حفص سراج الدين الكناني القاهري البُلْقيسيني الشافعي ولـد سنة ٧٢٤هـ. عدث حافظ فقيه أصولي، له عدة تصانيف، مات عام ٥٠٨هـ.

السبكي التقي^(۱) العلامة المتقي الذي وصفهما / بالاجتهاد المطلق الولي العراقي^(۲) في تصنيفه [۲/أ] المحقق شرح جمع الجوامع، // الذي شُنَف الأوزان، وأَطْرَبَ المسامع حيث قال: وقلت مرة [حكابة نصة ولي الدين الشيخنا الإمام البُلقيني: ما يقصر بالشيخ تقي الدين عن الاجتهاد المطلق، وقد استكمل العرائي السكي الشيخي السكي الآلاته] (۱۳)، وكيف قُلُد؟ و لم أذكره هو استحياء لما أريد أن أرتب على ذلك، ثم قلت له ما معناه: إن من ادعى ذلك ربما نسب إلى البدع، وقُطعت عنه الوظائف الدينية؛ فتبسم ووافقني (۱) على ذلك. //(۱) (۱)

ومن قبل السُّبكي السعودي السيف (٧)، المحانب التعَسُّفَ والحيْفَ، ومن قبله التقي الحنبلي ابن تيمية (٨) أحفظ معاصريه من أهل البرية، ومن قبله من أهل التحقيق والاعتماد،

ترجمته في: الضوء اللامع ٥٠٦/٦ ـ • • البدر الطالع ٥٠٦/١ ـ شذرات الذهب ٥١/٧ ـ هدية العارفين ٥٩٢/٥ ـ معجم المؤلفين ٢٨٤/٧ .

(١) علي بن عبد الكافي بن علي أبو الحسن تقي الدين الخزرجي السبكي ولد سنة ٦٨٣هـ، عالم مفسر فقيه، له عدة تصانيف، مات عام ٧٥٦هـ .

ترجمته في: طبقات الإسنوي١/ ٠٥٠ ـ الدرر الكامنة ٦٣/٣ ـ غاية النهاية لابن الجزري ١/١٥٥ ـ البيت السبكي لمحمد الصادق ص:(٥٠).

(٢) أحمد بن عبد الرحيم بن الحسين أبو زرعة ولي الدين العراقي القاهري الشافعي ولد سنة ٢٦٧هـ، حافظ محدث، أخذ عَمَّن دبَّ ودرج، وعن كبار علماء عصره، من آثاره" الذيل على العبر" مات عام ٨٢٦هـ.

ترجمته في: ذيل التقييد للفاسي ٨٣/٢ ـ طبقات ابن قباضي شهبة ٨٠/٤ ـ طبقات المفسرين للداودي ١٠/٥ ـ الضوء اللامع ٣٣٦/١ .

(٣) كذا في شرح جمع الجوامع ٩٠٢/٣، وفي (ب) الأمة، و(ش) الأمد.

(٤) في (ب) وأوقفني وهو خطأ.

(٥) في (ش) و(ص) ساقط.

(٦) الغيث الهامع شرح جمع الجوامع لولي الدين العراقي ٩٠٢/٣.

(٧) هو: عبد اللطيف بن عبد الله سيف الدين السعودي، أديب باحث، له عدة تصانيف في الرد على طائفة ابن العربي وأهل الوحدة، مات عام ٧٣٦هـ.

ترجمته في: هدية العارفين ١٦/٦ ـ معجم المؤلفين ١٢/٦ ـ الأعلام ٥٩/٤.

(٨) هو: أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام تقي الدين ابن تيمية الحراني الحنبلي الدمشقي ولد سنة ١٦٦هـ، شيخ الإسلام، وإمام أهل السنة في زمانه، شهرته أغنت عن التعريف بحاله، بلغت مصنفاته نحوا من ثلاثمائة مجلد، امتحن وأوذي في سبيل الله حتى توفاه الله بقلعة دمشق عام ٧٢٨هـ.

ترجمته في: تذكرة الحفاظ ١٤٩٦/٤، العقود الدرية لابن عبد الهادي، الرد الوافر لابن ناصر الدين،

الواسطي العماد (١)، ومن قبلُ القطب القسطلاني (٢) العالم الرباني.

وأما غير المصنفين ممن ضُبِط مقالهم بالاستفتاء أو نحوه، وعُرِف كثير منهم بسلوك إكرة العلماء الذين ضبط الطريق، لكن المستقيم في سيره وغَدوه فجَمْعٌ جَمِّ كما سَأَسرُد (٢) لَفظَهُم وَاضحا غير سَلام بالالتاء في ابن العربي مُستَعجَم من زمنه و هلم جرا، مخلصين في بيان الحق لا رياء و لا فخرا، ولا (٤) خوفا من غائلة أتباعه، في اعتماد ما اسْتُفيض من ابتداعه، حتى قال الولي العراقي: هذا رجل ما أدركناه، (٥) ولقد نقل لنا الأثبات خبث طويته، ووقفنا من كلامه على ما لا يحتاج الإنسان في إنكاره إلى إعمال رَوِيَّتِه، ولو لم يكن له أتباع يقتدون بقوله لكان الإعراض عنه بنا أولى من فعله انتهى.

و لم أعلم ممن عاصرته من العلماء والشيوخ، أولي الجلالة والرسوخ، من يتخلف عن التفريد المفارة المنام عن المنام عن المنام عنى ردّ اعتقاد الله موافقتهم، حتى الشرف (٢) فقيه العصر المعروف بسلوك الحق من طريقتهم، فإنه كتب كما العلم العربي سيأتي جواباً لمن طلب أن من اعتقد ظاهر ذلك كفر، ومن أول فقد أخطأ، لكن يُقبل إسلام كافرهم، وتوبة مخطئهم، ويمنعون من الاشتغال بذلك، ويعزّرون إن / لم يمتنعوا ويحبسون إلى [٦/ب] أن يؤمن شرهم.

الكواكب الدرية لمرعي الكرمي، البداية والنهاية ١٤/١٤، ذيل طبقات الحنابلة لابن رجب ٣٢٠/٢، الحواكب الدرية لمرعي الكرمي، البداية والنهاية ٢٧٤/١، الجامع لسيرة ابن تيمية لمحمد عزير شمس وعلى العمران.

⁽١) هو: أحمد بن إبراهيم بن عبد الرحمن عماد الدين الواسطي البغدادي ولد سنة ٦٥٧هـ، فقيه عالم شافعي، من آثاره "مفتاح طريق الأولياء وأهل الزهد من العلماء" مات عام ٧١١هـ.

ترجمته في: الدرر الكامنة ١/١٩ ـ شذرات الذهب ٢٤/٦ ـ هدية العارفين ١٠٣/١ .

⁽٢) هو: محمد بن أحمد بن على أبو بكر قطب الدين القسطلاني ولد سنة ٢١٤هـ، عالم بالحديث ورجاله، من تصانيفه "الإفصاح عن المعجم من الغامض والمبهم" مات عام ٦٨٦هـ.

ترجمته في: طبقات الشافعية الكبرى ٤٣/٨ ـ العقد الثمين للفاسي ٣٢١/١ ـ الوافي بالوفيات ١٣٢/٢ ـ النجوم الزاهرة ٣٢٣/٧ ـ الرسالة المستطرفة ص:(١٢٣).

⁽٣) كذا في (ش) وفي (ب) سأترد وهو خطأ.

⁽٤) كذا في (ش) وفي (ب) لا ساقطة .

⁽٥) في (ش) عرفناه.

⁽٦) هو: هبة الله بن عبد الرحيم بن إبراهيم أبو القاسم شرف الدين ابن البارزي ولد سنة ٦٤٥هـ، قاضي حماه فقيه مشارك في العلوم، من آثاره "شرح الحاوي"، و"ترتيب جامع الأصول" مات عام ٧٣٨هـ.

ترجمته في: طبقات ابن قاضي شهبة ٢٩٨/٢ ـ طبقات الشافعية الكبرى ٢٩٨/١ ـ الدرر الكامنة ٤٠١/٤ ـ البدر الطالع ٣٨٤/٢ .

هذا لفظه بحروفه صونا للتصرف في كلامه وتحريفه؛ مع علمي بأنه لا نسبة لي من أصغرهم، فضلا عن أعلمهم و أكبرهم، لكنه عند َفقد النَّبْت الْعَميم يرْعَى االْهشِيم، (١) ولِكلِّ زَمان رِجَالُ (٢)، وقد يُدخر للمتأخر ما لم يطلع عليه من تقدمه من الفحول الأبطال، وسميته القولُ الْمُنْبِي عن تَرْجَمة ابن الْعَرَبِي.

وابتدأته بعدة فصول من القول المقبول.

[تسمية فصول الكتاب]

الأول في التأويل.

الثانى في صنيع (٢) الأئمة في إعدام هذين الكتابين وما أشبههما من هذا القبيل.

الثالث في كونها لم تزل مهجورة بجل الأماكن مستورة.

الرابع فيما اجتمع لي من مذاهب الناس فيه، وبيان المعتمد منها بحسن الإيراد والتوجيه. الخامس في سرد شي من كلماته المزيفة، ومعانيه المبتدعة المحرفة ليكون معتقده في أمره على بصيرة، ويستغفر الله من الخوض في هذه الكبيرة، ويترك القال والقيل في العريض الطويل. السادس في تجريد أسماء من نُسِب إلى هذه النّحْلة أو كان معتقدا في بعضهم لكونه مثله، وربما يكون تحسين الظن هو السبب الأعظم في الجملة من غير استيعاب لهذا الباب، لما عزمت عليه من إفراد تراجمهم بالتصنيف، في كتاب مُميزاً للصّالح من الطّالح ليحصل التحذير من هذه القبائح.

السابع في الاعتذار عن مُعتمِدهم (٤) ليتميزوا عن مُنتَقِدهم.

الشامن في الأعدل في الحكم عليه وعلى أمثاله، لقصد السلامة من التكفير واحتماله.

ثم أستفتح بالمقصود على الترتيب السابق الذكر المعهود، والذي لم أقف على وقت موته وإبارة السعاري إلى منهمه ويزيب الكتاب] ويزيب الكتاب] أردفتهم (٥) به صونا لفوته، ثم أتبعتهم بالسادات الموجودين مبتدئا بمن كان في مولده من السابقين، وختمت بمن ذم من كان شبيها للمذكور من / غير استيعاب لهذه الأمور، وكان [١٠٠] جمعي لذلك عند قيامي على بعض الوألجين في هذه المسالك، وإيداعه البيمارستان(٦) لكونه

⁽١) كذا في (ش) وفي(ب) الهثيم وهو خطأ .

⁽٢) تقول العرب: لكلِّ دَهرٍ رِجَال، كقولهم لِكُل مقام مقال.

انظر مجمع الأمثال للميداني ٢٣٩/٢ ـ المستقصى للزمخشري ٢٩٣/٢.

⁽٣) في (ش) صنع.

⁽٤) في (ش) معتقدهم.

⁽٥) في (ش) أردفهم .

⁽٦) البِيمَارِسْتَان: لفظ فارسي مركب من أصلين: بيمار، ومعناها: مريض، واستان، ومعناهــا: مــحل،

رام التخلص بالجنون مما زل به اللسان، وافتضح بقوله من شاركه من المستترين بالكتمان، فقمع الله بحبسه وإخماد (۱) لفظه وحسه من بتعظيمه والنظر في كتابيه وشبهها (۱) يتستر، وبرفع المعين في خفض ما جر إليه العقل الفاسد بتصميمه على إزالة هذا المنكر، وخطب حينئذ صاحبنا الشيخ ابن الفالاتي (۱)(٤) رحمه الله، خطبة بليغة بالجامع الأزهر؛ بيّن فيها المحث على تجنب البدع، ومطالعة الكتب المشتملة على القبيح والمنكر، مصرحا بالفصوص طاله والفتوحات، وسائر ما يشبهها من المتون و الشّروحات، وتبعه غيره من خطباء المسلمين بعض القرى المعروفة بيقين، اقتداءً بمن سبقهما لهذا الصنيع الحسن من علماء اليمن، وجرت فيه السنة الثابتة عن المخصوص بعموم الشفاعة، من أنه لا تزال طائفة من الأمة المحمدية فيه السنة الثابتة عن المخصوص بعموم الشفاعة، من أنه لا تزال طائفة من الأمة المحمدية فاهرين على الحق، لا يضرهم من خذاهم إلى أن تقوم الساعة (۵)، وهي أعني الطائفة مفسرة في القديم والحديث (۱) بأنها أهل العلم والحديث (۷) جعلنا الله تعالى منهم، ووفقنا للإرشاد

وقد اتصل هذا المصطلح بالدار المُعَدة لعلاج المرضى منذ العهد الأموي، حيث أنشأ الوليد بن عبـد الملـك (٩٦هـ) أول بيمارستان، وهو ما يسمى في الوقت الحاضر بالمستشفى.

انظر: معجم المصطلحات والألقاب التاريخية لمصطفى الخطيب ص: (٩٦).

(١) كذا في (ش) وفي (ب) إخمار وهو خطأ.

(٢) في (ش) شبهيهما.

(٣) في (ب) ابن الفلاتي وهو خطأ.

(٤) هو: محمد بن علي شمس الدين القوصي القاهري الشافعي، يعرف بابن الفالاتي ولـد سنة ٢٤هـ، وافر الذكاء والفطنة، مشارك في الفنون مات عام ٨٧٠هـ.

ترجمته في: النجوم الزاهرة ٣٤٩/١٦ ـ الضوء اللامع ١٩٧/٨ ـ وجيز الكلام ٧٧٦/٢ ـ شذرات الذهب ٣١١/٧.

(°) يشير إلى حديث تُوبان ((لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق، لا يضوهم من خذلهـم، حتى يأتي أمر الله وهم كذلك)).

والحديث أخرجه مسلم في صحيحه من حديث ثوبان ح:(٤٩٢٧) كتاب الإمارة، باب قوله ﷺ ((لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق...)) - وأبو داود في سننه ح:(٤٠٥٢) كتاب الفتن والملاحم، باب ذكر الفتن ودلائلها - والترمذي في سننه ح:(٢٢٩) كتاب الفتن، باب ما جاء في الأئمة المضلين.

(٦) كذا في (ش) وفي (ب) الحديد وهو خطأ.

(٧) فَسَّر الطائفَةُ المنصورةُ بأهل الحديث جَمْع من الأئمة؛ منهم عبد الله بن المبـــارك، وأحمــد بــن حنبــل، ويزيد بن هارون، وعلي بن المديني، والبخاري، وأحمد بن سنان، وغيرهم كثير.

انظر: المحدث الفاصل للرامهرمزي ص:(١٧٧)، شرف أصحاب الحديث للخطيب البغدادي ص:(٢٦)،

___ القَولُ الْمُنْبِي عن ترجمة ابن العَرَبي _________ الفصل الأول ______

لفهم ما يصدر عنهم، ويسر لنا أسباب الخلاص من يوم القصاص، وجنبنا الحوادث والبـدع، والمكابرة بالباطل في مقال من نطق بالحق وصدع بمنه وكرمه. في مُونً في قبولها مَنْ عُرِفَ بالثقة والإتقان من العلماء الأئمة.

الحجة في بيان المحجة لقوام السنة الأصبهاني ٣٠٧/٢، سنن الترمذي ٤٣٨/٤.

ولكن ينبغي التنبيه على أن المراد بأهل الحديث، في تفسير الأئمة للطائفة المنصورة أهل السنة المقتدون بسنن السلف من الصحابة والتابعين، المُقتفُون لآثارهم في فهم النصوص والسلوك؛ الذين سخروا حياتهم لخدمة السنة النبوية علماً وعملاً، ودعوةً وجهاداً، سواء كانوا مشتغلين بعلوم الشريعة، من تفسير وفقه وحديث، أو أصول وأدب وتاريخ، أو بغير ذلك لكنهم على سنَّة واقتداء بالسلف. وليس المقصود قصر الطائفة المنصورة على المشتغلين بصناعة علم الحديث، وما يتعلق به دون غيرهم من أهل العنه وباقي الأمة، الملتزمين طريقة السلف الأول.

وهم بذلك في مقابل علماء الكلام؛ الذين سلكوا المسالك الفلسفية اليونانية، وقدَّموا الأقيسة العقلية، وهم بذلك في مقابل علماء الكلام؛ الذين سلكوا المسالك الفلسفية اليونانية، وقدَّموا الأقيسة العقلية، وصار كل على خبر الواحد من السنة النبوية، وردوا فهم السلف المتقدمين، بآراء شيوخهم الفلاسفة، وصار كل نص نقلي مخالف لأصولهم العقلية، إما منسوخ أو مُؤوَّل أو مؤول.

يقول القاضي عياض بعد سياقه لتفسير الإمام أحمد للطائفة المنصورة: "وإنما أراد أهل السنة والجماعة، ومن يعتقد مذهب أهل الحديث". [إكمال المعلم ٦/٠٥٣].

2 1 ~

الغصل الأول

منها يحكى عن أبي العبّاس المُرسِي^(۱) أنه قال: إذا أشكل عليه اصطلاح القوم^(۱) في كلامهم كما إذا قال أحدهم أوقفني الحق بين يديه، أو حدثني، أو قال لي، أو رأيته، ليس إنس الرسي المراد بذلك كمكالمة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، بل المراد أن قلوبهم مجموعة على الله العربي المساهدة بالقلب، فالمراد بالرؤية بقلبه [١/ب] سبحانه وتعالى، وكذلك الرؤية المشاهدة أي / المشاهدة بالقلب، فالمراد بالرؤية بقلبه [١/ب] بشهود أوصافه إلا أن لكل قوم اصطلاحا انتهى.

والحق أنه لا سبيل إلى التطرق لفتح باب التأويل في كلام هذا وأمثاله، لكثرة المناكير الدالة على سوء انتحاله، والدليل هذا المذهب قول العلماء من كل مذهب.

فقال العلامة المحقق علاء الدين أبو الحسن القُونَوي الشافعي (٦)، مع كونه ممن وُصِف الحلام العلاء القونوي في عدم على المرابين على الميل المين عدم على الميل إلى ابن عربي، (١) فيما رُوِّيناه بالسند الصحيح إلى الحافظ أبي عبد الله الذهبي (٥)، قال: العربي

(١) هو: أحمد بن عمر شهاب أبو العباس شهاب الدين المُرْسي، فقيه متصوف شاذلي، مات عام ٦٨٦هـ بالإسكندرية، ودفن بها، ولا زال قبره معروفا بها إلى الآن.

ترجمته في: الطبقات الكبرى للشعراني ٣٧٧/٢ ـ الكواكب الدرية للمناوي ٢٨/٢ ـ نفح الطيب للمَقَّري ١٩٠/٢ ـ طبقات الأولياء لابن الملقن ص:(٤١٨).

(٢) كذا في (ش) وفي (ب) القوم ساقطة.

(٣) هو: علي بن إسماعيل بن يوسف أبو الحسن علاء الدين القُونوي الشافعي ولـد سنة ٦٦٨هـ، عـالم بارع في عدة فنون، تخرَّج به أئمة مات عام ٧٢٩هـ.

ترجمته في: طبقات الشافعية الكبرى ١٣٢/١٠ ـ طبقـات الإسـنوي ١٧٠/٢ ـ الـدرر الكامنـة ٣٤/٣ ـ النجوم الزاهرة ٢٤/٩ ـ الدارس للنَّعيمي ١٢٠/١ .

(٤) هو: محمد بن علي بن محمد أبو بكر محيي الدين ابن العربي الحاتمي الطائي الأندلسي، الملقب عند الصوفية بالشيخ الأكبر، والكبريت الأحمر، ولد سنة ٢٠٥هـ، ظاهري المذهب في العبادات، باطني النظر في الاعتقادات، فيلسوف متصوف، قدوة القائلين بمذهب وحدة الوجود، صاحب المصنفات الكثيرة، وهو موضوع دراسة كتاب السخاوي القول المنبي، مات عام ٦٣٨هـ.

ترجمته في: عنوان الدراية ص:(٥٦) _ جذوة الاقتباس لابن القاضي ١/ ٢٨١ _ الرحلة العياشية ١/ ٣٤٤ _ الرحلة العياشية ١/ ٣٤٤ _ ميزان الاعتدال ٣/ ١٦٠ _ نفح الطيب ٢/ ١٦٠ . العقد الثمين ٢/ ١٦٠ _ نفح الطيب ٢/ ١٦٠ . ١٦١ . ١٦١ .

(°) هو: محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز أبو عبد الله شمس الدين الذهبي الدمشقي التركماني ولد سنة ٣٧٣هـ، إمام الحفاظ، وزينة المحدثين، ورافع لواء علم الجرح والتعديل، بالعدل والإنصاف، من أشهر آثاره"سير أعلام النبلاء"، مات عام ٧٤٨هـ.

حدثني ابن كثير (١) أنه حضر مع المزي (٢) عند القونوي هذا فجرى ذكر الفصوص، فقال [منوال كل من الحافظ المزي القونوي: لا ريب أن الكلام الذي فيه كفر وضلال، فقال له بعض أصحابه وهو الجمال النصوص] المالكي: أفلا يتأوله مولانا ؟ فقال: لا إنما يُتَأول كلام المعصوم (٢) انتهى.

وسكوت كل من الحافظين المزي وابن كثير عن تعقبه مُشعِر بارتضائه؛ وكذا جزم الحافظ التقي الفاسي المالكي بذلك؛ حيث قال: ومما ينبغي ملاحظته في أمر ابن عربي الإعراض عن تأويل كلامه المشكل؛ بل قال: إن (أ) الكثير من منكرات كلامه لا سبيل إلى صحة تأويل فيها (٥).

وقال الولي العراقي: وبعض كلماته يمكن تأويلها، والذي لا يمكن تأويله منها كيف يصار اكلام ولي الدين العراقي و إليه مع مرجوحية التأويل، وإن الحكم إنما يترتب على الظاهر. بل قال الولي كما مضى في تأويل نصوص ابن العربي الخطبة: إنه وقف في كلامه على ما لا يحتاج الإنسان في إنكاره إلى إعمال رويته.

وسبقهما الذهبي فقال في سير النبلاء: ولا ريب أن كثيرا من عباراته لها تأويل إلا كتاب الفصوص (٦).

ترجمته في: فوات الوفيات ٣١٥/٣ ـ الدرر الكامنة ٢٢٦/٣ ـ طبقات الشافعية الكسبرى ٢١٦/٥ ـ ذيـل تذكرة الحفاظ للحسيني ص:(٤٢) ـ النجوم الزاهرة ١٨٢/١ ـ الإعملان بالتوبيخ ص:(٨٤) ـ فهـرس الفهارس للكتاني ٢١٧/١ .

⁽١) هو: إسماعيل بن عمر بن كثير أبو الفداء عماد الدين القرشي الدمشقي البصروي الشافعي ولمد سنة المادي ولما المادي والمادي والما

ترجمته في: ذيل طبقات الحفاظ للحسيني ص:(٥٧) ـ الدرر الكامنة ١/ ٣٧٣ ـ وحيز الكلام ١٩٢/١ ـ الدراس للنعيمي ٢٧/١ ـ البدر الطالع ١٥٣/١ .

⁽٢) هو: يوسف بن عبد الرحمن بن يوسف أبو الحجاج جمال الدين الشافعي ولد سنة ٢٥٤هـ، عالم بالحديث والرحال، حافظ متقن متفنن، من آثاره "تهذيب الكمال في أسماء الرحال مات عام ٧٤٧هـ. ترجمته في: تذكرة الحفاظ ٤/٨٤؛ ١ ـ طبقات الشافعية الكبرى ١٩٥/٨ ـ طبقات ابن قاضي شهبة ٧٤/٧ ـ الدرر الكامنة ٤/٧٤؛ ـ الرسالة المستطرفة ص:(١٦٧).

⁽٣) ذيل تاريخ الإسلام ص: (٣٣٣).

وأوردها أيضا ابن حجر في الدرر الكامنة ٢٧/٣ ـ والتقى الفاسى في العقد الثمين ٢١/١ .

⁽٤) في (ب) إن ساقطة .

⁽٥) العقد الثمين ٢/١٩٧٨.

⁽٦) سير أعلام النبلاء ٢٣/٤٩.

وكذا في كلام البُساطي^{(۱) (۲)} كما سيأتي عند اسمه ما نصه: وكذا ما ذهب إليه جماعة في خاتم الأولياء عندهم من الحلول، ولهم في ذلك كلمات يعسر تأويلها لمن يريد الاعتذار عنهم، بل فيها ما لا يقبل التأويل؛ ولهم في التأويل خبط وتخليط، إلى آخر كلامه الآتي .

وقال الحافظ الشمس/ ابن الجزري^(٣) شيخ القراء والمحدثين: إنه لو فتح باب تـأويل كـلام [٥/أ] بب تاويل كل كلام ظاه ظاهره الكفر لم يكن في الأرض كافر.

الكفر لما بغي في الدنيا كا ثم نقل أن (^{٤)} ابن عربي قبال في فتوحاته مبا^(٥) معنياه: إن كلامه على ظاهره لا يجوز تأميله ^(٦)

وممن اعتمد القونوي فيما جزم به من عدم التأويل، الحافظ الزَّين العراقي (٧) وولده الولي، ثم تلميذه الشرف فقيه العصر، الفائق في العرفان والبصر، من كان له القدم في سلوك أولي الفلاح، والقدم الثابت في محبة المنسوبين إلى الصلاح حسبما قدمت كلامه قريبا.

⁽١) في (ب) السياظي وهو تصحيف .

⁽٢) هو: محمد بن أحمد بن عثمان أبو عبد الله شمس الدين البساطي القاهري المالكي ولد سنة ٢٠هـ، عالم عصره، درَّس وأفتى، وتولى قضاء المالكية بالديار المصرية، من آثاره "شفاء الغليل على كلام الشيخ حليل" مات عام ٥٤٧هـ.

ترجمته في: إنباء الغمر ٨٢/٩ ـ الضوء اللامع ٥/٧ ـ وحيز الكلام ٢/٥٦٥ ـ شذرات الذهب ٢٤٥/٧ .

⁽٣) محمد بن محمد بن محمد أبو الخير شمس الدين ابن الجزري الدمشقي الشافعي ولد سنة ٧٥١هـ، شيخ المقرئين في زمانه، وحافظ محدث، من آثاره "غاية النهاية في طبقات القراء" مان عام ٨٣٣هـ.

ترجمته في: غاية النهاية ٢٤٧/٢ ـ ذيل التقييد للفاسي ٤٣٣/١ ـ الضوء اللامع ٥/٥٥٩ ـ ذيـل طبقـات الحفاظ للسيوطي ص:(٣٧٦) ـ البدر الطالع ٢٥٧/٢ .

⁽٤) في (ش) عن بدل أن.

⁽٥) في (ب) ما ساقطة.

⁽٦) انظر كشف الغطاء ص:(٢٢٤-٢٢٥)، ولابن الجزري نص فتوى أخرى في ابن العربي أوردها التقي الفاسي في العقد الثمين ١٧٣/٢.

ي يوري المحيم بن الحسين بن عبد الرحمن أبو الفضل زَين الدين العراقي ولد سنة ٧٢٥هـ، حافظ عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن أبو الفضل زَين الدين العراقي ولد سنة ٧٢٥هـ. محدث متقن متفنن من تصانيفه "تخريج أحاديث الإحياء" وغيره، مات عام ٥٠٦هـ.

ترجمته في: إنباء الغمر ٢٧٥/٢ ـ غاية النهاية ٣٨٢/١ ـ طبقات ابن قاضي شهبة ٤/٩ ـ الضوء اللامع ١٧١/٤ ـ البدر الطالع ٤/١٠ .

⁽٨) في (ش) ظاهرها.

___ القَولُ الْمُنْبِي عن ترجمة ابن العَرَبي _______ الفصل الأول ______

زندقة وإلحاد(١).

وسبقه إلى هذا الحكم الشيخ حافظ الدين النَّسفي (٢) في عمدته (٣)، وعبارته: والعدول (٤)عن ظواهر (٥) النصوص إلى معان يدعيها أهل الباطن (١) من غير ضرورة إلحاد.

وكذا قال الشمس العَيْزَري من أئمة الشافعية، في كلام أُورِدُه بنصه (١٠٠٧كثرة فوائده: قد [كلام العيوري المناهي و تعرض بعض الناس إلى تأويلات تَسُد (١٠٠٠ الحرق، وتوضح الجمع والفرق، والمتراكيب اللغوية والواسع التأويل والمناهر المناهر التأويل والمناهر على مللوله، فلا يقبل التأويل ولا يصرف بتعويل، (٩٠) وتأتي بالظاهر الراجح الحمل على مدلول يتبادر، فيُقدم على المأول من محتمل مرجوح؛ لأن العمل بالراجح مُتَعين، وما يتولد بين النص والظاهر محكم لا يزلزل، وتأتي بالمجمل المؤخر الأخذ إلى ورود (١٠٠٠ مُبينه وبالمؤول، وما بينهما يسمى المتشابه، ومن حمل النص على غير مدلوله المطابق ألحد، ومن تأول الظاهر بغير الراجح المفهوم (١١٠) أبعد، فلذلك حكم العلماء على طائفتي الإلحادية (١٤٠ والحلولية بالكفر في عناد النصوص، وما تستروا به من التأويلات

⁽١) فاضحة الملحدين وناصحة الموحدين [خ ل/٥ب مصورة معهد المخطوطات العربية].

⁽٢) عبد الله بن أحمد بن محمود أبو البركات حافظ الدين النسفي، فقيه حنفي متكلم، من آثاره "مدارك التنزيل" و"عمدة العقائد في الكلام" مات عام ٧١٠هـ.

ترجمته في: الجواهر المضيَّة ٢٩٤/٢ ـ الدرر الكامنة ٢٤٧/٢ ـ مفتاح السعادة لطاش زاده ١٨٨/٢ ـ هدية العارفين ٤٦٤/١ .

⁽٣) "عمدة العارفين" ذكره في هدية العارفين ٥/٤٦٤ ـ والزركلي في الأعلام ٢٧/٤ ورمز له بكونه مخطوطا، وذكره طاش زاده في مفتاح السعادة ١٦٨/٢ بعنوان "كتاب العمدة في أصول الدين"، وبروكلمان بعنوان "العمدة في العقائد" أو "عمدة الكلام" وهو رد على منتقدي كتاب العقائد للنسفي في فضح الملحدين، منه نسخة ببرلين برقم ١٩٨٨ ، وأخرى بليدن برقم ٢٠١٧ . تاريخ الأدب العربي 1٩٩٧ .

⁽٤) كذا في (ش) وفي (ب) العدل .

⁽٥) في (ش) ظاهر.

⁽٦) في (ش) الباطنية.

⁽٧) في (ش) أوردت بعضه .

⁽٨) في (ش) تسدد .

⁽٩) في (ش) بتأويل.

⁽۱۰) في (ب) ورد بدل ورود .

⁽١١) في (ش) المفهوم الراجح .

⁽١٢) في (ش) الإتحادية .

المرفوضة غير ملاق فلا يجدي نفعا على العموم والخصوص، وإنما يؤحــذ بـالدليل، فــإن فقــد فمن قرينة التحصيل، كالإشارة والتعويل،/ والله يقول الحـق وهو يهــدي السبيــل،// وحسبنا [٥/ب] الله ونعم الوكيل//(١٠).

فإن قيل كل هذا معارض بقول التاج السُّبكي (٢) في معيد النعم له: متى أمكننا التأويل لكلامهم، وحمله على محمل حسن لا يعدل عن ذلك، ولاسيما من عرفناه منهم بالخير ولزوم الطريقة، ثم بدرت منه لفظة عن غلطة، أو سقطة فإنها عندنا لا تهدم ما مضى (٣).

وكذا مما حكاه التاج أيضا في أثناء باب الألغاز من قواعده (٤) في من قال: إني (٥) لا أرجو الخنة و لا أخاف النار، وآكل الميتة والدم، وأصدق اليهود والنصارى، وأهرب من رحمة المرائلة، وأبغض الحق، وأشرب الخمر، وأشهد بما لم أر، (١) وأحب الفتنة، وأصلي بغير وضوء ولا تيمم، وأترك الغسل (٧) من الجنابة، وأقتل الناس، وأنه قيل: إن أبا حنيفة رحمه الله، سئل هل يكفر قائله؟ فأجاب: بأنه يعني بقوله لا أرجو الجنة ولا أخاف النار، إنما أرجو وأخاف خالقهما، وبقوله آكل الميتة والدم، الكبد (٨) والطحال، والسمك والجراد، وبقوله أصدق اليهود والنصارى، قول كل منهم (٩) لصاحبه، كما حكاه الله تعالى عنهم أنهم (١٠) ليسوا

⁽١) كذا في (ش) وفي (ب) ساقط.

⁽٢) هو: عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي أبو نصر تاج الدين السبكي الشافعي ولد سنة ٧٢٧هـ عالم فقيه متكلم أصولي أشعري، من آثاره "طبقات الشافعية الكبرى" مات عام ٧٧١هـ.

ترجمته في: ذيل العبر ٣٠٣/٢ ـ طبقاتابن قاضي شهبة ١٠٤/٧ ـ الدرر الكامنة ٢/٥/٢ ـ النجوم الزاهرة ١٠٨/١١ ـ البدر الطالع ٤٢٠/١ ـ البيت السبكي ص:(١٣) وما بعدها .

⁽٣) معيد النعم ص:(٧١).

⁽٤) كتاب "قواعد الدين وعمدة الموحدين" منه نسخة مخطوطة بدار الكتب المصرية برقم: ٨٥٠ فقه شافعي عربي، يقع في ٣٠٠ ورقة.

⁽٥) في (ش) أنا.

⁽٦) كذا في (ش) وفي (ب) أرجو.

⁽٧) في (ش) الغسل ساقطة.

⁽٨) كذا في (ش) وفي (ب) الكبد وهو خطأ.

⁽٩) في (ش) منهما.

⁽١٠) في (ش) إن أصحابه.

على شيء، (() وبالهروب من رحمة الله تعالى الفرار من المطر، وبالحق الموت الذي يَبغَتُه لأنه حق وكلنا (٢) يكره الموت، وبشرب الخمر شربها في حال الاضطرار، كما إذا غُصَّ بلقمة ولم يجد إلا الخمر، وبحب الفتنة الأموال والأولاد كما قال الله تعالى ﴿ إِنما أموالكم وأولادكم فتنة ﴾، (٦) وبالشهادة بما لم ير (٤) الشهادة بالله، وملائكته، وكتبه (٥)، وأنبيائه، ورسله، وهو الإيمان بالغيب، وبالصلاة بغير (٦) وضوء ولا تيمم، الصلاة على النبي على وبالناس الذين يقتلهم الكفار.

فالجواب إن التاج نفسه قال: إن إطلاق هذا القول وجمعه بين هذه الأقوال الموهمة مما التغرير الناج السبكي عدم حواز ايواد الأنوال الموهمة م التغرير النابوال الموهمة على التغرير عليه (٧). قال: ولا أشك في تحريم إطلاق مثل هذا الكلام لاسيما بحضرة من لا يفهم هذه الدقائق، وقد (٨) أفتى العز ابن عبد السلام (٩) بأنه لا يجوز إيراد / الإشكالات [٦/أ] القوية بحضرة الغُواة من العوام لأنه سبب إلى إضلالهم وتشكيكهم.

قال :وكذلك لا يتفوه بالعلوم الدقيقة عند من يقصر فهمه عنها، فيؤدي إلى ضلالته انتهى.

⁽۱) يشير إلى قوله تعالى في سورة البقرة ﴿ وَقَالَت اليَهُود لَيسَتِ النَّصَارِي على شَيْءٍ وَقَالَت النَّصَارِي لَيسَتِ اليَهُودُ على شَيْء ﴾ [بعض الآية: ١١٣] .

⁽٢) كذا في (ش) وفي (ب) وكذا.

⁽٣) بعض الآية: ١٥ من سورة التغابن.

⁽٤) كذا في(ش) وفي (ب) يرد.

⁽٥) كذا في (ش) وفي (ب) وكتبه ساقطة.

⁽٦) في(ش) بلا وضوء .

⁽٧) نص التاج السبكي على نحو ذلك في معيد النعم ص: (٨٣).

⁽٨) كذا في (ش) وفي (ب) ساقطة.

⁽٩) هو: عبد العزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم أبو محمد عز الدين السلمي الشافعي ولد سنة ٧٧هـ فقيه أصولي بحتهد، لُقب بسلطان العلماء، من آثاره "منية السول في فضل الرسول" مات عام ٦٦٠هـ. ترجمته في: الوافي بالوفيات ٢٠/١٨ه ـ طبقات ابن قاضي شهبة 7/9 ـ طبقات الشافعية الكبرى 7.9/4 ـ النحوم الزاهرة 7.8/4 .

والأصل في هذا حديث ((حَدِّثُوا النَّاسَ بِمَا يَعرِفُون أَتُحِبُّون أَن يُكَذَّبَ اللهُ وَرَسُولُه))، (() وحديث ((مَا مِن رَجُل يُحَدِّث قَوماً بِحَدِيثٍ لا تَبلُغُه عُقُولُهُم إلا كَانَ لِبَعضِهم فِتْنَةً)). (٢)

ومن ثم (٢) أُمِر بتَجنَّب أحاديث الصفات وما أشبهها، مما لا يحتملها ضعفاء الفهوم بحضرتهم، كما قُرر في محاله(٤).

والعرب الذين بُعث فيهم النبي ﷺ كانوا قبل بعثة الرسالة أجهلَ من عامة المسلمين اليوم، ومع ذلك لم يُمنع النبي ﷺ من تلاوة نصوص الصفات عليهم، أو تخصيص بعض الصحابة دون بعض بسماعها.

ولكن العلماء الذين تأثروا بمسلك علم الكلام وأصوله، والتي تقضي بأن ظاهر نصوص الصفات يؤدي إلى التحسيم والتشبيه، ولئما ينبغي - عندهم - تأويل مشل قوله تعالى (وما قدروا الله حق قدره والأرض يوم القيامة بعيما قبضه والسماوات مطويات بيمينه [الزمر/٢٧]، وقوله (ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي المائدة / ٢٤]، وقوله (وبيقي وجه ربك ذو الجلال والإكرام [الرحمن/٢٧]، ونحو ذلك من نصوص السنة الصحيحة الكثيرة التي امتلأت بها كتب الصحاح والسنن والمسانيد، والتي ما زالت تقرأ على الناس منذ عهد السلف الأول، دون أن ينكر ذلك أحد من علماء السلف، أو تُشوش على فهم أحد من ألوف العوام المؤلفة التي تحضر سماعها، يقول شيخ الإسلام ابن تيمية: فأما المنع من تبليغ عموم أحاديث الصفات لعموم الأمة، فهذا ليس مما ذهب إليه من يؤمن با لله واليوم الآخر، وإنما هذا ونحوه رأي الخارجين المارقين من شريعة الإسلام، كالرافضة والجهمية والحرورية ونحوهم، وهو عادة أهل الأهواء.

هذا وقد توسع الشيخ ابن تيمية في ردِّ هذا القول من سبعة عشر وجهٍ، رداًّ على رغبة القاضي ابن

⁽١) أخرجه البخاري في صحيحه من حديث علي رضي الله عنه موقوفاً ح(١٢٧) كتــاب العلــم، بــاب من خصَّ بالعلم قوما دون قوم، كراهية أن لا يفهموا.

⁽٢) أخرجه مسلم في مقدمة صحيحه من حديث عبد الله بن مسعود موقوفا، باب النهي عن الحديث بكل ما سُمِع ٢٥/١.

⁽٣) في (ش) ثم.

⁽٤) تجنب أحاديث الصفات عند العوام فيه نظر، ذلك أن نصوص الصفات في كتاب الله العزيز والسنة الصحيحة متوافرة، فآية الكرسي التي هي أعظم آية في القرآن، كما ثبت في صحيح مسلم من حديث أبي بن كعب، تتضمن ذكر صفات الرب حل وعلا، وأيضا قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن، كما ورد عن بعض الصحابة في الصحيحين، أنه كان يكثر من قراءتها لأنها صفة الرحمن، وهذا يؤكد استحباب قراءة آيات الصفات في الصلاة الجهرية، وكذا ذكر الأحاديث التي تتضمن صفات الرب تعالى.

وقريب من هذه الألفاظ التي حكاها التاج، ما حكي أن بعض التجار قطعت عليه [حكاية اضطرار الناحر الذي الطريق، وأخذ جميع ماله، فأتى إلى باب المأمون يشتكي حاله، فأقام به سنة يطلب الوصول الى الإلغان الطريق، وأخذ جميع ماله، فأتى إلى باب المأمون يشتكي حاله، فأقام به سنة يطلب الوصول الى الإلغان الله فلم يؤذن له، فلما طال ذلك عليه، أتى الجامع في (١) يوم الجمعة، ونادى: يا أهل بغداد اشهدوا علي بما أقول: وهو أن لي ما ليس لله، وعندي ما ليس عند الله، ومعي ما لم يخلقه الله، وأحب الفتنة، وأكره الحق، وأشهد بما لم أر، وأصلى بغير وضوء.

فلما سمع الناس ذلك حملوه إلى المأمون، فلما حضر بين يديه، قال له: ما الذي بلغي عنك؟ فقال: هو^(۲) كما قيل. قال^(۲): فما حملك على ذلك؟ قال: يا أمير المؤمنين قطعت على الطريق وأُخِذ مالي، ولي ببابك سنّة لم يؤذن لي، وقد قلت ما بلغك عني لِأقرب لك فترُد علي جميع مالي؛ فقال له المأمون: لك ذلك . فقال // يا أمير المؤمنين، أما قولي: إن لي ما ليس لله فلى زوجة وولد، وليس ذلك^(٤) لله سبحانه//^(٥).

وقولي: إن عندي ما ليس عند الله فعندي الكذب والخديعة، والله برئ من ذلك. وقولي: إن معي ما ليس يخلقه الله، فأنا أحفظ القرآن وهو غير مخلوق. وقولي: أحب الفتنة، فإني أحب المال والولد، لقوله تعالى ﴿ إِنَّمَا أَمُوالُكُم وأُولادُكُم فِتْنَة ﴾ (٢). وقولي: أكره الحق، فأنا أكره الموت وهو حق. وقولي: أشهد بما لم أر (٧)، فأنا أشهد / أن محمدا رسول الله (٨) و لم أره. [٦/ب: وقولي: أصلي بغير وضوء، فإني (٩) أصلي على رسول الله الله الله على المامون ذلك وعوضه عن ماله (١٠).

مخلوف المالكي، مَنعَهُ من ذكر نصوص الصفات بحضرة العوام، في رسالة أرسل بها إليه. التسعينية ١٩/١ ـ ١٦٨.

⁽١) في ساقطة من (ش) .

⁽٢) في (ش) قال فهو .

⁽٣) كذا في (ش) وفي (ب) قال ساقطة.

⁽٤) في (ب) ليس في ذلك وهو غير مستقيم.

⁽٥) في (ش) ساقط.

⁽٦) بعض الآية: ١٥ من سورة التغابن .

⁽V) كذا في (ش) وفي (ب) لم ساقطة.

⁽٨) في (ش) عبده ورسوله .

⁽٩) في (ش) فأنا.

⁽١٠) أورد هذه القصة التاج السبكي في معيد النعم، على أنها لُغز من الألغاز الموضوعة، ونص على عدم حواز حكايتها، وقال: وهذا الإطلاق الذي أطلقه هذا المُلْغِز مستهجن منستقبح، ولا يجوز عندي ذكره

وممن وافق التاج السبكي على التحريم ابن الزَّملَكَانِي (١)، وذلك بأنه ذكر في ترجمة محمد الانتجاب البكود عدم بن سوار بن إسرائيل (٢) ما نصه: إنه سلك في شعره طريق من يدعي المعرفة من أهل مواز ايراد الكلام التصوف، فأتى بألفاظ الظاهر منها أنه قصد بها خطاب الرب سبحانه، وإذا حملت على الموما ظاهرها كانت كفرا، وعلى كل تقدير إن أُوِّلت على معنى يمكن تصحيحه، فيلا تخلو عن بدعة قبيحة وارتكاب محظور، حيث أطلق عليه مثل تلك العبارة ﴿ وَمَا قَدَرُوا الله حَقَّ قَدره ﴿ أَعَاذَنا الله تعالى مما يخرجنا عن كتاب الله والسنة، ويساعدنا عن طريق الجنة، حكاه ابن خطيب الناصرية (٤) في ترجمة ابن سَوَّار المشار إليه (٥).

ونحوه قول الذهبي كما سيأتي: وإن عَنى بكلامه غير ما يفهم منه، وتكلف لـه أنـواع [نصر النعبي في دنع تأويل التأويلات البعيدة فقد أساء الأدب، وأطلق في جانب الربوبية ما لا يجوز إطلاقه و تَجهْـرمَ (٦) نصوص ابن العربي على الله إذ جعل ذلك ديدنه انتهى .

ثم إن الذين أُوِّل كلامهم، وحمل على المحامل الحسنة لم يقع لهم من تلك الكلمــــات إلا

مطلقا، لما فيه من إيهام الكفر. معيد النعم ص: (٨٣-٨٢).

(١) هو: محمد بن علي بن عبد الواحد كمال الدين ابن الزملكاني الشافعي ولـد ينـة ٦٦٧هـ، عـالم متكلم، مات عام ٧٢٧هـ.

ترجمته في: المعجم المختص للذهبي ص:(١٦٥) ــ تــاج العـروس ١٩٢/٥ ــ الــدرر الكامنــة ١٩٢/٤ ــ الــدرل الكامنــة ١٩٢/٤ ــ الدليل الشافي ٢٦٠/٢ ــ طبقات الشافعية الكبرى ١٩٠/٩ .

(٢) هو: محمد بن سوَّار بن إسرائيل أبو المعالي نجم الدين الشيباني ولد سنة ٦٠٣هـ، شاعر سلك مسلك ابن الفارض الإتحادي في نظمه الشعر مات عام ٦٧٧هـ.

ترجمته في: فوات الوفيات ٣٨٣/٣ ـ الوافي بالوفيات ١٤٣/٣ ـ البداية والنهاية ٢٣٤/١ ـ لسان الميزان ١٧٤/٦ ـ العبر ٣٣٦/٣ .

(٣) بعض الآية : ٩١ من سورة الأنعام.

(٤) هو: علي بن محمد بن سعد أبو الحسن علاء الدين الحلبي الشافعي، يعرف بابن خطيب الناصرية ولد سنة ٧٧٤هـ، مؤرخ مفسر محدث من آثاره "الدر المنتخب في تاريخ حلب" مات عام ٨٤٣هـ.

ترجمته في: الضوء اللامع ٣٠٣/٥ ـ البدر الطالع ٢٤٧١ ـ شذرات الذهب ٢٤٧/١ ـ كشف الظنون ٢٤٩/١ . ٢٤٩/١

(٥) أورده ابن حجر في لسان الميزان ١٧٧/٦.

(٦) الجهرمة: ثياب تنسج على نحو البسط وما يشابهها، وجهرم قرية من قرى فارس تُنسَب إليها الثياب والبُسُط.

لسان العرب ٢/ ٤٠٠ ـ تاج العروس ١٢٤ / ١٢٤ [مادة: جهرم].

النادر (۱) ، مع كونهم ممن جعل الله لهم في الأمة لسان صدق، ولم يذكر أحد منهم ببدع ولا تزندق، ولاشك في تعين ذلك في حق سالكي هذه المسالك، ولا مانع من اختلاف التوبل لابن العربي الأحكام لما يقتضيه المقام؛ ولهذا قال التقي ابن تيمية ما نصه: "إنا نميز بين الأئمة الذين لهم في الأمة لسان صدق، الذين لم يُعرف لهم بدعة ظاهرة في أصول الدين، وبين أهل البدع المشهورة في الأصول، والمقامات المخالفة مخالفة ظاهرة للكتاب والسنة (۲)، مثل الحلاج (۱)، وابن سبعين وابن سبعين أو أمث الهم من ذوي الإلحاد و أئمة الاتحاد، ومثل الجهم بن [۱/۱] صفوان (۱)، والجعد بن درهم (۱)، وأمث الهم من الجهمية."

(٣) هو: الحسين بن منصور بسن مَحْمي أبو مغيث الحلاج، من رؤوس دعاة عقيدة الحلول، سُمي بالحلاج لأنه كان يتكلم بما في قلوب الناس، فلقبوه بحلاج الأسرار. تبرَّأ منه صوفية عصره، ومشايخ زمانه، كالجنيد وغيره، ونسبوه إلى الزندقة والانحلال مات مقتولا عام ٣٠٩هـ.

ترجمته في: الفهرست لابن النديم ص:(٣٢٨) - طبقات الصوفية للسلمي ص:(٣٠٧) - تاريخ بغداد ١١٢/٨ - السير ٢١٣/١٤ - لسان الميزان ١٨٢/٢ .

(٤) هو: عبد الحق بن إبراهيم بن محمد أبو محمد بن سبعين الرُّقوطي المرسي ولد سنة ٣٦٣هـ، درس العربية ونبغ في فنونها، وفي علوم المنطق والفلسفة، وانتحل طريق تصوف الحلسول والوحدة، ونقل عنه مذهب ابتداع وضلال منه القول بتحليل الخمر، ونكاح أكثر من أربع، وغير ذلك من الكلام الفاسد، له مصنفات ضمنها مذهبه الحلولي، مات عام ٣٦٦هـ.

ترجمته في: العقد الثمين للفاسي ٥/ ٣٢٦ ـ لسان الميزان ٢٢٢/٤ ـ البداية والنهاية ٢١٦/١٣ ـ عنوان الدراية ص:(٢٣٧) ـ الإحاطة لابن الخطيب ٢١٩٦ ـ فوات الوفيات ٢٥٣/٢ ـ نفح الطيب٢/ ١٩٦ ـ النجوم الزاهرة ٢٣٢/٧ .

(°) هو: الجهم بن صفوان أبو محرز الراسبي السمرقندي، رأس الجهمية الجبرية الغلاة، زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلا، ولم يكلم موسى تكليما، وادعى أن القرآن مخلوق، وجحد صفات الرب حل وعلا، وقال: الإيمان هو المعرفة بالقلب فقط، والكفر هو الجهل با لله فقط، أحذ عقيدته الضالة عن الجعد بن درهم، إليه ينسب مذهب الجهمية، قتنه سلم بن أحوز المازني مات عام ١٢٨ه.

ترجمته في: تاريخ الطبري ٢١٨/٨ ـ الكامل لابن الأثير ٢٤٧/٤ ـ مقالات الإسلاميين ٣٣٨/١ ــ ميزان الإعتدال ٢٢٦/١ ـ السير ٢٦/٦ .

(٦) هو: الجعد بن درهم من الموالي، مبتدع ضال، أخذ عنه مروان بن محمد لما ولي الجزيرة أيام هشام بن عبد الملك، ولذا يقال له مروان الجعدي، أول من فتح باب الابتداع في مسائل الإيمان والصفات، أخذ عنه مذهبه الجهم بن صفوان، قتل يوم النحر من قبل والي العراق، خالد بن عبد الله القسري، والقصة في ذلك مشهورة.

⁽١) كذا في (ش) وفي (ب) النار وهو خطأ .

⁽٢) كذا في (ش) وفي (ب) والرسول.

وسبقه سيد شيوخ الصوفية بالاتفاق الشهاب أبو حفص السُّهروردي^(۱) فإنه في عوارف لما _{[نص السُّهرَوَردي ن} ذكر من تشبه بالصوفية وليس منهم قال: ومن جملة أولئك قوم يقولون بـالحلول، ويزعمون الطائفة الإ^{نمادية} أن الله تعالى يحل فيهم، أو يحل في أحسام يصطفيها، ويسبق إلى فهومهم معنى قول النصارى في اللاهوت والنَّاسوت، وما يحكى عن أبي يزيد البسطامي^(۱) من قوله: سبحاني.

حاشا أن يُعتقد في أبي يزيد أنه يقول ذلك إلا على سبيل الحكاية عن الله تعالى، ولو علمنا أنه ذكر ذلك القول مضمِرًا لشيء من الحلول ردَدْنَاه كما نرُدُّهُم.

قال: فقد أتانا الرسول على بشريعة بيضاء نقية يستقيم بها كل مُعْوَج، (٣) وقد دلتنا عقولنا على ما يجوز وصف الله تعالى به، وما لا يجوز، (٤) والله تعالى منزه عن أن يحل بشيء أو يحل به شيء، حتى لعل بعض المفتونين يكون عنده ذكاء وفطنة، ويكون قد سمع بكلمات [تعلقت] (٥) بباطنه، فيتألف له فكره كلمات ينسبها إلى الله تعالى، وأنها مكالمة الله تعالى إياه، وهذا إما رجل حاهل بنفسه وحديثها، (١) حاهل بربسه وبكيفية المكالمة والمحادثة، وإما عالم ببطلان ما يقوله، بحمله هواه على الدعوى بذلك ليوهم أنه ظفر بشيء، وكل هذا ضلال ويكون سبب تجرئه على هذا ما يسمع من كلام بعض المحققين بعد طول

ترجمته في: الأنساب للسمعاني ٢٦/٢ ـ الكامل لابن الأثير ٢٨٣/٤ ـ البداية والنهاية ٢٩٠/٩ ـ ميزان الإعتدال ٣٩٠/١ ـ السير ٣٩٩/٥ ـ مقالة التعطيل والجعد بن درهم د. محمد خليفة التميمي ص:(١٣٢) وما بعدها.

⁽١) هو: عمر بن محمد بن عبد الله أبو حفص شهاب الدين السهروردي البغدادي الصوفي، ولد سنة ٥٣٥هـ عالم صوفي زاهد، من آثاره عوارف المعارف مات عام ٦٣٢هـ.

ترجمته في: المخنصر المحتاج إليه لابن الدبيثي ص:(٢٩٣) _ المستفاد للدمياطي ص:(٢٠٩) _ السير ٣٧٣/٢٢ _ طبقات الأولياء لابن الملقن ص:(١٦٢).

⁽٢) هو: طيفور بن عيسى أبو يزيد البِسْطَامي ولد سنة ١٨٨ هـ، عابد صوفي، مات عام ٢٦١ هـ.، قال عنه الذهبي: "وجاء عنه أشياء مشكلة لا مساغ لها، الشأن في ثبوتها عنه، أو أنه قالها في حال الدهشة والسكر...فيطوى ولا يحتج بها، إذ ظاهرها إلحاد".

ترجمته في: طبقات الصوفية ص:(٦٧) ـ حلية الأولياء ٢٠/١٠ ـ الرسالة القشيرية ١/٨٨ ـ المنتظم ٢ /٨٦ ـ المنتظم ٢ /٨٦ ـ السير ٨٦/١٣ .

⁽٣) في (ش) موج وهو خطأ.

⁽٤) في (ب) وما لا يجوز به.

⁽٥) كذا في عوارف المعارف، وفي جميع النسخ ساقطة.

⁽٦) في (ش) وجد شبها.

المعاملات (۱)، وتمسك إلى بالتقوى، وكمال الزهد في الدنيا، ولما صَفَت بين أيديهم تشكّلت فيها مخاطبة موافقة للكتاب / (۲) والسنة، ولا يكون ذلك كلاما يسمعونه، بل كحديث النفس يجدونه موافقا للكتاب والسنة؛ وهم في ذلك عالمون بأن ذلك ليس كلام الله تعالى، وإنما هو علم حادث أحدثه الله في بواطنهم، فطريق الأصحاء في ذلك الفرار إلى الله تعالى من كل ما تحدث نفوسهم به، حتى إذا برئت ساحتهم من الهوى، وألهموا في بواطنهم شيئا ينسبونه إلى الله / تعالى نسبة الحادث إلى المحدث لا نسبة الكلام إلى المتكلم، ليصانوا عن [۷/ب] الزيغ والتحريف (۳).

وهو كلام نفيس آثرت حكايته برمته لما فيه من التحقيق، والقصد منه أنه فرق بين أبي يزيد وأمثاله، ممن عُلم صحةُ اعتقادِهِم في حمل ما لعله يصدر منهم على ما يعرف من حالهم بخلاف غيرهم (١٤).

وسبقه حجة الإسلام أبو حامد الغزالي في المقصد الأسنى في أسماء الله(°) تعالى الحسنى الدر أبي حامد الغزالي في فقال في أثناء كلامه: وقول من قال منهم أنا الحق فإما أن يكون معناه معنى قول الشاعر: أنارد تأويل كلام طائفة من أهوى، وإما أن يكون قد غلط // كما قد غلط //(١) النصارى في ظنهم اتحاد اللاهوت في الناسوت.

وقول أبي يزيد إن صح عنه: سبحاني ما^(۱) أعظم شأني!، إما أن يكون ذلك جاريا على لسانه في معرض الحكاية عن الله كما لو سمع وهو يقول: لا إلـه إلا أنـا فـاعبدني^(١) لكـان

⁽١) في (ش) المتأ ملات.

⁽٢) كذا في (ش) وفي (ب) ساقط.

⁽٣) عوارف المعارف ص:(٧٨ ـ ٧٩) بتصرف يسير.

⁽٤) صحح الأئمة اعتقاد أبي يزيد البسطامي إجمالا، واعتبروا كلمات الشطح المأثورة عنه، لا تصح نسبتها إليه، أو تَقَوَّلها أهل الحلول عليه، لبُعده عن اعتقاد الحلول والاتحاد، وحرصه على مسلك السنة من حيث الإجمال، مع براءة أهل السنة من تلك العبارات الخطيرة، لمخالفتها أصول الشرع، ودعوة الأنبياء. يقول الذهبي: وقد نقلوا عن أبي يزيد أشياء، الشَّأنُ في صحتها عنه، منها: سبحاني، وما في الجبة إلا الله مِن كُل مَن تَعَمَّد مخالفة الكتاب والسنة.

انظر: ميزان الاعتدال ٣٤٦/٢ ـ السير ٨٦/١٣ ـ محموع الفتاوى ٢٥٧/١٣ ـ البداية والنهاية ١١/٠٣.

⁽٥) في (ب) كلمة الله ساقطة.

⁽٦) كذا في (ش) وفي (ب) ساقط.

⁽٧) في (ش) من.

⁽۸) في (ش) فاعبدون.

يحمل على الحكاية، وإما أن يكون قد شاهد كمال حظه من صفة القدس، كما ذكرنا في الترقي بالمعرفة عن الموهومات والمحسوسات، وبالهمة عن الحظوظ والشهوات، فأخبر عن قدس نفسه فقال: سبحاني! ورأى عظم شأنه بالإضافة إلى // شأن عموم الخلق، فقال: ما أعظم شأني، وهو مع ذلك يعلم أن قدسه، وعظم شأنه بالإضافة إلى //(۱) الخلق(۲)، ولا نسبة له إلى قدس الرب تعالى وعظم شأنه، ويكون قد جرى هذا اللفظ في سكر(۱) و غلبات الحال، فإن الرجوع إلى الصحو واعتدال الحال يوجب حفظ اللسان عن الألفاظ الموهمة، وحال السكر(۱) ربما لا يحتمل ذلك، فإن جاوزت هذين التأويلين إلى الاتحاد فذلك(۱) محال وطعا. فلا تنظر إلى مناصب الرجال حتى تُصدَّق بالمحال، بل ينبغي أن يعرف الرجال بالحق، لا الحق بالرجال انتهى (7)(7).

وبالجملة فمن اشتهرت ولايته ممن لم يعرف مذاهب المبتدعة، يجب تنزيهه عن قول ما يخالف الشريعة؛ إما بتجويز (^) أن يكون أدخل في كلامه، أو بعدم صحة الاسناد إليه، وإما

⁽١) كذا في (ش) وفي (ب) ساقط.

⁽٢) في (ب) الحق ولعل الصواب ما أثبته.

⁽٣) في (ش) كلمة سكر ساقطة.

⁽٤) السكر عند الصوفية: أن يغيب الصوفي عن تمييز الأشياء، ولا يغيب عن الأشياء، وأن لا يميز بين مرافقه وملاذه.

انظر التعرف للكلاباذي ص:(١٣٦)، اصطلاح الصوفية لابن العربي ص:(٦)، معجم اصطلاحات الصوفية لأنور فؤاد ص:(١٠٠).

⁽٥) في (ش) فذاك.

⁽٦) المقصد الأسنى ص: (١١٢ ـ ١١٣) بتصرف.

⁽٧) سبق تقرير السخاوي بأن التأويل إنما يُسلك مع النص الشرعي لأنه لا يقبل التناقض، إذ كله من لدن عزيز حكيم، أما كلام البشر فلا يمكن أن يفتح باب التأويل لأي كلام يصدر منهم وإلا لما أصبح لأي كلام مدلول، فكل كلام يصدر من الإنسان يحتمل عدة تأويلات، ما دام لم يبين صاحب الكلام بأن مقصده مخالف لما صرح به، أو أن له اصطلاح الحاصا به بينه للناس، والعبارات المحالفة للشريعة التي تصدر من كبار الصوفية لا يتحقق فيها شيء من ذلك، فهي على ظاهرها بدون تأويل.

أما حالات السُّكْرُ التي اعتذر بها السهروردي عن ألفاظ الاتحاد؛ فإن سكر أرواح الصوفية أمر لا تُقِرُه الشريعة حتى يعتذر به، ولم يعرفه صفوة القوم وأحسنهم عبادة لله وهم الصحابة بما لا يمكن لمن جاء بعدهم أن يبلغهم، إذن فلا عبرة بهذا السكر الروحي الصوفي ولا بمن يحتج به، ويحاسب مُدَّعُوه من الصوفية، ولا يفتح لهم باب النطق بما يخالف الشريعة صِيَانَةً لحدودها، وحِفْظً لسياحها.

⁽٨) كذا في (ش) وفي (ب) بنحو من.

بالوهم /، أو كونه نقله من كلام بعض الحشوية (١) و الملاحدة، غافلا (٢) عما فيه من محذور، فالأولياء غير معصومين عن ذلك، بخلاف غيرهم ممن علم بفساد العقيدة، وكثرة المناكير في كلامه، فتنزيهُه ليس بمرضى.

ولا يعارض ما أشرنا إليه من الفرق قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه، الذي رويناه في إتقرير السع الاعتراض على الله عنه الذي رويناه في إتقرير السع الاعتراض على المحاطنات رواية ابن البيع من طريق سليمان بن عبيد عنه: ((لا تظنّن بكلمة خرجت تقريره بالنم من في امرئ مسلم شرا وأنت تجد لها في الخير محملا)) (٣).

ونحوه للبيهقي من طريق جعفر بن محمد أنه قال: ((إذا بلغك عن أخيك الشيء تنكره

(۱) الحشويَّة: بفتح الشين وسكونها عند اللغويين نسبة إلى الحشو، وهو فضل الكلام الذي لا يُعتمد عليه، ويُطلق أيضا على ما تملأ به الوسادة وغيرها، ومنه استُعير للدلالة على من لا يُعتمد عليه من الناس؛ وهم رذالتهم، كقولهم: فلان من حشوة بني فلان، أي من رذالتهم. [تاج العروس ١٩/١٦].

أول من أطلق لفظ الحشوية في الإسلام عمرو بن عبيد رئيس المعتزلة، واصفاً به عبد الله بن عبيد الله ابن عمر من خيار التابعين، وجماعة المسلمين وجمهورهم، وهكذا صارت كلُّ طائفة قالت قولا خلافا للجمهور والعامة، يُطلق عليها حشوية. ولهذا لم يكن لفظ الحشوية علماً على فرقة معينة يتزعمها رئيس كالجهمية والمعتزلة، أو وصفاً لقول معين من قاله كان كذلك كالخوارج والرافضة. حيث عُرف اصطلاح الحشوية في البداية علماً على المشبهة والمجسمة كمقاتل بن سليمان زعيم المشبهة بخراسان، وكهمس السدوسي، وأحمد الهجيمي من دعاة القدرية، وصارت بعد ذلك كل فرقة تسمي الأخرى حشوية؛ فالفلاسفة يسمون من أقر بالمعقاد، والنعيم الحسي حشويا، والقرامطة الباطنية تسمي من اعتقد بصحة ظاهر الشريعة، وقال بوجوب أحكامها حشويا، والأشاعرة والمعتزلة يسمون من ذمَّ علم الكلام، وأثبت صفات الرب حشوياً.

وأطلقت الجهمية المعطلة على أهل السنة والجماعة حشوية، يريدون بذلك أنهم من حشو الناس في فهمهم، فلا يُعتد بهم في تأصيل مسائل الاعتقاد، لأنهم لم يتعَمَّقُوا في فهم النصوص، بتأويلها وصرفها عن ظاهرها، لأن الإيمان بظاهر نصوص الصفات خاصة يفيد عندهم التحسيم والتشبيه، فهم حشوية بهذا المعنى.

وقد قَرَّر كثير من أهل العلم كالإمام ابن تيمية، والحافظ الذهبي، وابن القيم أن أحق الناس بوصف الحشوية؛ هم الذين سلكوا طريقة الفلاسفة وعلماء الكلام في فهم العقائد، وشحنوا كتبهم بالمسالك العقلية المخالفة لأصل الكتاب والسنة، وسمَّوا ذلك كله تأويلا، تدليسا وتلبيسا.

واصطلاح الحشوية يحتاج إلى مزيدٍ من البسط والبحث، ولكن المقام لا يحتمل ذلك، وللمزيد من البيان انظر الملل والنحل 97/1 والنحار والتعارض 97/1 والنحاء والنحاء والمناة 97/1 والمناة 97/1 والمناق والمناق

(٢) كذا في (ش) وفي (ب) غافلا ساقطة.

(٣) رواه البيهقي في شعب الإيمان ح:(٨٣٤٤) ٣٢٣/٦ بلفظ (....وإلا قل لعل له عذراً لا أعرفه).

___ القَولُ الْمُنْبِيِّ عن ترجمة ابن العَرَبي ______ الفصل الأول _

-فآلتمس له عذرا واحدا إلى سبعين عذرا، فإن أصبت وإلا قل له عذر لا أعرفه) (١).

بحيث تمسك به صاحب الفتاوى الظهيرية (٢) من الحنفية فقال: إذا كانت في المسألة وحوه توجب التكفير، ووجه واحد (٣) يمنع من التكفير فعلى المفتي أن يمنع، (١) ويميل إلى الوجه الذي يمنع التكفير تحسينا للظن، قال النبي الله النبي الله النبي الله النبي الله النبي التهي التكفير تحمينا للظن، قال النبي النبي

وهذا كما قد عَلِمْتَ إنما هو عن عمر من قوله، وكذا صرح بهذا الفرع من أئمتهم صاحب خلاصة الفتاوى (٥) فإنه قال: إذا كان في شيء وجوه توجب التكفير، ووجه واحد لا يوجبه، فعلى المفتي أن يميل إلى ذلك الوجه إذا استفتي عنه، لما رويناه أيضا عند البيهقي من طريق سعيد بن المسيّب قال: كتب إلى بعض إخواني من أصحاب رسول الله على أن ضع أمر أخيك على أحسنه ما لم يأتك (١) ما يغلبك، قال: ومن عرض نفسه للتهم فلا يلومن إلا نفسه (٧).

وهذا الأخير مروي أيضا عن عمر وله بلفظ: ((من أقام نفسه مقام التهم فلا يلومن من أساء به الظن)) أخرجه الخرائطي (^) .

ووقع لي فيما أخبرتني أم محمد ابنة أبي حفص قالت: أخبرنا الصلاح بن أبي عمر وغيره إذنا، قالوا: أخبرنا أبو الحسن / ابن البخاري فيما انتقاه ابن الظاهري من حديثه، أخبرنا أبو الحسن حفص بن طبرزاد، أخبرنا أبو غالب ابن البنا، أخبرنا أبو محمد الجوهري، أخبرنا أبو الحسن

⁽۱) أمالي المحامليات رواية ابن البيع برقم:(٢٦٠) ص:(٣٩٥) وهو موقوف على عمر ﷺ من حديثه ـــ وذكره في كنز العمال ٢٣٥/٨.

⁽٢) الفتاوى الظهيرية: لظهير الدين الحسن بن علي المرغيناني، ذكر له بروكلمان في تاريخه ٧١٠/٣ عدة نسخ خطية، منها نسخة في السليمانية (٦٦١-٦٦٦)، وأخرى بالآصفية (٨:١٠٥٤/٢).

⁽٣) في (ش) ووجوه وهو خطأ.

⁽٤) كذا في (ش) وفي (ب) يمنع ساقطة.

⁽٥) خلاصة الفتاوى: لطاهر بن أحمد بن عبد الرشيد البخاري (ت٢٥٥هـ) ذكره حاجي خليفة في كشف الظنون ٧١٨/١ وقال: "وهو كتاب مشهور معتمد في مجلد... وللزيلعي المحدث تخريج لأحاديثه" - وذكره القرشي في طبقات الحنفية ٢٧٦/٢ - و طاش زاده في مفتاح السعادة ٢٥٢/٢ .

⁽٦) كذا في (ش) وفي (ب) يكن.

⁽٧) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان ح:(٨٣٤٥) ٦/٣٢٣.

⁽٨) أخرجه الخرائطي في مكارم الأخلاق ح:(٥٣٩) ٥٢١/١، وابن أبي الدنيا في الصمت ص:(٢١٤) برقم: (٤٠٧)، وذكره في كنز العمال ٨٠٤/٣ بلفظ (من كتم سِرَّه كانت الخيرة بين يديه...).

على (١) بن أحمد حافظ، (٢) حدثنا إبراهيم بن حماد وأحمد بن عبد الله بن محمد الوكيل قالا: حدثنا الحسن بن عرفة، حدثني يعقوب بن الوليد الأزدي عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب قال: وضع عمر بن الحطاب الله للناس ثمانية عشر (٢) كلمة حكما كلها قال: ((ما عاقبت من عصى الله فيك بمثل أن تطبع الله فيه، وضع أمر أخيك على أحسنه حتى يجيئك ما يغلبك، ولا تظنن بكلمة خرجت من مُسْلِم سُوءً وأنت تجد لها في الخير (٤) محملا ،ومن كتم سره (٥) كانت الخيرة في يده، ومن عرض نفسه للتهمة فلا يلومن من أساء الظن به، وعليك بإخوان الصدق تعيش في أكنافهم، فإنهم زينة في الرخاء وعُدَّة للبلاء، ولا تهاونوا بالحلف (١) با لله تعالى فيهينكم الله، ولا تسأل عما لم يكن // فإن في ما كان شغلا عما لم يكن // ولا تعرض فيما لا يعنيك، وعليك بالصدق و إن قتلك ما كان شغلا عما لم يكن، // (٧) ولا تعرض فيما لا يعنيك، وعليك بالصدق و إن قتلك الصدق، و لا تطلب حاجتك إلى من لا يُحب نجاحها، واعْتَزل عَدُوك، واحْدُر صَديقَك إلا الأمين، ولا أمين إلا من خشى الله، ولا تصحب الفجار فتعلم من فجورهم، وذُلُ عند الطاعة، واستصغر (٨) عند المعصية، وتخشّع عند القبور، واستشر في أمرك الذين يخشون الله، قال الله تعالى ﴿ إِمَا يَخشى الله من عاده العلماء ﴾ (١) (١)

⁽١) في (ش) أبو الحسن بن محمد.

⁽٢) في (ش) الحافظ.

⁽٣) كذا في جميع النسخ وهو خطأ لغة، والصواب ثماني عشرة كلمة، وذلك للقاعدة في المخالفة بين العدد ومعدوده.

⁽٤) كذا في (ش) وفي (ب) الخير ساقطة.

⁽٣) في (ب) شره وهو خطأ.

⁽٦) في (ب) بالحق با لله وهو خطأ.

⁽٧) كذا في (ش) وفي (ب) ساقط.

⁽٨) في (ش) استغـفـر.

⁽٩) بعض الآية: ٢٨ من سورة فاطر .

⁽١٠) أخرجه ابن البخاري المقدسي في مشيخته تخريج جمال الدين ابن الظاهري الحنفي ٦٢٩/١ برقم: ٩٥١، وفي إسناده يعقوب بن الوليد الأزدي قال أحمد: كان يضع الحديث، وضعفه أبو زرعة، وأبوحاتم، والدارقطني وغيرهم، لكن معنى الأثر صحيح.

انظر: الجرح والتعديل ٢١٦/٩ ـ تهذيب التهذيب ٤٤٧/٤ .

وأخرجه البيهقي في شعب الإيمان بنحو هذه الألفاظ عن عمر أيضاً ٣٢٤/٦ من غير هذا الطريق، وذكره ابن الجوزي في مناقب عمر ص:(١٧٩).

وأيضا فالفرع المذكور ليس مما نحن فيه لكونه في حي بدليل (١) قول صاحب الفتاوى: إن القائل إن كان نيته الوجه الذي يمنع من التكفير فهو مسلم، وإن لم يكن، لم ينفعه حمل المفتي كلامه على ما لا يوجب التكفير. (٢)

ووراء هذا قول (٢) ابن دقيق العيد: (١) التحرر متأكد في حق العلماء ومن يهتدي (٥) به فــلا [وحوب احتراد العلماء ووراء هذا قول (٢) ابن دقيق العيد: (١) التحرر متأكد في حق العلماء ومن يهتدي (١) به فــلا يوجب ظن السوء بهم، وإن كان لهم فيــه مخلص، لأن ذلك سبب إلى / إبطال الانتفاع بعلمهم انتهى.

وكذا وَقَعَ تَركُ ما في هذه الكتب و شبهها من الحسن، من أجل ما فيها من القبح الصريح، وكذا قال النووي رحمه الله تعالى في الأذكار: "اعلم أنه يستحب للعالم والمتعلم، والقاضي والمفتي، والشيخ المربي وغيرهم (١)، ممن يقتدى به (١) و يؤخذ عنه، أن يتجنب الأقوال والأفعال، والتصرفات التي ظاهرها خلاف الصواب وإن كان محقا فيها، لأنه إذا فعل ذلك يترتب عليه مفاسد من جملتها: توهم كثير ممن يعلم ذلك منه أن هذا جائز على ظاهره بكل حال، وأن يبقى ذلك شرعا وأمرا معمولا به أبدا؛ ومنها وقوع الناس فيه بالتنقيص، وإعتقادهم نقصه، وإطلاق ألسنتهم بذلك؛ ومنها أن الناس يسيئون الظن به، فينفرون عنه ويُنفّرُون عنه ركون النفوس إلى ما يقوله من العلوم. وهذه مفاسد ظاهرة، فينبغي له اجتناب أفرادها، فكيف بمجموعها ؟ فإن احتاج إلى شئ من ذلك وكان مُحقا في نفس الأمر لم يظهره، فإن فكيف بمجموعها ؟ فإن احتاج إلى شئ من ذلك وكان مُحقا في نفس الأمر لم يظهره، فإن الخول فكيف بمجموعها أن المصلحة في إظهره أو ظهر ورأى المصلحة في إظهاره ليعلم حوازه وحكم الشرع فيه، فينبغي أن يقول هذا الذي فعلته ليس بحرام، وإنما فعلته لتعلموا أنه ليس بحرام؛ إذا كان على هذا الوجه الذي

⁽١) في (ش) كلمة بدليل ساقطة.

⁽٢) في (ب) كلمة التكفير ساقطة.

⁽٣) في (ش) قول هذا.

⁽٤) هو: محمد بن علي بن وهب أبو الفتح تقي الدين المعروف بابن دقيق العيد القشيري القوصي المصري المالكي الشافعي، ولد سنة ٦٢٥هـ. فقيه أصولي محدث متقن، من آثاره "الإقتراح في بيان الإصطلاح" مات عام ٧٠٢هـ.

ترجمته في: مِلْءُ العَيْبَـة لابن رُشـَيد [مخطـوط ل/٥٥ب] _ معجـم الشيوخ للذهبي ٢/٩٧٢ _ برنـامج الوادي آشي ص:(١٣٥) _ الدرر الكامنة ٢١٠/٤ .

⁽٥) في (ش) يقتدي .

⁽٦) في (ش)كلمة غيرهم ساقطة.

⁽٧) في (ش) ممن يعتد به.

___ القَولُ الْمُنْبِي عن ترجمة ابن ِ العَرَبي ______ الفصل الأول _____

فعلته، وهو كذا وكذا، ودليله كذا وكذا انتهى(١).

ومحل هذا إذا لم يكن في حانب الباري عز وحل، فإن تجنب ذلك واحب، وارتكابه حرام، كما صرح به من أسلفنا حكاية كلامهم آنفا وغيرهم، والله المستعان .

⁽١) الأذكار ص:(٢٨٦ ـ ٢٨٧).

الفصل الثاني

انظر: طرح التثريب ١٥١/٨ ـ الجواهر والدرر للسخاوي ٢٥٢/٢ ــ الـتراتيب الإدارية للكتـاني ٢/٣ ــ تيسير العزيز الحميد ص:(٦١٣) ـ القول المفيد على كتــاب التوحيـد للعثيمـين ٣/٣ ــ

⁽١) كذا في (ش) وفي (ب) مطرحة ساقطة .

⁽٢) في (ب) من ساقطة .

⁽٣) أول من دُعي بقاضي القضاة في الإسلام القاضي أبو يوسف صاحب أبي حنيفة، لما ولاه موسى بن المهدي وهارون الرشيد القضاء. وقد أخذ بعض أهل العلم من قوله على (رأغيظ رجل على الله يوم القيامة، وأخبثه وأغيظه عليه رجل كان تَسمَّى ملك الأملاك، لا مَلِك إلا الله))، على الله يوم القيامة، وأخبثه وأغيظه عليه رجل كان تَسمَّى ملك الأملاك، لا مَلِك إلا الله))، عدم حواز التَسمي عملك الملوك، وقاضي القضاة على من جعل على رئاسة القضاة، لما فيه من إشعار لمن وصف به، بوصف لا يوجد فيه؛ وهو كونه يقضي بالحق، وهذا من أبطل الباطل؛ فإن من صفات الرب تعالى أنه يقضي بالحق والعدل التام، وأنه خير الفاصلين، وذلك لا يكون في أحد من البشر بأي حال.

والبدر هذا أظنه قاضي المالكية، عبد الوهاب بن محمد بن محمد بن عيسى إصبع تنري برمن الأخنائي (٢)، وصاحبه أظنه الزين خلف بن أبي بكر بن أحمد النحريري المصري المصري و البهاء السكي في كتاب ثم (٤) المدني المالكي، وربطها الشيخ تَغْري (٥) بَرْمَش بن يوسف التَّركماني الحنفي النصوص تلميذ الجلال التباني (١)، وأحد شيوخ شيخنا الأمين الأقصرائي (٧) مرَّة في ذَنَب كلب،

(٢) هو: بدر الدين ابن علم الدين الأخنائي ولد سنة ٧٢٠هـ تقريبا، اشتغل بالقضاء ومهـر فيـه، مات عام ٧٨٩هـ.

ترجمته في: رفع الإصر لابن حجر ص:(٢٦٤).

(٣) هو: زين الدين النحريري المصري المالكي، نزيل المدينة النبوية، ولد تقريبا سنة ٧٤٤هـ، فقيه صالح محدث، مات عام ٨١٨هـ.

ترجمته في: إنباء الغمر 197/7 - 0 وحيز الكلام 197/7 - 1 الضوء اللامع 117/7 - 110 الذهب 177/7 - 110

(٤) في (ش) ثم ساقطة.

(٥) في (ب) الشعري وهو تحريف.

(٦) هو: أبو المحاسن زين الدين الحنفي التركماني، نزيل القاهرة والحرمين، عُرف بحب أهل الحديث مع تعصب للأحناف، واشتغال بالحط على أتباع ابن العربي الحاتمي، وباقي صوفية الفلاسفة، مات عام ٨٢٣هـ.

ترجمته في: العقد الثمين للفاسي ٣٨٨/٣ ـ إنباء الغمر ٣٩٤/١ ـ الضوء اللامع ٣١/٣ ـ وجيز الكلام ٢٦/٢ .

(٧) هو: يحيى بن محمد بن إبراهيم أمين الدين الأقصرائي الحنفي القاهري، ولـد سنة ٩٥هـ، فقيه أصولي، أخذ عنه كبار الحفاظ في عصره، مات عام ٨٨٠هـ.

ترجمته في: الضوء اللامع ٢٤٠/١٠ ـ وحيز الكلام ٢٧/٢ ـ نظم العقيان ص:(١٧٧) ـ شذرات الذهب ٣٢٨/٧.

معجم المناهي اللفظية ص:(٤٣٣).

⁽١) كذا في (ش) وفي(ب) كلمة فأحرق ساقطة .

_____ القول الـمُنْبِي عن ترجمة ابن العربي ______الفصل الثاني ___ وكان شديد الحرص على (١) تحريق ما يقدر عليه من كتب مصنفها، وحرَّقها من قبله

العلامة البهاء أبو حامد أحمد بن شيخ الإسلام التقى السُّبكي الشافعي(٢)، وتكرر ذلك

وحكى شَيخُنا البدر العَيْنِي (٢) في تاريخه، أن بعضهم فعل ذلك في سنة تسعين وسبعمائة بسوق الكتب وقت الظهر يوم السوق في ملإ من الناس، وحين احتماع الفقهاء والطلبة فيه، (٤) وذلك بين (٥) القصرتين (٦).

قلت: وكان تحريقُها بأمر البُلقيني، وكذا بـأمر سـلطان مصـر الظـاهر برقـوق(^{٧)[إحراف كتــا}

(١) في (ش) في بدل على .

(٢) هو: أحمد بن على بن عبد الكافي أبو حامد بهاء الدين السبكي المصري الشافعي ولد سنة ٩ ٧١هـ، عالم بارع متفنن تفقه على أبيه، له عدة تصانيف منها قطعة من شرحه علمي الـحاوي، مات عام ۷۷۳هد.

ترجمته في: المعجم المختص للذهبي ص:(٢٨) ـ طبقات ابن قاضي شهبة ٧٨/٣ ــ الـدرر الكامنـة ١/٠١١ ـ إنباء الغمر ٢١/١ ـ النحوم الزاهرة ١٢١/١١ ـ البيت السبكي ص:(٦٠).

(٣) هو: محمود بن بن موسى بدر الدين العينتابي العيني الحنفي ولد سنة ٧٦٢هـ، فقيـ، أصـولي، محدث مؤرخ، من آثاره "عمدة القاري شرح البخاري" مات عام ٨٥٥هـ.

ترجمته في: الضوء اللامع ١٣١/١٠ ـ نظم العقيان ص:(١٧٤) ـ بغية الوعاة ٢٧٥/٢ ـ حسن المحاضرة ٣٩٣/١ _ فهرس الفهارس ٨٣٩/٢ .

- (٤) في (ش) فيه ساقطة.
- (٥) في (ب) من بدل بين .
- (٦) لم أحده في مطبوعة تاريخ البدر العيني عقد الجمان.
- (٧) هو: الملك الظاهر أبو سعيد سيف الدين برقوق بن آنص العثماني الجركسي، تـولى ملك مصر سنة ٧٨٤هـ، استمرت ولايته على مصر والشام والأقطار الحجازية حتى عام ٨٠١هـ.، حيث تولى ابنه فرج بن برقوق الملك بعد وفاته.

ترجمته في: النجوم الزاهرة ٢٢١/١١ ـ الضوء اللامع ١٠٠/٣.

وكذا غسلهما في عصرنا بسوق الكتب بمحضر من الفضلاء وغيرهم، العلامة المحب أبو القاسم النُّويرِي المالكي^(۱)، وبغير سوق الكتب الكمال إمام الكاملية^(۲) وغيره / [۱۰۱] من أصحابنا العصريين، (۳) وعزى ابن المقري تحريقها لصنيع أهل مصر والشام، وحضً على ذلك .

(١) هو: محمد بن محمد بن أبي القاسم محب الدين النُّويري المالكي ولد سنة ٨٠١هـ، فقيه عالم مفنن، فصيح مُفُوه من آثاره "شرح طيبة النشر في القراءات العشر" مات عام ٨٥٧هـ.

ترجمته في: الضوء اللامع ٢٤٦/٩ ـ وجيز الكلام ٢٧٩/٢ ـ نظم العقيان ص:(١٦٦) ــ شــذرات الذهب ٢٩٢/٧.

(٢) هو: محمد بن محمد بن عبد الرحمن أبو عبد الله كمال الدين بن إمام الكاملية الشافعية ولـد سنة ٨٠٨هـ، فقيه عالم، حيد التصور والإدراك، من آثاره "بغية الراوي في ترجمة الإمام النووي" مات عام ٨٧٤هـ.

ترجمته في: وحيز الكلام ٨١٣/٢ ـ الضوء اللامع ٩٣/٩ ـ نظم العقيان ص:(١٦٣) ـ البدر الطالع ٢٤٤/٢ .

(٣) في (ب) القصرتين .

(٤) هو: مسعود بن أحمد بن عياش الحارثي البغدادي المصري أبو محمد سعد الدين الحنبلي ولد سنة ٢٥٢هـ، فقيه محدث، من آثاره "شرح قطعة من كتاب المقنع" في المذهب الحنبلي مات عام ٧١١هـ.

ترجمته في: تذكرة الحفاظ ٢٧٧/٤ ـ ذيل طبقات الحنابلة ٢٩٩/١ ـ الدرر الكامنة ٢٧٧/٤ ـ حسن المحاضرة ٥/١٠.

(٥) هو: محمد بن إبراهيم بن جماعة الكناني بدر الدين الحموي الشافعي ولد سنة ٦٣٩هـ، مفسر فقيه محدث، له عدة تصانيف منها "تذكرة السامع والمتكلم" مات عام ٧٣٣هـ.

القول المُنْبِي عن ترجمة ابن العربي الفصل الثاني وابن خلدون المالكي، (١) وعبارته: فالحكم في هذه الكتب كلها (٢) وأمثالها، إذهاب أعيانها متى وجدت بالتحريق بالنار، والغسل بالماء، حتى يُمحى أثر الكتابة لما في ذلك من المصلحة العامة في الدين بمحو العقائد المضلة.

ثم قال: ويتعين على ولي الأمر إحراقها دفعا للمفسدة العامة، ويتعين على من كانت عنده التمكين منها للإحراق، وإلا فينزعها منه (٣) ولي الأمر، ويؤدبه على معارضته (٤) في منعها لأن ولي الأمر لا يعارض في المصالح العامة (٥).

بل صرح ابن الجوزي (٢) بوجوب إعدامها (٧) لمن قدر عليه، وكذا مشى السبكي الصرح ابن الجوزي والسكي وغرهما بوحوب والسكي وغرهما بوحوب المداء كله المدع

ترجمته في: الوافي بالوفيات ١٨/٢ ـ مرآة الجنان لليافعي ٢٨٧/٤ ـ ذيل التقييد للفاسي ١٥٣/٢ ـ الله التقييد للفاسي ١٥٣/٢ ـ الله الألحاظ لابن فهد ص:(١٠٧).

(۱) هو: عبد الرحمن بن محمد بن محمد أبو زيد ولي الدين الحضرمي المالكي المعروف بابن خلدون ولد سنة ۷۳۲هـ، عالم مؤرخ، فقيه متفنن، من آثاره "ديوان العبر وكتاب المبتدأ والخبر في تاريخ العرب والعجم والبربر ومن عاصرهم من ذوي السلطان الأكبر" مات عام ۸۰۸هـ. ترجمته في: إنباء الغمر ۷۲/۵- الإحاطة لابن الخطيب ۷۷/۳ ـ النجوم الزاهرة ۱۵/۱۳ الضوء اللامع ۶/۵).

- (٢) في (ش) كلها ساقطة.
- (٣) كذا في (ش) وفي (ب) منه ساقطة.
 - (٤) في (ش) معارضتها وهو خطأ .
- (٥) انظر: العقد الثمين للفاسي ١٨١/٢ حيث أورد نصَّ ابن خلدون.
- (٦) هو: عبد الرحمن بن علي بن محمد أبو الفرج جمال الدين ابن الجوزي القرشي البكري الحنبلي ولد سنة ١٠هـ، محدث حافظ، واعظ مؤرخ، صاحب التصانيف الباهرة منها "المنتظم في تاريخ الأمم" وغيرها مات عام ٩٧هـ.

ترجمته في: السير ١٣/١٣ ـ ذيل طبقات الحنابلة ١/٣٣٦ ـ طبقات المفسرين للسيوطي ص:(١٧) ـ شذرات الذهب ٣٢٩/٤ .

(٧) كذا في (ش) وفي (ب) إعلامها وهو خطأ.

على وجوبه في الكتب المبدلة كالتوراة ونحوها، فهو هنا أولى كما بيَّنت ذلك في الأصل الأصيل في تحريم النقل من (١) التوراة والإنجيل (٢)، وكان قطب الوقت (٣) تصبح السعاوي بالنقل من الشهاب أبو حفص السُّهروردي يتطلب كتاب الشفا(١) لابن سينا(٥) من خزائن الكتب ببغداد، فيغسلها حتى أعدم جميع نسخه من هناك.

(١) في (ش) في تحريم النظر في التوراة.

(٢) ذكره السخاوي في الضوء اللامع ١٠٦/١، ١٨/٨، وسماه "الأصل الأصيل في تحريم النقل من التوراة والإنجيل"، وصرح بأنه رد على البقاعي في تفسيره الذي صنفه، وقد ردَّ عليــه البقـاعي بدوره بتصنيف له سماه "الأقوال القويمة في حكم النقل من الكتب القديمة".

انظر: تاريخ النور السافر ص:(٢١) ـ فهرس ابن غازي ص:(١٦٩) ـ كشف الظنون ١٠٧/١ .

(٣) مصطلح القطب استخدمه الصوفية لعدة معانى، وسيأتي التعريف به، ونجد أن السخاوي هنا يستخدمه للثناء على السهروردي وما كان ينبغي له ذلك، فألفاظ الشارع الواردة في الكتاب والسنة فيها الغُنية والكفاية!!

- (٤) كتاب الشفا طبع منه لأول مرة الفن الأول من الطبيعيات، والثالث من الإلهيات في طهران، سنة ١٣٠٧هـ/١٨٨٩م في ثلاثة مجلدات، ثم نُشر بعد ذلكٌ في بيروت من قبل المؤسسة الجامعية للدراسات عام ١٩٨٢م.
- (٥) هو: الحسين بن عبد الله بن الحسن بن سينا البلخي البخاري الفيلسوف الشهير ولـد سـنة ٣٠٧هـ، صاحب المصنفات الكثيرة في الطب والفلسفة والمنطق منها "القانون" و"الشفا" مات عام ۲۸ ٤هـ.

ترجمته في: الملل والنحل ٥٢٥/٣ ـ الكامل في التاريخ٧٨٣/٧ ـ عيمون الأنباء بطبقات الأطباء ص: (٤٣٧) - وفيات الأعيان ٢/٧٥١.

(٦) عبارة شيخنا إذا وردت عند الحافظ السخاوي في مصنفاته، كان المقصود بها الحافظ ابن حجر بلا ريب؛ الذي لازمه مدة طويلة، واختص نفسه به، خصوصية فائقة ـ كما هو معلوم عنه ـ وقد صرح بذلك في بعض كتبه؛ من ذلك الضوء اللامع ٥/١ ، والقول البديع في الصــلاة علـي. الحبيب الشفيع ص: (٣٧١)، وانظر برنامج طبقات فحول الشعراء لمحمود شاكر ص: (٣٢٣). نسيم الدين التَّبْرِيزِيُ^(۱) نزيل حلب، وأحد تلامذة فضل الله التَّبريزي^(۲) المقتول في سنة أربع وثمانمائة، وشيخ الطائفة الحروفية^(۲) أنه وجد شخص من أتباع النسيمي هــــذا، وتضاء ابن حجر باحراق ومعه بعض كتب هذا الاعتقاد فأحرقه شيخنا، وأراد تأديبه فحلف أنه لا يعرف ما كب بعض الانحادين من فيه، وأنه وجده مع شخص فظن أن فيه شيئا من الرقائق، فأطلق بعد أن تبرأ مما في الطائفة الحروفية هذا الكتاب المذكور، وتشهّد والتزم أحكام الإسلام.

قال شيخنا: وكان سبب وقوع ذلك أن شخصا شريفًا قدم من الشام، وذكر أنه لم يزل يسعى في الإنكار / على هؤلاء إلى أن عثر عليهم، وكُتب له مرسوم بالقيام [١٠/ب] عليهم في بلاد الشام. قال: ثم قدم علينا شخص من أهل أنطاكية (٤)، فذكر لنا عنهم

(۱) هو نسيم الدين التبريزي نزيل حلب، شيخ الطائفة الحروفية، كثر أتباعـه بحلب، وشاعت بدعته، فأمر السلطان بضرب عنقه، وسلخ حلده وصلبه، وكان ذلك عام ۸۲۰هـ.

ترجمته في: إنباء الغمر ٢٦٩/٧ ـ شذرات الذهب ١٤٤/٧.

(٢) هو: فضل الله بن أبي محمد التبريزي أحد المبتدعة المتقشفين، أحدث نحلة الحروفية، وزعم أن الحروف هي عين الآدميين، ومات مقتولا عام ٨٠٤هـ، قتله الأمير في وقته.

ترجمته في: إنباء الغمر ٥/٦٤ الضوء اللامع ١٧٣/٦ ـ هدية العارفين ٥/٢٢٥.

(٣) الطائفة الحروفية: فرقة صوفية شيعية ترأسها فضل الله الحروفي المقتول سنة ١٠٨ه، ويعتقد أصحابها أن للحروف الأبجدية أسراراً، وأن الكون يدور في حركة أبدية، وأن الله يتمثل في الإنسان في صورة الأنبياء والأولياء، وأكثر كتبهم باللغة التركية، ويعرف أيضا بعلم السيّميا، وهو علم مبتدع سيئ، تعددت في تآليف البوني وابن العربي الحاتمي.

ترجمته في: الضوء اللامع ١٧٣/٦ ـ مفتاح السعادة لطاش زاده ٢٨/٢ ٥ ــ أبجـد العلـوم لصديـق حسن ٢/٥٥ ـ كشف الظنون ١/٠٥١ ـ معجم المصطلحات والألقاب التاريخية ص:(١٤٢).

(٤) أَنْطَاكِية: بالفتح والسكون، ثم ياء مخففة، مدينة من عواصم الثغور الشامية، اشتهرت بالحسن وعذوبة الماء، وكثرة الفواكه. انظر: معجم ما استعجم ١٠٠٠١_ معجم البلدان ١٦/١-٣٠ بلدان الخلافة الشرقية ص:(١٨٤).

القول المُنبِي عن ترجمة ابن العربي الفصل الثاني المورا كثيرة، وكُتب له مراسيم بالقيام عليهم، وذلك في سنة إحدى وأربعين (۱) انتهى. وليس القصد من حكاية هذا كله إلا تحريق ما كان من هذا القبيل مما فيه البلايا والطّامات. ولا يُستشكل التحريق بما فيها من أسماء الله تعالى ونحوها، فقد حرَّق احكاية بملان بعض السلا السيد عثمان في المصاحف كما سيأتي، وحرَّق ابن مسعود في صحيفة من كتب ورعا وعرفا من السيد عثمان في المصاحف كما سيأتي، وحرَّق ابن مسعود الحرَّمي (۱) أحد الأعلام من أهل الكتاب (۲)، وكذا أوصى أبو قلابة (۱)عبد الله بن زيد الجرَّمي (۱) أحد الأعلام من التابعين بأن تدفع كتبه بعد موته إلى أيوب السختياني (۱) إن كان حيا وإلا فلتحرق،

ولازم علقمة (٧) مسروقا(٨) في الكتابة وقــــال: "إنما أريـد أن أحفظهـــا

رواه الخطيب في الكفاية(١) وغيره.

⁽١) إنباء الغمر ٧/٧٠-٢٧١.

⁽٢) انظر: جامع بيان العلم ١/٦٦ تقييد العلم ص:(٥٦-٥٥).

⁽٣)كذا في (ش) وفي (ب) وحي أبو قائلة وهو تحريف.

⁽٤) هـو: عبد الله بن زيد بن عمرو أبو قلابة الجرمي البصري، تابعي إمام كثير الرواية والتحديث، مات عام ١٧٦هـ.

ترجمته في: التاريخ الكبير ٩٢/٥_ الجرح والتعديل ٥٧/٥_ حلية الأولياء ٢٧٢/٢ ـ تذكرة الحفاظ . ٨٨/١.

⁽٥) هو: أيوب بن أبي تميمة كيسان أبو بكر السختياني البصري سيد العلماء، وعلم الحفاظ، ولد سنة ٦٨هـ، روى عنه خلق كُثر مات عام ١٣١هـ زمن الطاعون.

ترجمته في: طبقات ابن سعد ٢٤٦/٧ ـ حلية الأولياء ٢/٣ ـ شذرات الذهب ١٨١/١.

⁽٦) الكفاية ص:(٣٩٠) ـ وانظر المحدث الفاصل ص:(٥٩) تقييد العلم ص:(٦٢) ـ الإلماع للقاضي عياض ص:(١١٦).

⁽٧) هو: علقمة بن قيس بن عبد الله أبو شِبْل الكوفي، فقيه الكوفة وعالمها، لازم ابن مسعود وأخذ عنه، مات عام ٢٦هـ وقيل غير ذلك.

ترجمته في: التاريخ الكبير ٤١/٧ ـ الحلية ٩٨/٢ ـ تاريخ بغداد ٢٩٦/١٢ ـ السير ٥٣/٤ .

⁽٨) هو: مسروق بن الأجدع بن أبو عائشة الهمْذاني الوادعي الكوفي من كبار التابعين وأئمة

القول المُنبِي عن ترجمة ابن العربي القول المُنبِي عن ترجمة ابن العربي أن يليها قوم أحرقُها "(۱). ودعا عبيدة (۲) بكتبه عند موته فمحاها، وقال: "أخشى أن يليها قوم يضعونها غير موضعها (۳)" (٤).

وقال أبو عبيدة معمر بن المثنى (٥): "كان أبو عمرو ابن العلاء (١) أعلم الناس (٧) بالقرآن والعربية، والعرب وأيامها، والشعر وأيام الناس، وكان ينزل خلف دار جعفر بن سليمان الهاشمي (٨)، وكانت دفاتره مِلء بيت إلى السقف، ثم تنسَّك وأحرقها".

الفتوي، مات عام ٦٣هـ، وقيل غير ذلك.

ر- ، التاريخ الكبير ٥٥/٨ _ الحلية ٥٥/٢ _ تاريخ بغداد ٢٣٢/١٣ _ تهذيب الكمال ٢٥/٧ . ٥٥/٧ .

(١) تقييد العلم ص: (٥٨).

(٢) هو: عبيدة بن عمرو السَّلماني الكوفي فقيه كوفي، مات عام ٩٢هـ، وقيل غير ذلك. ترجمته في: طبقات ابن سعد ٩٣/٦ ـ التاريخ الكبير ٨٢/٦ ـ تـاريخ بغـداد ١١٧/١١ ـ السير ٤٠/٤ .

(٣) كذا في (ش) وفي (ب) مواضعها، وفي طبقات ابن سعد في غير موضعها.

(٤) انظر طبقات ابن سعد ٦/٦ ، تقييد العلم ص:(٦١).

(٥) هو: معمر بن المثنى أبو عبيدة التميمي البصري، علامة نحوي ولد سنة ١١٠هـ، من أعنه أهل زمانه بالأنساب وأيام العرب، مات عام ٢٠٩هـ، وقيل غير ذلك.

ترجمته في: تاريخ بغداد: ٢٥٢/١٣ _ إنباه الرواة ٢٧٦/٣ _ تهذيب الكمال ١٨٤/٧ _ ميزان الإعتدال ١٥٥/٤ _ بغية الوعاة ٢٩٤/٢.

(٦) هو: أبو عمرو بن العلاء بن عمار المازني البصري المقرئ النحوي، اختلف في اسمه على أقوال أشهرها زُبَّان، شيخ القراء وعالم العربية مات عام ١٥٤هـ.

ترجمته في: وفيات الأعيان ٣/٣٦٤ ـ معرفة القراء الكبار ٢٢٣/١ ـ السير ٤٠٧/٦ ـ غاية النهاية ٢٨٨/١ بغية الوعاة ٢٣١/٢

(٧) كذا في (ش) وفي (ب) أن الناس.

(A)هو: جعفر بن سليمان بن علي أبو القاسم العباسي الهاشمي، من النبلاء والأفاضل شجاعة وعلما، مات عام ١٧٤هـ.

_____ القول الـمُنْبِي عن ترجمة ابن العربي ______الفصل الثاني _____ رواه ابن عساكر في ترجمة أبي عمرو من الكنى من **تاريخه^(۱).**

وحمل أحمد بن الحواري^(۲) كما في ترجمته من الحلية كتبه إلى شط الفرات^(۳)، وحمل أحمد بن الحواري، وحميث ظفرت وحمل يبكي ساعة طويلة، ثم قال: "نعم الدليل كنت لي على ربسي، وحميث ظفرت بالمدلول، فالاشتغال بالدليل محال"، ثم غسلها^(٤).

ترجمته في: المعرفة والتاريخ للفسوي ١٣١/١ ـ الكامل في التاريخ ٢٨٥/٥ ـ السير ٢٣٩/٨.

(١) تاريخ دمشق () - وانظر السير ٢٨٠٦، معرفة القراء الكبار ٢٣٥/١.

(٢) هو: أحمد بن عبد الله بن ميمون أبو الحسين بن أبي الحواري الثعلبي الدمشقي الزاهد، ولد سنة ١٦٤هـ، شيخ أهل الشام في زمانه، مات عام ٢٤٦هـ.

ترجمته في: حلية الأولياء ١٠٥٠ ـ الرسالة القشيرية ١٠٥/١ ـ طبقات الأولياء ص:(٣١) ـ السير ٨٥/١٢.

(٣) شُط الفُرات: بالضم والتخفيف، آخره تاء مثناة من فوق، وهو النهر الكبير العتيق بالكوفة، يلتقي مع نهر دجلة، حتى يصيرا نهرا واحدا عظيما، وقد ورد في الصحيح أن نهر الفرات من أنهار الجنة.

انظر: معجم البلدان ٤/٤/٤ _ مراصد الإطلاع ١٠٢١/٣.

(٤) حلية الأولياء ٢٠/١٠.

(٥) هو: داود بن نُصير الطائي الكوفي الفقيه القدوة الزاهد، ولد بعد المائة بسنوات، من أئمة الفقه في زمانه، اعتزل الناس وتزهد، مات عام ٢٦٢هـ.

ترجمته في: طبقات ابن سعد ٦٦٧/٦ ـ التاريخ الكبير ٢٤٠/٣ ـ الحليـة ٣٣٥/٧ ـ تـاريخ بغـداد ٣٤٧/٨ ـ السير ٢٢٠/٧ .

(٦) هو: محمد بن يحيى بن عبد الله أبو عبد الله الذُّهلي النيسابوري، شيخ البخاري وأحد الحفاظ المأمونين، والثقات المثبتين مات عام ٢٥٨هـ.

ترجمته في: الجرح والتعديل ١٢٥/٨ ـ تاريخ بغداد ١٥/٣ ـ تهذيب الكمال ٥٥٣/٦ ـ تذكرة الحفاظ ٥٣/٢ ـ تهذيب التهذيب ٢٣٨/٣.

_____ القول الـمُنبِي عن ترجمة ابن العربي ______الفصل الثاني _____ وإسحاق بن راهويه (١)، ويحيى بن يحيى (٢)، وابن المبارك (٣).

في سؤالات البغداديين للحاكم أنهم دفنوا كتبهم (٤)، ومنهم قطب زمانه أبو زكريا النووي (٥)، فإنه رحمه الله أمر خادمه الشيخ علاء الدين / ابن العطار (١) بغسل نحو [١/١١] ألف كُرَّاس من تعاليقه، (٧) بل قيل إنه هَـمَّ قبل موته بقليل بغسل كتاب المذهب

(۱) هو:إسحاق بن إبراهيم بن مخلد سيد الحفاظ شرقا وغربا ولد سنة ١٦١هـ، سمع من كبار أهل الحديث وأخذ عنه خلق من المحدثين مات عام ٢٣٨هـ.

ترجمته في: التاريخ الكبير ٩٩/١ ـ تاريخ بغداد ٥/١ ٣٤٥ ـ وفيات الأعيان ١٩٩/١ ـ السير ٣٤٥/١ . ١٩٨/١١

(٢) هو: يحيى بن يحيى بن بُكير أبو زكرياء التميمي المِنقري النيسابوري، حافظ فقيه تبت مات عام ٢٢٦هـ.

ترجمته في: تهذيب الكمال ١٠٢/٧ ـ السير ١٠٢/١ ٥ ـ تذكرة الحفاظ ٢/٥١٤.

(٣) هو: عبد الله بن واضح أبو عبد الرحمن الحنظلي بن المبارك المروزي ولد سنة ١١٨هـ، أمير المؤمنين في الحديث، وسعت شهرته الآفاق مات عام ١٨١هـ.

ترجمته في: التاريخ الكبير ٢١٢/٥ _ حلية الأولياء ١٦٢/٨ _ تاريخ بغداد ١٥٢/١٠ _ السير ٣٧٨/٨.

(٤) سؤالات مسعود السجزي ومعه أسئلة البغداديين للحاكم ص: (٢٢٧-٢٢٨).

(٥) هو: يحيى بن شرف بن مري أبو زكريا محيي الدين النووي الشافعي ولد سنة ٦٣١هـ، شيخ الإسلام علامة بالفقه والحديث، صاحب المصنفات المفيدة منها "المجموع شرح المهذب" للشيرازي، وغيرها مات عام ٦٧٦هـ.

ترجمته في: طبقات الشافعية ٥/٨ ٣٩ ـ طبقات ابن قاضي شهبة ١٥٣/٢ ـ طبقات الشافعية لابن هداية الله ص:(٢٢٥) ـ مفتاح السعادة ١٢٨/٢.

(٦) هو: علي بن إبرهيم بن داود أبو الحسن علاء الدين بن العطار ولد سنة ٢٥٤هـ، اشتغل على شيخه الإمام النووي ولازمه مات عام ٧٢٤هـ.

ترجمته في: البداية والنهاية ١٤/١٤ - الدرر الكامنة ٣/٥ ـ الأعلام ٢٥١/٤.

(٧) ينظر المنهل العذب الروي في ترجمة قطب الأولياء النووي للسخاوي ص:(٦٠).

القول المُنبِي عن ترجمة ابن العربي القول المُنبِي عن ترجمة ابن العربي القصل الثاني الركبان الركبان لكون في نفسه منها شيء أو كما قال، فقيل له: إنها سارت بها الركبان فكف.

وإذا كان فعل هؤلاء الأئمة في إعدام تصانيفهم (٢) المعتمدة بالإحراق (٣) أو الغسل وهم كانوا في النّسك والورع والجلالة بالمكان الأقصعي، للخوف من عدم الإحلاص، أو وقوع سهو أو غفلة، أو لكونها لم تُحمل بالسّماع عنهم، وربما احْتِيج لروايتها فيرويها من يرى بالإحازة وشبهها، وهم لا يرون بذلك، أو لكونهم كما قال الخطيب (٤) في تقييد العلم له بعد أن نقل عن غير واحد من السلف، ممن كان إذا حضرته الوفاة أتلف كتبه أو أوصى (٥) بإتلافها: "كانوا كما صرح به طهاووس، (١)

⁽١) كتاب "روضة الطالبين" في فروع الفقه الشافعي، طُبِع في بيروت عن المكتب الإسلامي سنة 1977 م في اثنى عشر جزءاً.

⁽٢) في (ش) كتبهم.

⁽٣) في (ش) زيادة تصانيفهم .

⁽٤) هو: أحمد بن علي بن ثابت أبو بكر البغدادي ولد سنة ٣٩٢هـ، محدث حافظ، ناقد متفنن، له عدة تصانيف منها "تاريخ بغداد" مات عام ٤٦٣هـ.

ترجمته في: الأنساب ٣٨٤/٢ - فهرست ابن حير ص:(١٨١) - المستفاد من ذيل تاريخ بغداد ص:(٤٥) - السير ٢٧٠/١٨ - وأفرده بالدراسة د.أكرم العمري في "موارد الخطيب البغدادي" ، ود. يوسف العش في "الخطيب البغدادي مؤرخ بغداد ومحدثها".

⁽٥) كذا في (ش) وفي (ب) أوحي وهو تحريف.

⁽٦) هو: طاووس بن كيسان أبو عبد الرحمين الفارسي اليمني الجُندي، من عُبَّاد أهل اليمن، وسادات التابعين، وكبار علماء التفسير مات عام ١٠٦هـ.

ترجمته في: التاريخ الكبير ٢٥٥/٤ ـ حلية الأولياء ٣/٤ ـ تذكرة الحفاظ ٩٠/١ ـ السير ٣٨/٥ .

أو نحو ذلك مما ألجأ إليه وُفُور تدقيقهم وتحقيقهم، فما بالك بما اشتمل على الطامات؛ بل هو فيها من آكد القربات، وقد قال عمر بن الخطاب فله: ((إذا وند عبر الخطاب ورقة المعلم المعلم

(١) هو: عَبِيدة بن عمرو السَّلْماني الفقيه المرادي الكوفي، أخذ عن علي وابن مسعود رَّفِي وبـرع في الفقه، وكان تُبْتًا في الحديث، مات عام ٧٢هـ وقيل في غيرها.

ترجمته في: طبقات ابن سعد ٩٣/٦ ـ التاريخ الكبير ٨٢/٦ ــ تــاريخ بغــداد ١١٧/١١ ــ تذكــرة الحفاظ ٤٧/١ ـ السيـر ٤٠/٤ ـ النجوم الزاهرة ١٨٩/١.

(٢) هو: شعبة بن الحجاج بن الوَرد أبو بِسطام الأزدي ولد سنة ٨٠هـ، وقيــل غـير ذلـك، إمـام حافظ، أميـر المؤمنين في الحديث مات عام ١٦٥هـ.

ترجمته في: التاريخ الكبير ٤/٤٤٤ ـ الجرح والتعديسل ١٢٦/١ ـ تـاريخ بغـداد ٩/٥٥٦ ـ السـير ٢٠٢/٧.

(٣) كذا في (ش) وفي (ب) أبو قابلة .

(٤) هو: عبد الله بن زيد بن عمرو أبو قِلابة الجَرْمي البصري ثقة كثير التحديث مات عام ست أوسبع ومائة وقيل غير ذلك.

ترجمته في: طبقات ابن سعد ١٨٣/٧ ـ التاريخ الكبير ٩٢/٥ ـ المعرفة والتاريخ ٢٥/٢ ـ تهذيب الكمال ١٣٩/٤ ـ تذكرة الحفاظ ٨٨/١ ـ السير ٤٦٨/٤.

(٥) تقييد العلم ص:(٦١-٦٣).

(٦) في (ش) لم ساقطة.

(٧) كذا في (ش) وفي (ب) فلينفقه.

القول المُنبي عن ترجمة ابن العربي الفصل الثاني وقال وكيع (١): "لا ينظر المرء في كتاب لم يسمعه، لا يأمن أن يعلق قلبه منه "رواهما الخطيب (٢)، إلى غير ذلك مما لبسطه غير هذا المحل.

وقول الإمام أحمد: "لا أعلم لدفن الكتب معنى". (") قد سلف عن الخطيب التصريح (٤) عن غير واحد ممن فعله معناه.

والأصل في الإحراق كما أشير إليه فيما تقدم فعل السيد عثمان فإنه (٥) والأصل في الإحراق كما أشير إليه فيما تقدم فعل السيد عثمان فإنه (١٥) والمدم فيم المسحف العثماني والكلام نسخ المصحف أبي المصاحف، وأرسل إلى كل أفق بمصحف منها، (٧) وأمر بما سوى و ذلك في المصاحف، وأرسل إلى كل أفق بمصحف منها، (٧) وأمر بما سوى و ذلك من القرآن في كل صحيفة أو مصحف أن يحرق (٨).

واختلف الرواة في الحاء أهي مهملة أو معجمة، ورَجَّح ابن عطية (٩) / ثم شيخنا [١١/ب]

⁽١) هو: وكيع بن الجراح بن مليح بن عدي أبو سفيان الرُّؤاسي الكوفي ولد سنة ١٢٩هـ، محدث العراق، إمام حافظ مفسر مات عام ١٩٧هـ.

ترجمته في: التاريخ الكبير ١٧٩/٨ ـ الجرح والتعديل ٢١٩/١ ـ تاريخ بغداد ٢٦٦/١٣ ـ تهذيب الكمال ٢٦١/٧ ـ السير ٤٠/٩.

⁽٢) رواهما الخطيب في الكفاية ص: (٣٩١-٣٩١).

⁽٣) رواه الخطيب في تقييد العلم ص: (٦٣).

⁽٤) كذا في (ش) وفي (ب) كلمة التصريح ساقطة .

⁽٥) في (ش) فإنه ساقطة .

⁽٦) كذا في(ش) وفي (ب) الصحف.

⁽٧) في (ش) منها بمصحف.

⁽٨) خبر تحريق عثمان المصاحف المخالفة للمصحف الذي جمعه أخرجه البخاري في صحيحه ح: (٩٨٧) كتاب فضائل القرآن، باب جمع القرآن ـ وابن أبـي داود في المصاحف برقم (٦٧) ـ وذكره ابن كثير في فضائل القرآن ص: (٣١-٣١).

⁽٩) هو: عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن عطية أبو محمد المحاربي الغرناطي ولد سنة الا ١٨٤هـ، عالم مالكي مفسر، من آثاره "المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز" مات عام ٥٤٢هـ.

_____ القول الـمُنْبِي عن ترجمة ابن العربي ______الفصل الثاني _____ الأول^(۱). ويَتَأَيَّد بزيادة فذلك زَمانَ حُرقت المصاحف في العراق بالنار^(۲).

ترجمته في: الإحاطة لابن الخطيب ٥٣٩/٣ ـ نفح الطيب ١٧٩/٣ ـ الصلة لابن بشكوال ٢٦٧/١ ـ المحلة لابن بشكوال ٣٦٧/١ ـ بغية الملتمس للضبي ص:(١٤١).

⁽١) انظر: فتح الباري ٦٤٠-٦٤٠.

⁽٢) أخرجه ابن أبي داود في المصاحف من طريق شعيب بن أبي حمزة عـن الزهـري برقـم:(٧٠) . ٢٠٩/١

⁽٣) في (ش) المصاحف ساقطة.

⁽٤) أخرجه ابن أبي داود في المصاحف عن علي في برقم :(٧٧) ٢١٤/١ والبيهقي في السنن الكبرى ٢/٢٤ ـ وأورده الحافظ ابن حجر في الفتح ٢٣٧/٨ عن علي في والسيوطي في الإتقان ١٩٠١-١٧٠٠.

⁽٥) هو: مصعب بن سعد بن أبي وقاص القرشي الزهري أبو زُرارة المدني ثقة كثير التحديث مات عام ١٠٣هـ.

ترجمته في: التاريخ الكبير ٤/٠٥٠ ـ الجرح والتعديل ٣٠٣/٨ ـ الثقات لابن حبان ٥/١١ ـ ع تهذيب الكمال ١٢٠/٧.

⁽٦) كذا في (ش) وفي (ب) كلمة المصاحف ساقطة .

⁽٧) أخرَجه أبي عبيد القاسم بن سلام في فضائل القرآن برقم: (٥٥) ٩٨/٢ عن عبد الرحمن به - وابن أبي داود في المصاحف برقم: (٤١) ١٨٧/١ به - وذكره ابن حجر في الفتح ٦٣٧/٨.

⁽٨) كذا في (ش) وفي (ب) لأبى قائلة .

⁽٩) رواه ابن أبي داود في المصاحف برقم:(٧٥) ٢١٢/١.

قال شيخنا: ((والمحو^(۱) أعم من أن يكون بالغسل أو التحريق، وأكثر الروايات _{[رأي ابن بطال والقاضي عياض في إحراق الكب أ صريح في الثاني وهو الذي وقع، ويحتمل وقوع كل منهما بحسب ما رأى من كان غيلها إ بيده شيء من ذلك؛ وقد جزم عياض^(۱) بأنهم غسلوها بالمياء ثم أحرقوها مبالغة في إذهابها^(۱).}

قال ابن بَطَّال (ئ): وفي فعل عثمان جَوازُ تحريقِ الكتب التي فيها اسم الله بالنار، وأن ذلك أكرم لها وأصون لها عن وطئها بالأقدام، وكان طاووس يحرق الرسائل التي فيها البسملة إذا اجتمعت، وكذا فعل عروة (٥)، وكرهه إبراهيم النخعي (١).

⁽١) كذا في (ش) وفي (ب) ويمحو.

⁽٢) هو: عياض بن موسى بن عياض اليَحصُبي، الشهير بالقاضي عياض السبتي المالكي، ولد سنة ٢٧٦هـ، عيالم متقن، محدث حافظ، اشتغل بالحديث والرواية، من آثاره "ترتيب المدارك" و"الإلماع" وغيرهما مات عام ٤٤٥هـ.

⁻ترجمته في: الغنية (فهرست شيوخ القاضي عياض) - الصلة ٢٩/٢ - الإحاطة ٤١٣/٣ - تاريخ قضاة الأندلس ص:(١٣٢) - ثبت بيبليوغرافي للقاضي عياض د. حسن الوراكلي.

⁽٣) فتح الباري ٦٣٧/٨.

⁽٤) هو: على بن خلف بن بطَّال البكري القرطبي البَلْنسي المالكي، ويعرف بابن اللحام، محدث فقيه متقن، له عدة تصانيف منها "شرح على صحيح البخاري" وهو كتاب حافل كما وصفه القاضى عياض مات عام ٤٤٩هـ.

ترجمته في: ترنيب المدارك ١٦٠/٨ - الصلة ٣٩٤/٢ - الوافي بالوفيات ٥٦/١٢ - شجرة النور الزكية ١١٥/١.

⁽٥) هو: عروة بن رُويم أبو القاسم اللخمي، محدث ثقة مات عام ١٣٥هـ.

ترجمته في: طبقات ابن سعد ١٦٥/٧ ـ الثقات لابن حبان ١٨٩/٣ ـ السير ١٣٧/٦ ـ تهذيب التهذيب ٩٢/٣.

⁽٦) هو: إبراهيم بن يزيد بن قيس النخعي اليماني ثم الكوفي، حافظ إمام فقيه أهل العراق، واسع الرواية عن ابن مسعود مات عام ٩٦هـ.

_____ القول الـمُنبِي عن ترجمة ابن العربي ______الفصل الثاني ___

قال ابن عطية: هذا الحكم هو الذي وقع في ذلك الوقت، وأما الآن فالغسل أولى لما دعت الحاجة إلى إزالته.

واستُدِل بتحريق عثمان الصحف(١) على القائلين بقدم الحروف والأصوات(١)،

ترجمته في: طبقات ابن سعد ٢٧٠/٦ ـ الحلية ٤/٩ ٢١ ـ تذكرة الحفاظ ٧٤/١ ـ السير ٢٠٠٤. (١) في (ش) المصحف .

(٢) مذهب السلف في القرآن الكريم أنه كلام الرب تعالى بصوت وحرف، قديم النوع، حادث الأفراد، يتكلم به متى شاء، كيف شاء، إذا شاء، منه بدأ وإليه يعود، وأنه صفة لله تعالى غير مخلوق.

وقد أنكر الكلابية والأشاعرة أن يكون كلام الله سبحانه بالحروف والأصوات، وإنما صفة الكلام عندهم معنى قائم بالنفس يُعبَّر عنه بهذه الأصوات المسموعة تارة، وتارة بغيرها، وأنهم لا يعقلون أن يكون كلام الرب تعالى بحرف وصوت، نصَّ على ذلك من أئمتهم الباقلاني في الإنصاف بقوله: "ويجب أن يعلم أن الله تعالى لا يتصف كلامه القديم بالحروف والأصوات" ص:(٩٩)، وذكره في التمهيد ص:(٢٨٣) وما بعدها، والغزّالي في العقيدة النظامية ص:(٢٨٠)، والشهرستاني في نهاية الإقدام ص:(٣٢).

ثم إن علماء السلف خطَّاوا من قال: إن أصوات العباد، والمداد الذي كتبت به المصاحف قديم أزلي، واعتبروه بدعة وضلالة، وفرقوا بين كون كلام الله تعالى ليس مخلوقا، وكون الورق والمداد مخلوق حادث، يقول شيخ الإسلام ابن تيمية: "من اعتقد أن المداد المذي في المصحف، وأصوات العباد قديمة أزلية، فهو ضال مخطئ، مخالف للكتاب والسنة وإجماع الأولين، و لم يقل أحد قط من علماء المسلمين أن ذلك قديم، لا من أصحاب أحمد ولا من غيرهم " التسعينية ٢/٥٣٣٠.

وأصوات العباد خلاف الصوت الذي ينادي الرب تعالى به؛ إذ ليس كمثله شيء لا في ذاته، ولا في صفاته، ولا في أفعاله، ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِه شَيءٌ وهُوَ السَّمِيعُ البَصِيرُ ﴾، فصوت العبد مخلوق، أما كلام الله المسموع منه فليس بمخلوق.

انظر: رسالة السحزي إلى أهل زبيد ص: (١٤٥-١٦٩) - التسعينية لابن تيمية ٢/٤٣٧، ٥٣٠ - مذهب السلف القويم في تحقيق مسألة كلام الله الكريم، ضمن مجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية ٣/٠٤٤ - الآمدي وآراؤه الكلامية ص: (٢٦٧-٢٨٢).

لأنه لا يلزم من كون كلام الله تعالى قديما أن تكون الأسطر المكتوبة في الورق قديمة، ولو كانت هي عين كلام الله تعالى لم يستجز أحد من الصحابة إحراقها (١) انتهى.

والمسألة محتملة للبسط، لكن قد حصل الغرض وزيادة بما أثبتناه والله الموفق .

قال ابن المقري: والله إن بقاء الفصوص بين الأنام لظلم عظيم للإسلام، وإن تمكينَ ركلام ابن المتري ب الحاهلين من مطالعته وقراءته، وسكوتَ العلماء عن إنهاء كفره وضلالته إلى سلطان المسلام القائم بحفظه ورعايته لَسعْي (٢) في انتهاك حرمته وإهانته.

قال: وأما ما يزعمون أنهم يروون / كتب ابن عربي عن اليافعي (٢)، فإن الروايات [١٢ / أ] بالإجازة لا تدل على أن راويها قرأها، فإن الإجازة عند أهل الحديث تصح بالمكاتبة، وللطفل الصغير الذي لا يميز، وحسن الظن بالمشار إليه وغيره _ يعني من أمثاله _ يوجب علينا أن نتأول لهم يعني لأنهم ممن عرفوا بالخير الكثير، والفضل الغزير ليتفق مع ما أسلفناه، ويزول التنافر بما أبْدَيْنَاه، ولا يوجب عليهم أنهم اطلعوا على هذا الكفر واعتقدوه حقا، وإلا فكم من (٤) إمام من أئمة المسلمين والسنة كان في كتبه من كتب البدع والعقائد المخلة الكثير، بل كان في كتب دار الحديث المدرسة الضيّائية (٥)

⁽١) فتح الباري ٦٣٨/٨.

⁽٢) في (ش) ليسعى .

⁽٣) هو: عبد الله بن أسعد بن على أبو محمد عفيف الدين اليافعي اليمني المكي الشافعي ولد سنة ٨٩٨هـ. عبد الله على ١٩٨هـ.

ترجمته في: طبقات الشافعية الكبرى ١٠/٣٣ الدرر الكامنة ٣٥٢/٢ العقد الثمين للفاسي ٥٤/١ - البدر الطالع ٣٨٧/١.

⁽٤) في (ش) من ساقطة .

⁽٥) المدرسة الضيائية المحمدية: بسفح قاسيون شرقي الجامع المظفري، أسسها الضياء المقدسي الحنبلي (٣٦٤٣هـ)، ووقف عليها خزانة كبيرة من الكتب بخطه، وجعلها وقفاً على أصحابهم من أهل الحديث والفقه.

انظر: الدارس في أخبار المدارس للنعيمي ٧٦/٧-٧٦.

ـ نسبة للحافظ ضياء الدين المقدسي^(١)ـ نسخة كتاب الفصوص^(٢) عليها خط مؤلفهـا، وكتب عليها المحب الصامت^(٣) حواشي، وصارت بعده عند بعض الساكنين بمكة^(٤).

وكان العلاء القُونَوِي يكتب على ما يقتنيه من الكتب المخالفة للسنة ما نصه شعر (٥) [ذكر ما كان بكه العلاء وكان العلاء القُونوي على كه بعد الفرنوي على كه بعد عرفْتُ الشَّرَّ لا للشرِّ لكن لتوقِّيهِ ومَنْ لا يَعرفِ الشَّرَّ (٦) مِنَ الخير يَقَعْ فيه اقتاعها]

وعلى كل حال فلست أعلم في عصرنا من ابتداء الاشتغال، وإلى هذا المآل، مَن يَتعَانَى تحصيلها وشرائها، ونقلها سوى شخص ليست عنده كبير ($^{(V)}$ نباهة، ولا عرف عنده بعين ديانة ولا وجاهة، فإنه كثير الاعتناء بشرائها وتتبُّعها ($^{(A)}$)، وشرائها ممن هي عنده مع إخفائها، فصار بها مقصودا ممن لعله باعتقادها يكون موجودا، ثم لطول المدة

⁽۱) هو: محمد بن عبد الواحد بن أحمد أبو عبد الله ضياء الدين المقدسي السعدي الحنبلي ولد سنة ٩٦٥، عالم محدث صاحب دار الحديث الضيائية، وقف عليهما كتبه من آثاره "الأحاديث المختارة" مات عام ٦٤٣هـ.

ترجمته في: السير ١٢٦/٢٣ ـ دول الإسلام ١١٢/٢ ـ ذيل طبقات الحنابلة ١٩٠/٢ ـ الوافي بالوفيات ١٩٠/٤ .

⁽٢) كذا في (ش) وفي (ب) نسخة بالفصوص وهو خطأ .

⁽٣) هو: محمد بن عبد الله بن أحمد المقدسي الصالحي، يعرف بابن المحب الصامت ولد سنة ٧١٣هـ، فقيه حنبلي مكثر من السماع والشيوخ، مات عام ٧٨٩هـ.

ترجمته في: الدرر الكامنة ٢/٥/٣ _ إنباء الغمر ٢٧١/٢ _ وجيز الكلام ٢٨٣/١ _ شذرات الذهب ٣٠٩/٦.

⁽٤) كذا في (ش) وفي (ب) بعد عند السالكين .

⁽٥) في (ش) كلمة شعر ساقطة .

⁽٦) في (ب) الشعر وهو تحريف.

⁽٧) في (ش) كثير بدل كبير.

⁽٨) في (ش) ببيعها وشرائها.

______القول المُنبِي عن ترجمة ابن العربي _____الفصل الثاني _____ أغناهم (١) لما علم من كلِّ قصده عن الجيء إليه وسؤاله، لكنه صيَّر كل واحـد في عَنَـاءٍ باشتراطه في ماله، خصوصا إن لبَّس عليهم بخط المؤلف ودَلَّس بما لا يكون عندهم فيه

باشتراطه في ماله، خصوصا إن لبّس عليهم بخط المؤلف ودّلس بما لا يكون عندهم فيه له من معرِّف (۲)، والظاهر من حال هذا الشخص في تتبعها بمزيد الفحص اتخاذها التحدي على متجرا لكونه لا يميز منها فصًّا عن فَصٌ، وربما تعدى الزيادة على هذه الطامة حيث العمورتاب على الله على صار يستخفي بقرائتها / ولو بإجازة العامة على كثير من عوام المسلمين (۱۲ المغفليسن، [۱۲/ب] أو المخبّطين المفسدين بأسانيد ملفقة (٤)، وأمور مركبة غير محققة قصدا _ زعم _ لإحياء ذكرها، ورغبة في اتصالها ونشرها، ويأبى الله إلا ما أراد، فإنه لا تزال طائفة قائمة بالحق إلى يوم المعاد، ولا يزال هذا المسكين المزلزل في التمكين، بهذا (٥) الصنيع كالمهمل الوضيع، إلا عند من (١) لعله على طريقته ممن يشاركه في نحلته، وقد نصحته في تجنب ذلك غير مرة، فما أفاد إلا إعراضه وهجره، وهجره الشيخ الكمال إمام الكاملية وقتًا لينزجر عن التدنس بهذه البلية، بل عزَّره بعض القضاة بهذا السبب، واستكتبته بالتبرُّؤ من مقالاته التي التنكُّبُ عنها وجب، ومع هذا كله لم ينفك عن فعله.

وأعجب أحوال هذا السخيف اعتناؤه بإفراد ترجمة ابن عربي زعم بالتأليف، يقتصر فيها على ما يرتضيه وينتصر له بالتمويه، مع كونه ليس كما أشير إليه (٧) بالمُتقي ولا النّبيه، وتَعِب بسبب ذلك، وسلك لأجله أردى المسالك، ورَامَ الآن (٨) فيما بلغني عن

⁽١) في (ش) أغناها.

⁽٢) كذا في (ش) وفي (ب) له معرّف.

⁽٣) في (ش) المسندين.

⁽٤) كذا في (ش) وفي (ب) طفقة .

⁽٥) في (ب) لهذا.

⁽٦) في (ش) من عند .

⁽٧) كذا في (ص) و في (ش) إليك.

⁽٨)كذا في (ص) وفي (ش) ورام الإخوان .

القول المُنبِي عن ترجمة ابن العربي الفصل الثاني بعض الإخوان التَّحَوُّه (۱) في استدراج بعضهم في نسبتها لنفسه، وذلك إن اتفق يقتضي نهاية كلِّ منهما في عكسه، وإلحاق أحدهما بصاحبه في التحريح، وعدم صون جانبيهما (۲) عن التهجين والتقبيح، وليت شعري من هذا المغرور الضال، الذي يهمل ما أشرت إليه في الخطبة من تصانيف الفحول الأبطال، ويتشاغل بالنظر في هذا الكلام الفارغ البطال! وبالجملة فكل هؤلاء إن شاء الله تعالى لا يرفع لهم رأسا، ولا يتعدى كلامهُم شفاهَهم بينهم همسا، على أن هذا المغرور، والمبير (۱) المور، والمبير بينهم همسا، على أن هذا المغرور، والمبير (۱) المور، فقي قد سبق بصنيعه في تلفيقه وتجميعه.

فقال التقي الفاسي في آخر تصنيفه (٥) ما نصّه: "وقد عُنِي بَعضُ العَصْرِيين الذين

انظر لسان العرب [مادة: بور].

ويكاد يكون ما أثبته التقي الفاسي في العقد الثمين ٢/٠٦١-٩٩ عند ترجمة ابن العربي الحاتمي ملخصاً لتصنيفه "تحذير النبيه والغبي"، كما اعتمد كثير ممن صنف في ابن العربي، على نُصُوص التقي الفاسي؛ منهم الفيروز آبادي (١٨٨هـ)، والعلاء البخاري (١٨٤١هـ)، والسخاوي في القول المنبي؛ والبقاعي في تنبيه الغبي.

⁽١) التجوه: تقول جهته بشر وأجهته، وحاهه بالمكروه حوها أي جبهه.

انظر لسان العرب، القاموس المحيط [مادة: جوه].

⁽٢) كذا في (ش) وفي (ب) جانبها .

⁽٣) المبير: من بَار يَبُور بَوْراً وهو المهلك الذي يسرف في إهلاك الناس، ومنه دار البوار وهي دار الهلاك.

⁽٤) المَوْر: المج والاضطراب، ومارت الناقة في سيرها، إذا ماجت وترددت.

انظر: القاموس المحيط ص: (٦١٤) مادة [مور] - لسان العرب ٢٢٠/١٣.

⁽٥) كتاب "تحذير النَّبيه والغيى من الافتتان بابن عربي" للتقي الفاسي (١٩٩٢هـ) في الرد على معتقدي ابن العربي الحاتمي، أشار إليه التقي الفاسي في العقد الثمين ١٩٩/٢ دون ذكر اسمه، وذكره السخاوي أيضاً في القول المبيي ل/١١٦، ولم يذكره ضمن مؤلفات التقي الفاسي عند ترجمته له في الضوء اللامع ١٩/٧، وقال: "وتصانيفه كثيرة ضاع أكثرها، لاشتراطه في وقفها أن لا تُعَارَ لِمَكِّي، سيما وقد تَعدَّى الناظر بالمنع لغيرهم خوفاً منهم".

ليس لهم كبير نباهة ولا تحصيل بتأليف ترجمة لابن عربي ذكر فيها أشياء ساقطة؛ منها أن الحافظ ابن عساكر^(۱) صاحب تاريخ دمشق مِن جملة تلامذته، / والمواظبين لسـدّته، [۱/۱۳] وأن قاضي قضاة المالكية بدمشق زوّجه بابنته، ^(۲) وكان يقول: حدمته بنفسي، إلى غير ذلك من الألفاظ المكذوبة، والحكايات المختلقة المقلوبة " (^{۳)}.

ثم بين التقي أن الحافظ ابن عساكر صاحب التاريخ مات في سنة إحدى وسبعين وخمسمائة بعد مولد ابن عربي بعشر سنين، وابن عربي لم يرحل من الغرب إلا بعد إياد تعبيط المثبي و التواريخ، للتاء على ابن التسعين ـ بتقديم التاء ـ وخمسمائة، فكيف يكون من تلامذته!!

وأما تزوجه بابنة المالكي فمن المعلوم أن القضاة لم تَصِرْ أربعة بديار مصر والشام (') إلا بعد سنة خمس وستين وستمائة، ولحدوثهم كذلك موجب أراده الظَّاهر بيبرس (') صاحب مصر والشام، وكانت وفاة ابن عربي سنة ثمان وثلاثين وستمائة، فظهر بذلك بطلان هذه الحكاية أيضا، وكذا ظهر به بطلان ما يذكره بعض الناس في تعظيم ابن

⁽۱) هو: علي بن الحسن بن هبة الله أبو القاسم ثقة الدين ابن عساكر الدمشقي ولد سنة 99 هم، الحافظ الكبير المُجَود، محدث الديار الشامية، من أعظم آثاره "تاريخ دمشق" مات عام ٧١هه.

ترجمته في: وفيات الأعيان ٣٠٩/٣ ـ الروضتين في أخبار الدولتين ٢٦١/١ ـ تذكرة الحفاظ ١٣٢٨/٤ ـ طبقات الشافعية الكبرى ٢١٥/٧ ـ السير ٢٠٤/٥ ـ النجوم الزاهرة ٢٧٧٠ ـ أبجد العلوم ١٠٣/٣ ـ معجم المطبوعات لسركيس ص:(١٨١).

⁽٢) في (ب) زوجته بابنية، وهو خطأ.

⁽٣) انظر: العقد الثمين للفاسي ١٩٩/٢.

⁽٤) كذا في (ش) وفي (ب) زيادة عبارة ((وكانت وفاة)) .

⁽٥) هو: الملك الظاهر أبو الفتوح ركن الدين بيبرس بن عبد الله البُنْدُقداري الصالحي الأيوبسي سلطان الديار المصرية والشامية والأقطار الحجازية ولد سنة ٦٢٠هـ تقريباً، تـولى الملـك سنة ٨٥٠هـ بعد تزعمه مؤامرة قتل الملك قطز، واستمرت ولايته حتى عام ٢٧٦هـ.

ترجمته في: البداية والنهاية ١٨٥/١٣ ـ النجوم الزاهرة ٩٤/٧ ـ خطط المقريزي ٣٨٧/٣.

عربي من كونه حضر إلى القاضي الحنبلي بدمشق في شهادة وأدّاها، فلم يقبلها القاضي، بل شافهه بذم كثير، ثم عاد إليه ابن عربي بعد سنة لأدائها بِعَيْنها مع المُدّعي، وأداها فلم يقبلها (١) وذمّه أيضا، فوقف (٢) ابن عربي حتى انصرف الناس عن القاضي، ثم دخل عليه وعاتبه على رده لشهادته في كلا المرتين؛ وقال للقاضي: أما بحلس نتكلم في العلم؟ فقال: نعم، فتكلما في ذلك، فأخذت القاضي خشية من كلام ابن عربي، فبكى وشق ثيابه وصار من المعتقدين لابن عربي، وأعرض عن القضاء.

قال التقي: هذا معنى ما بلغني في هذه الحكاية وهي غير صحيحة، لما ذكرناه من سُبق وفاة ابن عربي، على ابتداء ولاية القضاة الثلاثة؛ بل لا نعلم أنه كان بدمشق في مدة مقام ابن عربي بها، ولا فيما قبل ذلك، حاكم مالكي ولا حنبلي، نائبا عن قاض شافعي. والمالكية والحنابلة الذين كانوا بدمشق في عصر ابن عربي مشهورون، ليس في واحد منهم من كان نائبا بدمشق / إذ ذاك.

[۱۳]/ب]

وإذا كان هذا الغلط الفاحش في أمر جلي، فكيف بما فيه خفاء؟! انتهى ملخصا. (٢) ولم يعين الفاسي هذا المُخبِّط، وكأنه جمال الدين محمد المزْجَاجي (٤)، أحد جماعة الشيخ إسماعيل الجبرتي (٥) الداعية، فقد قال الأهدل: إنه ألف كتابا في الثناء على ابن

⁽١) في (ب) أيضا زائدة.

⁽٢) كذا في (ش) وفي (ب) فوق وهو خطأ .

⁽٣) هذا النص للتقي الفاسي من كتابه "تحذير النبيه والغبي" الذي سبق الكلام عنه، وهو للأسف في عداد المفقود إلى الآن.

⁽٤) هو: محمد بن محمد بن أبي القاسم أبو عبد الله جمال الدين المزجاجي الزبيدي اليماني ولد سنة ٧٥٣هـ، أحد صوفية زبيد، لازم إسماعيل الجبرتي الداعية لمذهب الحلول في محالسه، خيرها وشرها مات عام ٨٢٩هـ.

ترجمته في: إنباء الغمر ١١٧/٨ ـ الضوء اللامع ١٨٨/٩ ـ الروض الأغن لابن قاسم ٣/٥٠١.

^(°) هو: إسماعيل بن إبراهيم بن عبد الصمد الهاشمي الجبرتي الزبيدي ولمد سنة ٧٢٢هـ، صوفي محب لمقالة ابن العربي يقرر عقيدة الاتحاد ويدعو إليها، اشتد بلاء أهل السنة به وبأتباعه في عصره

القول المُنْبِي عن ترجمة ابن العربي القول المُنْبِي عن ترجمة ابن العربي عربي والحلاج، (١) و نصرة مذهبهم، وجمع خرافات كثيرة تسْتَخِف السفهاء، ومات في أواخر ذي القعدة سنة تسع وعشرين وثمانمائة.

بل قال الأهدل كما سيأتي: إن الفاسي نفسه ألف له شيئا في ذلك، وامتنع إذ ذاك (اتهام بعض علماء البين النقي الفاسي بتأليفه كراسة في مدح الفاسي بتأليفه كراسة في مدح الفاسي بتأليفه كراسة في مدح من إبراز مؤلفه في نقيضه ليحوز شيئا من الدنيا من الجمال (٢)؛ ونحوه مداراة المجدابن العربي الحاتمي مداراة المحدد المنال المواجي حاكم البعن المناح المناح عدد المعال ا

وكذا وقفت على مجموع أرسل به إليَّ صاحبنا محدث الحجاز النجم ابن فهد الهاشمي (٤) من مكة؛ وهو من الكتب التي في حَوْزَة الجمال ابن الطاهر، اشتمل على

جدا مات عام ١٠٦هـ.

ترجمته في: إنباء الغمر ١٦٢/٥ ـ المجمع المؤسس لابن حجـر ٨٣/٣ ـ الضوء اللامع ٢٨٢/٢ ـ البدر الطالع ١٣٩/١ ـ الكواكب الدرية للمناوي ١٢٦/٢ .

(١) في (ب) الجلاح وهو تصحيف.

(٢) ذكر ذلك بامخرمة في تاريخ عدن ص: (٩٩ ١-، ٢٠)، وأن ابن المُقري طلب منه ترجمته في ذم ابن العربي "تحذير النبيه والغبي" فامتنع الفاسي من إبرازها مراعاةً لصوفية زبيد، ووافقه الأهدل أيضا، ويصعب التسليم لهم بذلك؛ خاصة إذا علمنا بأن التقي الفاسي صنف في ذم مذهب ابن العربي "تحذير النبيه والغبي من الافتتان بابن عربي"، وترجمه ترجمة موسعة في العقد الثمين تُنبي عن أرده لمذهب ابن العربي، فكيف يستقيم اتهام علماء اليمن له بذلك، والمسألة تستدعي مزيد بحث.

* (٣) هو: محمد بن يعقوب بن محمد أبو الطاهر مجد الدين الفيروز آبادي الشيرازي الشافعي ولد سنة ٧٢٩هـ، قاض لغوي، شيخ زمانه في النحو واللغة من آثاره "القاموس المحيط" مات عام ٨١٧هـ.

ترجمته في: العقد الثمين ٣٩٢/٢ ـ إنباء الغمر ١٥٩/٧ ـ طبقات ابن قاضي شهبة ٦٣/٤ ـ الضوء اللامع ١٩/١٠ ـ درة الحجال لابن القاضي ٢٧٣/٣ .

(٤) هو: عمر بن محمد بن محمد ابن فهد الهاشمي المكي الشافعي، ولد سنة ١٨١٨هـ، حافظ مؤرخ متقن، تقدم في التخريج والانتقاء وأسانيد الشيوخ، من آثاره "إتحاف الورى بأخبار أم القرى" مات عام ٨٨٥هـ.

ترجمته في: الضوء اللامع ١٢٦/٦ ــ وحيز الكلام ٩٠٨/٣ ــ البدر الطالع ١٢/١٥ ــ فهـرس

_____ القول الـمُنْبِي عن ترجمة ابن العربي _____

ثلاثة تصانيف، منسوب كل منها لمصنّف (1)؛ أحدها ملقب (٢) بالاغتباط بمعالجة الخياط، [والخياط] (٦) للمحد اللغوي (٤) صاحب القاموس، ردَّ فيه على الرضي أبي وده المداللة وي الثناء على ابن عربي وتصانيفه (١)، ثانيها الخياط انصارا لابن العربي ا

بكر ابن الخياط ٬٬ تعفيه فيما للمحد في الثناء على ابن عربي وتصانيمه ٬٬ النيها ملقب إمْحَاض النَّصِيحة الصحيحة، عن أمراض باطل النَّصِيحة النَّطِيحة، بِنَطْحِها قُرُونَ جهلِ صاحِبِها فصارت جِيفَة مُريحة لعلي بن أحمد بن علي بن أحمد الهندي (٬٬ وفيه على كتاب النصيحة للعلامة الشرف ابن المقرئ، ثالثها ملقب كشف الغِطاء بالنُّور الوهبي، عن أسْرَارِ جواهِرِ ابن العربي للسراج عمر بن موسى الحمصي (۸)(۹)

الفهارس ٢/٩٦٢.

ترجمته في: إنباء الغمر ١١٧/٦ _ الضوء اللامع ١١٧/١ _ طبقات صلحاء اليمن للبريهي ص: (١٢٢) _ الروض الأغن لابن القاسم ١٢١/١ _ مصادر الفكر الإسلامي في اليمن ص: (٢١٧).

(٦) وللمجد اللغوي الفيروز آبادي (١٧هـ) تصنيف في الدفاع عن ابن العربي بعنوان "رسالة في الرد على المعترضين" منها مصورة بمعهد المخطوطات العربية برقم ٢٠١ تصوف.

(٧) هو: على بن أحمد بن على أبو الحسن نور الدين الهندي المكي الحنفي، من نبهاء الفقهاء في زمانه مات عام ٨٢٤هـ.

ترجمته في: العقد الثمين ٦/٨٣١ ـ الضوء اللامع ٥/٥٠٠.

(٨) كذا في (ش) و في (ب) الحصي وهو خطأ.

(٩) هو: عمر بن موسى بن الحسن سراج الدين الحمصي القاهري الشافعي ولـ د سنة ٧٧٧هـ،

⁽١) في (ش) كل منهما المصنف.

⁽٢) في (ش) أحدهما .

⁽٣) كذا في (ب) و(ش) ولعلها زيادة من الناسخ.

⁽٤) نسبه للفيروز آبادي صاحب هدية العارفين ١٨١/٢ باسم "الاغتباط بمعالجة ابن الخياط".

⁽٥) هو: أبو بكر بن محمد رضي الدين بن الخياط الجبلي اليمني، فقيه بارع اشتهر بحطه على صوفية الفلاسفة والرد عليهم، مات عام ١١٨هـ.

____ القول المُنْبِي عن ترجمة ابن العربي _____الفصل الثاني _____ رَدَّ فيه على ابن المقري أيضا، للتصنيف المشار إليه، وغيره من تصانيفه.

وليس في الثلاثة من يُنظر إليه، ويعول عليه سوى الأول؛ مع أن عندي توقف في صحة نسبته، لمن ألصق به لما اشتمل عليه، من الكلمات الجامدة، والإيرادات الباردة، التي تَنبُو عنها جلالته، ويربو عليها فكره الصافي وعبارته؛ وقد يكون جموده على هذه الأشياء المهملة، عقوبة له.

وعلى كل حال فقد أفردت جزءاً في الرد عليه، / وتزييف ما فيه من المحال (١). [١/١] وأما الثاني فمصنفه لا أعرف عينه، فضلا عن حاله، ومن هو في الجهالة، بهذه المعادي في الد المثابة، فالأولى بنا الإعراض عن مقاله، خصوصا وقد أفحش في إساءته، على من انعقد الإجماع على جلالته وبراعته، وهو ابن المقري؛ بحيث وصفه بالأعمى وبالقاصر، وبالثور الذي هو أفهم من الحمار، وبالجاهل الجهل المركب، و بالسفيه، وبالحمار، (٢) وبالبقر، وبالمتحرئ على أولياء الله، وبالحامل جراب العَشّار في وُجُوه الإنْكار، (٣) وبالحمار المتحمل أثقال الفساق، وبالأحمق، وبالثور الجامع قرون الجهل، الناطح بها أهل العرفان والفضل؛ وإن كان فقيها فيما يفهم من التنبيه والمنهاج، إلى غير ذلك مما نحن في غنية عن إظهار فساده بمزيد الاحتجاج.

وقال : إن السائل له في تصنيفه الجمال محمد المزجاجي .

وأما الثالث فقد كُتِب على مصنفه بما نصه: الحمصي هذا أعرفه بالكذب، والمحتلاق، والمجازفة فيما وقع عليه الاتفاق، وكذا عرفه غيري بذلك من أئمة النقل

فقيه مشارك في الفضائل مات عام ٨٦١هـ.

ترجمته في: إنباء الغمر ٢٧٣/٨ ـ الضوء اللامع ١٣٩/٦.

⁽١) ذكره في الضوء اللامع١ ٧٨/١، وإرشاد الغاوي ل/٩٧ب.

⁽٢) في (ب) الحمار ساقطة.

⁽٣) في (ش) الإنكاب.

الموثقين(١) بلا نزاع، بحيث شَاعَ وذَاعَ، واسْتُغْني عن إقامة البرهان، ومزيد البيان.

ولكن كأني بجاهل قال: الجرح لا يقبل إلا مفسرا! (٢) ولعمري إن في تصنيفه هذا أدلة تشهد للمدعي؛ منها زعمه أنه لقي الحافظ العماد ابن كثير الذي مات في شعبان العسيد المستقاء المنة أربع وسبعين، واستنابه في الخطابة بدمشق، وكان حينشذ دون الحلم، فإنه أمْلًى المحرّ المعلى على أن مولده في ربيع الأول سنة على أن مولده في رمضان سنة سبع وسبعين، وأملك على غيري أنه في ربيع الأول سنة إحدى وثمانين، وعلى كلا القولين، فكانت وفاة ابن كثير قبل مولده، ويلزم من ذلك أن يكون للحمصي يوم مات، وذلك في صفر سنة إحدى وستين وثمانمائة، (٦) أزيد من مائة سنة أو قريبها؛ ولعلمه بكذب نفسه في هذه الدعوى، لم يَفُه بها بحضرة أحد من أهل الحديث؛ بل (٤) ولا في الديار المصرية، ولا بدمشق، وإنما خصَّ بذكره لذلك أهل اليمن . وراح على كثير من المغفلين منهم في طامات كثيرة / من هذا النمط، [١٠/ب] أفردها (٥) الحمصي في كراسة، رأيتها بخط النفيس العلوى .

ووراء هذا أن الموجود عن العماد، خلاف ما قوَّله إياه كما سأذكره عند اسمه .

ومنها ما نقله عن التقي السبكي، أنه (٦) سئل أن يكتب عليه رداً، فقال: ليس الرد عليه من مذهبي، هو مما اختلقه أيضا عليه، لما سيأتي من كلام السبكي الذي وقفت عليه؛ حيث صرح بأنه صنف فيه .

ومنها ما نقله عن السراج البلقيني في تعظيم ابن عربي، وغير ذلك في عـدة أمـاكن، كله كذب مختلق، فسيأتي كلام البلقيني فيه .

⁽١) في (ش) المؤلفين.

⁽٢) في (ب) مقصرا وهو خطأ .

⁽٣) في (ب) وثماني .

⁽٤) في (ش) بل ساقطة .

^(°) في (ب) إفرادها .

⁽٦) في (ب) أنه ساقطة .

____ القول الـمُنْبى عن توجمة ابن العربي _______الفصل الثاني _____

ومنها ما نسبه للعز ابن جماعة (١) في كونه كان يقرئ الفصوص، هو شيء لم أسمع أحدا يتفوه به مع إمكانه؛ سيما وسيأتي في الفصل الخامس ما يشهد له إن صح.

فهذا حال الحمصي في النقليات، وأما العقليات فهو أيضا ممن لا يعول على كلامه وتغيط الحمصي في النقليات فها، لنقص براعته وعدم يراعته والمنابع بل هو لا يُقبَل له نقل، ولا يحمل عنه من جهة العقل، وما (٢) رأيت أجرأ منه وهو يقول عن ابن المقري: إن حججه غير قاطعة ولا صحيحة، وإنه استدل بكتابه على أن له تشبثا ببعض فروع الفقه، وشيء من البديع، لم يخض في بحار العلوم العقلية والنقلية، ولا سُوعِد بالفهم السريع، ولا كانت له يد طُولَى في الأصلين، ولا اطلاع على علم التصوف، ليجمع بين الطريقين والنقلين.

وكل هذا في حق ابن المقري لا يوافقه أيضا عليه أحد، ولكن إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثا(٤).

⁽۱) هو: محمد بن أبي بكر بن عبد العزيز عز الدين بن جماعة الكناني الحموي المصري الشافعي يعرف بابن جماعة ولد سنة ٧٤٩هـ، عالم فقيه أصولي محدث مات عام ١٩٨هـ.

ترجمته في: إنباء الغمر ٢٤٠/٧ _ الضوء اللامع ١٧١/٧ _ بغية الوعاة ١٣/١ _ البدر الطالع ١٤٧/٢ _ مندرات الذهب ١٣٩/٧ .

⁽٢) في (ش) عدم يراعته ساقطة.

⁽٣) في (ش) ما بدل لا.

⁽٤) وهوحديث أخرجه أحمد في مسنده ٢٢/٨٥ من حديث عبد الله بن عمر _ وأبو داود في سننه ح:(٦٣) ١/١٥ كتاب الطهارة، باب ما ينجس الماء _ والترمذي في جامعه ح:(٦٧) ٩٧/١ كتاب الطهارة، باب (٥٠) _ والنسائي في المحتبى ح:(٥١) ٢٤٩/١ كتاب الطهارة، باب التوقيت في الماء _ وابن خزيمة في صحيحه ١/٩٤ كتاب الطهارة، باب ذكر الخبر المفسر... _ وابن حبان في صحيحه كما في الإحسان ح:(١٢٤١) كتاب الطهارة، باب ذكر أحد التخصيصين... _ والبيهقي في السنن الكبرى ١/٠٢٠ كتاب الطهارة، باب الفرق بين القليل الذي ينحس... والحديث صححه ابن منده والحاكم وغيرهم.

وانظر في الكلام على أسانيده تلخيص الحبير ١٨/١ ـ نصب الراية ١٥٤/١ ـ وكلام الشيخ أحمــد

وحَصَر هذا المسكين الذي يَرُده (١) ابنُ المُقرِي من كلمات ابن عربي، في اثني عشر كلمة، عَقَد لرد كل واحدة منها فصلا، ومُصَنَّفُه أكبر (١) التصانيف الثلاثة، يكون في نحو محلد .

وإذا عرف هذا فالأولى بنا الإعراض عن كلام هذين، البعيد كل منهما عن إسعاده، والسعي في إخماده، وما النسبة لهما من مصنف الجوهر النقي في الرد على البيهقي^(۱)؛ حيث سئل الحافظ الزين^(٤) العراقي في التصدي لرده، فأجاب بقوله: هذا كتاب / أخمد الله ذكره فلا أكون متعرضا، بما لعله ينتشر^(٥) بسببه.

ونحوه جواب أحمد ابن حنبل رحمه الله حين سئل في الرد على بشر المَرِيسِي (٢)، [جواب لإمام احمد عندما سنل و كذا قال أبو الحسن مسلم بن الحجاج في مقدمة صحيحه: ((إن الإعراض عن القول الرد عمر بشر المربسي)

شاكر في تعليقه على سنن الترمذي ٩٩-٩٨/١.

⁽١) في (ش) رده .

⁽٢) في (ش) أكثر .

 ⁽٣) كتاب "الجوهر النقي" لعلاء الدين المارديني الشهير بابن التركماني (٧٤٥هـ) طبع بذيل
 كتاب السنن الكبرى للبيهقي، وهو اعتراضات وتعقبات لابن التركماني على البيهقي.

⁽٤) كذا في (ش) في (ب) الزين ساقطة.

⁽٥) في (ش) يتشبث .

⁽٦) هو: بِشر بن غياث بن أبي كريمة أبو عبد الرحمن العدوي المَريسي، المتكلم المناظر الجهمي العَنِيد، حامل لواء عقيدة الجهمية والضلال، قال الذهبي: مبتدع ضال، لا ينبغي أن يُروى عنه ولا كرامة...جرد القول بخلق القرآن، وناظر عليه.

وقد ناظره على بِدعَتِه الإمام الشافعي، وعثمان أبو سعيد الدارمي في كتابه الذي أسماه "الرد على بشر المريسي فيما ابتدعه من التأويل لمذهب الجهمية"، حصل له من الإهانة في عهد الخليفة العباسى الرشيد لأجل مقالته الفاسدة مات عام ٢١٨هـ.

ترجمته في: الفرق بين الفرق ص:(١٩٢) _ تاريخ بغداد ٧/٥ _ معجم البلدان ١٣٨/٥ _ ميزان الإعتدال ٣٨/١ _ ميزان ١٣٨/٠ .

القول المُنبِي عن ترجمة ابن العربي الفصل الثاني المطرح، أحرى لإماتته، وإخماد ذكر قائله، وأجدر أن لا يكون ذلك تنبيها للجهال عليه. قال: غير أنا لما تخوفنا من شرور العواقب، واغترار الجهلة بمحدثات الأمور، وإسراعهم إلى اعتقاد خِطًاء المخطئين، والأقوال الساقطة عند العلماء، رأينا الكشف

عن فساد قوله، ورد مقالته، بقدر ما يليق بها من الرد أجدى على الأنام، وأحمد

للعاقبة فيها إن شاء الله تعالى) (١).

والبلاء قديم فقد أفرد أخبار الحلاج أبو الحسن علي بن أحمد بن علي المُفَضَّ ض^(۲)، المستند في الرد على وقرأها عليه الحافظ السِّلفي^(۱)، وقال: كُلُّها موضوعات عن رواة مجاهيل، وليَّن الملاج المؤلفها أن وكذا جمع أخباره من حيث هي الحافظ ابن الجوزي في مصنف (٥) سماه القاطع لمحال الحجاج بحال الحلاج (٢)(٧).

⁽١) مقدمة صحيح مسلم بشرح القاضي عياض ١٦٢/١ باب بيان أن الإسناد من الدين.

⁽٢) هو: علي بن أحمد بن علي المفضض أبو الحسن الشرواني، واعظ زاهد، جمع أحبار الحلاج في جزء ملىء بالرواة الجاهيل.

ترجمته في: معجم السفر ص:(٢٨٨).

⁽٣) هو: أحمد بن محمد بن سِلَفة الأصبهاني أبو الطاهر صدر الدين السِّلَفي ولد سنة ٤٧٨هـ، حافظ محدث مكثر من الرواية من آثاره "معجم مشيخة أصبهان" و "معجم السفر" مات عام ٥٧٦هـ.

ترجمته في: الأنساب ٢٧٤/٣ ـ وفيات الأعيان ١٠٥/١ ـ المختصر المحتاج إليه ص:(١١٩) ـ السير ٢١/٥ ـ الوافي بالوفيات ٢٥١/٧.

⁽٤) معجم السفر للسِّلَفي ص: (٢٨٨).

٥) في (ب) مصنفه.

⁽٦) في (ب) بحال الحلاج ساقطة .

⁽٧) ذكره الحافظ الذهبي في السير (٢١/٣٧٥) ضمن مؤلفاته، وسماه "حال الحلاج" ووصفه بأنه يقع في جزئين، وابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة ٢/١٥، والسخاوي في الإعلان بالتوبيخ ص:(٣٧٢) وسماه "القاطع لمحال المحاج بحال الحلاج"، وحاجي خليفة في كشف الظنون ٥٢٢/٥

وإنما نبهت على كل هذا هنا ليكون المرء فيما يقف عليه من هذا النوع على بصيرة، فرب حكاية ينقلها من لم يعتمد عليه، (١) وليست عن الثقات مسطورة، غافلا عن قوله الذي صح وسمع ((كَفَى بالمرء كَذِبا(١) أن يُحَدِّث بكُلِّ ما سَمِع)). (٦)

ويقرب من هذه المُختَلَقَات، والكَلِمَات المُركَبَّات، ما يحكى أن الشيخ شهاب الدين [يطال السعادي حكاية أبا العباس أحمد بن إدريس بن عبد الرحمن القرافي المالكي، (٤) كان (٥) يتمنى أن يظفر لقاء ابن طربي الحالي المابن عربى ومعه سكين ليقتله بها، وأنه لما مات ترحم عليه ابن عربى، فقيل له: كيف

وسماه "القاطع لمحال اللجاج القاطع بمحال الحلاج"، وانظر: مؤلفات ابن الجوزي ص:(١٦٩).

والحديث إسناده صحيح فقد روي مرسلا ومتصلا من حديث أبي هريرة، والعمل على أنه متصل الإسناد كما قرره غير واحد من أهل العلم والحفظ.

وانظر في الكلام على إسناده عون المعبود ٣٣٦/١٣ ـ والشيخ الألباني في السلسلة الصحيحة ح:(٢٠٢٥)، وصحيح الجامع الصغير ح:(٤٤٨٠).

(٤) هو: أحمد بن إدريس بن عبد الرحمن أبو العباس شهاب الدين القرافي الصنهاجي المصري المالكي ولد سنة ٦٢٦هـ، أحد أعلام المذهب المالكي، وكباره المشهورين، فقيه أصولي محقق، صاحب التصانيف البديعة الرائقة منها "الذخيرة في الفقه" و"الفروق والقواعد" وهو كتاب لم يسبق إلى نظيره مات عام ٦٨٤هـ وخن بالقرافة.

ترجمته في: الديباج المذهب لابن فرحون ص:(٦٢) ـ الوافي بالوفيات ٢٣٣/٦ ــ حسـن المحـاضرة ٢٧٣/١ ـ كشف الظنون ٨٢٥/١ ـ شجرة النور الزكية ص:(١٨٨).

(٥) في (ب) كان ساقطة .

⁽١) في (ش) موضع طمس.

⁽٢) في (ش) إثما.

وهذا عجيب؛ فالقرافي مات في جمادى الآخرة سنة أربع وثمانين وستمائة، بعد ابن عربي بنحو خمسين سنة. إلى غير ذلك مما أغفل النظر في تحقيقه، وسارع المنتمون إليه إلى حكايته وتصديقه.

ونحو هذه الحكاية ما حكاه التقي المهدوي^(۱) عن ثقة عنده / و لم يسمه: أن فقهاء [۱۰/ب] دمشق لما سمعوا من كلامه ما لا يقبله قاصر عقولهم، من العلوم الربانية شهدوا البطال اسعادي لحكاية بتكفيره، فلما وقف مَلِك البلد على المسطور رمى به إليه، فلما طالعه قال: ما تقول؟ بتكفير البراي قال: شهدوا بمبلغهم من العلم، قال: فما ترى؟ قال: اصدع بما تؤمر! قال: فما جوابك عنه؟ قال: أفي الله شك؟ فَنفض الملك ثيابه وقام (۱) خجلا!!

على أن في هاتين الحكايتين على تقدير التنزُّل فيهما، إعذار شيخهم للمنكرين عليه، والتعويل على قائليهما.

ولهذا النمط، الذي بمظاهر الشرع انضبط، بلغنا عن العلاء البحاري كما سيأتي، أنه كان يقول: إن كان ابن عربي على هدًى، فليست بيننا وبينه عند الله خصومة، لأن كلامه ألجأنا للوقيعة فيه.

وكذا بلغني عن شيخنا العلاء القَلْقَشنْدي (٢) وقد لِيمَ بسبب تكلمه في بعض هذه (حرب ملاء التلفندي للاميه على التلفندي للاميه على التلفندي للاميه على الطائفة: إذا خاصمني في القيامة، أمسكت بتلابيبه أو نحوها وقلت له: ما (٤) المقتضى الكلاء في الا العربي)

⁽١) لم أجد ترجمته في ما توفر لدي من مصادر.

⁽٢) كذا في (ش) وفي (ب) قال.

⁽٣) هو: على بن أحمد بن إسماعيل علاء الدين القلقشندي الشافعي ولد سنة ٧٨٠هـ، مـن كبـار فقهاء الشافعية في زمانه مات عام ٨٥٦هـ.

ترجمته في: الضوء اللامع ١٦١/٥ _ التبر المسبوك للسخاوي ص:(٤٠٤) _ نظم العقيان ص:(١٣٠).

⁽٤) في (ب) ما ساقطة .

ومما يستدلون به في تعظيم شيخهم، مما لا خِطَام، له ولا زِمَام (٢)، ما يحكونه عن العز ابن عبد السلام من وصفه بالقطبية، ويعارضون به ما صح عنه قطعا، لما احتَفَّ (٢) به من القرائن العليَّة، ويغفلون (٤) عن (٥) تقدير (١) صحته عن كونه منسوحا كما حُقِّق عند إيراد كل منهما بجملته، وهذا العنوان يكفي في البيان، والله المستعان.

⁽١) في (ب) بالتقيل وهو خطأ .

⁽٢) - الخِطام: كل ما وُضع في أنف البعير لِيُقتَاد به.

انظر: القاموس المحيط ص: (١٤٢٦) - معجم مقاييس اللغة ١٩٨/٢ [مادة خطم].

⁻ والزِّمَام: مفرد أَزِمَّة، وهو ما زُمَّ به، ويطلق على الحبل الذي يشد في البُرة أو في الخشاش، ثم يشد في طرفه المِقود، ويسمى المقود زماماً، وزمام القوم قائدهم.

انظر: لسان العرب [مادة زمم] ٨٤/٦ ـ المعجم الوسيط ص:(١٠٤).

⁽٣) كذا في (ش) وفي (ب) اختلف، وهو خطأ.

⁽٤) في (ب) يغفلون ساقطة .

⁽٥) كذا في النسخ ولعل الصواب على.

⁽٦) في (ش) تقرير.

الغصل الثالث

وقد قدمنا في الفصل قبله أن كتب ابن عربي لم تزل؛ أعني بالديار المصرية، والشامية، إحال الناس عكم ابن مهجورةً مقبوحةً، لا يتظاهر بها ولا باعتقادها، ومتى وُجدت عند أحد، أو وُجد معتقدا والمعنى فيها، فعل في ذلك ما يقتضيه الشرع؛ بحيث رفعت بعض الخطباء لقاضي المالكية فسحنه، ثم رام بعض الأعيان تخليصه بالجنون، فنقله القاضي إلى البيمار ستان، في حكاية طويلة أشرت إليها في الخطبة.

ووقع في سنة (١) إحدى وثلاثين و ثمانمائة بالقاهرة بين العلاء البخاري، وقاضي / [١/١] المالكية الشمس البُسَاطي بسبب إظهار كلامه وتقبيحه، ما كادت تكون فتنة، فلَمَّها شيخ السنة شيخنا بلُطفٍ ورفْق، (٢)(٣) واستمر الأمر كذلك في هجرها، إلى أن قام عاشس الساطي البقاعي في أواخر سنة أربع وخمسين في إنكار قراءة تائية ابن الفارض، وتكفير المشتغلين حول ابن الفارض، بها فحمي (٥) كبيرهم واجتمع بي، فحفظت عليه الأمر خوفا من التطرق لابن عربي فما قدّر، بل عورض في كليهما؛ إما لكراهتهم في المذكور، أو في إفحاشه، أو اعتقاداً على حقيقة، أو غفلة عن حقيقة الأمر (١)، وقيال له: كيف تنكر وأنست تعتمد

⁽١) في (ب) في سنة ساقطة .

⁽٢) في (ب) ورق .

⁽٣) انظر: إنباء الغمر ٨/١٤٤ ـ ١٤٦.

⁽٤) هو: إبراهيم بن عمر أبو الحسن برهان الدين البقاعي الشافعي ولد سنة ٨٠٩هـ، حافظ مفسر مؤرخ، له عدة تصانيف منها "نظم الدرر في تناسب السور" مات عام ٨٨٥هـ.

ترجمته في: الضوء اللامع ١٠١/١ ـ وجيز الكلام ٩٠٩/٣ ـ نظم العقيان ص:(٢٤) ـ البدر الطالع ١٩/١.

٥) في (ش) فحمى ساقطة .

⁽٦) لبرهان الدين البقاعي (٥٨هه) رسالة في الرد على ابن العربي الحاتمي، انتصر فيها إلى القول بتكفيره، وَسَمَها "تنبيه الغيي إلى تكفير ابن عربي" طبعت بتحقيق عبد الرحمن الوكيل؛ وقد تصرف في عنوان الرسالة، فأ سماها مصرع التصوف ولا يصح، وله رسالة أخرى في الرد على ابن الفارض سماها "تحذير العباد من أهل العناد ببدعة الإتحاد" ساق فيها كلام العلماء في زجر ابن الفارض وتكفيره، وقد طبعت بذيل تنبيه الغبي. وللبقاعي أيضا كتاب "صواب الجواب" وهو في الرد على طائفة وحدة الوجود مطلقاً، يقع في ١١٤ ورقة ولا يزال مخطوطاً.

ورام مني على لسان القائمين معه كالحنفي والحنبلي المساعدة، فقررت لهما في شأن أولهما، ما لو سلكه فيهما لتخلّص وسلِم، فلم يعجبهما ذلك، فاشتهرت كتب ابن عربي من ثمة، وتظاهر كثيرون بالنظر فيها؛ بل وقراقها وإقرائها.

ومع هذا فالكل محمولون، ورؤوسهم (٢) منخفضة بهذا الدُّون، ولكن لمزيد (٣) بعض إعنه الناس في القائم، وعدم إخلاصه الدائم، أُسمِع من الأعيان كالآمِني الأقْصِرَائي، والمحيوي عصره بالكاره على ابن الكافيّاجي (٤) ونحوهما ما لم ينهض لدفعه، وطرداه أقبح طرد، وظاهره العامة بكل مكروه، وغرر بعض القائمين معه من صغار الطلبة، واستمر في السنة والتي تليها في المكابدة والمناهدة (٥)، والهجم عليه بمسجده بقصد قتله مرة بعد مرة، بحيث اضطر في أثناء ذلك إلى الخضوع للمقر الزيني بن مزهر كاتب السر، (١) (٧) والمحيء إليه، ولكنه لم يتمكن من الدفع عنه لكثرة المعارضين، وكذا تردد لغير واحد في مساعدته، فما نهض لأكثر من

⁽١) هو: علي بن أحمد الكندي الحَرَّالي المغربي، فيلسوف متصوف، كان يدَّعي معرفة وقت حروج الدحال ووقت طلوع الشمس من مغربها، مع مشاركة في الفضائل، مثّات عام ٦٣٨هـ، وقيل غير ذلك.

ترجمته في: ميزان الإعتدال ١١٤/٣ _ التكملة لابن الأبار ٢٥١/٣ _ عنوان الدراية للغبريني ص:(١٤٣ _ ٥٠ المان الميزان ٧٣٥/٤ _ نفح الطيب للمَقَّري ١٩٠-١٩٠.

⁽٢) في (ب) ورأسهم.

⁽٣) في (ب) المزيد.

⁽٤) هو: محمد بن سليمان بن سعيد أبو عبد الله المحيوي الحنفي، ويعرف بالكافياجي ولد قبل التسعين والسبعمائة، عالم متبحر في العلوم العقلية، أخذ عنه الأكابر مات عام ٨٧٩هـ.

⁽٥) الْمُناهَدة: المناهضة في الحرب والمخارجة، ونهد القوم لعدوهم إذا صمدوا له، وشرعوا في قتاله. انظر: أساس البلاغة ص:(٤٧٤) ـ تاح العروس ٢٨٨/٥ [مادة نَهَد].

⁽٦) في (ش) موضع طمس.

⁽٧) هو: بدر الدين بن مزهر، كاتب سر السلطان.

انظر: إنباء الغمر ١٤٤/٨.

تكليم الشريف الكردي (١) (٢) لحاجب الحجُّاب، يمر في طلب بعض غرمائه، ومع ذلك فلما حضرا كاد أن يقتل (٣) بل ولم يسلم من حفاء الأمير وأتباعه، مع أنه لو لم يؤخره بعد انفصال المجلس عنده لقتله الغوغاء، فإنا لله وإنا إليه راجعون، والقصة تحتمل كراريس حصل الغرض بدونها.

ثم إنه لاشتهار الديار المصرية بالإنكار لما قدمها / العالم الشمس الفَنَرِي الحنفي (٤)، مع [١٦/ب] كونه ممن يقرئ في مملكة الروم الفصوص ويُقرره، لم يتظاهر بشيء من ذلك، بحيث قبال شيخنا: وكان بعض من اعتنى به أوصاه ألا يتكلم في شيء من هذا (٥).

وسلك طريقة المحيوي الكافياجي في إقامته بمصر، إلا مع من يثق به، ثم لما اتفق ما أشير إليه كان ربما ناضل عن ابن عربي، ومع ذلك فلما أبديت عنده شيئا من كلماته انزعج وقال: هذا كفر صريح لكن حتى يثبت (١).

ومملكة الروم عظيمة الابتلاء بهذه المحنة، بحيث خط على سوء طوية الفضلاء منهم في التشار اعتقاد ابن ذلك، العلامة سراج (٧) كما سيأتي، وغالب المتصوفة من العجم والهنود من المبتلين بذلك، العربي بيلاد الروم] وفيهم المقلد والمقرر نسأل الله التوفيق.

⁽١) كذا في (ش) في (ب) الرديء وهو خطأ.

⁽٢) هو: علي بن محمود بن محمد القُصيري الحلبي الحسيني الشافعي يعرف بالشريف الكردي ولـد سنة ٨٨١هـ.

ترجمته في: الضوء اللامع ٣٦/٦ ـ وحيز الكلام ٨٨٧/٣ .

⁽٣) في (ب) يقبل.

⁽٤) هو: محمد بن حمزة بن محمد شمس الدين الفنري الرومي الحنفي ولد سنة ٥١هـ، عــا لم بالعربيــة والمعاني والقراءات، مات عام ٨٣٤هـ.

ترجمته في: إنباء الغمر ٢٤٣/٨ _ وحيز الكلام ٢٦/٢ ٥ _ بغية الوعاة ٩٧/١ _ شذرات الذهب ٢٠٨/٧ _ هدية العارفين ٨٨/٢ .

⁽٥) إنباء الغُمْر لابن حجر ٢٤٣/٨.

⁽٦) سبق الكلام على نسخ الفتوحات المكية وفصوص الحكم، وثبوت نسبتهما لابن العربي الحــاتمي، مما لا يدع مجالا للريبة.

⁽٧) هو: عمر بن إسحاق بن أحمد بن الهندي أبو حفص سراج الدين الغزنوي الحنفي ولد سنة ٤ · ٧هـ، فقيه من كبار علماء الأحناف في زمانه من آثاره "التوشيح في شرح الهداية" مات عام ٧٧٣هـ.

ترجمته في: الطبقات السنية برقم:(١٦١٠) ـ الجواهر المضية ٢٦/١ ـ الدرر الكامنة ١٥٤/٣ ـ النجـوم الزاهرة ١٠٤/١ ـ تاج التراجم لابن قطلوبغا ص:(٤٨).

وأما اليمن فكانت حالية منها^(۱) إلى^(۲) أن دخلت إليه على يد المقدسي^(۳)، ثم على يد _{[بداية دخول كف ابن} تلميذه الفقيه أبي العتيق أبي بكر بن الفقيه محمد بن القاضي الورع عمر بن أبي بكر مع القدسي المؤاز بن عبد الله بن قيس بن أبي القاسم بن الأعز^(٤) اليحيوي ثم اليافعي^{(٥)(٢)}؛ فإنه انتسخها من شيخه المشار إليه وغيره، واعتقد ما فيها فنقم عليه غالب الفقهاء، وأنكره^(٧) أعيانهم، ثم لما عاد بعد أن حج إلى تَعْز^(٨)، أقبل عليه غالب الأمراء والملوك والخَوَّاتين، واعتقدوه وذكروا له كرامات، وكسان ممن اعتقده من الملوك المؤيسده أ

(٣) فقيه منطقي، وصل من بيت المقدس إلى تعز، وغين مدرسا بمدرسة أم السلطان في مغرية تعز، وكان يصحب ابن البانة (٧٧٧هـ)، ويتذاكران من علم الكلام ما لا تحتمله العقول، حتى استوحش الناس من كلامهم، ونفر الطلبة منهم نُفورا عظيماً، فشهد عليهم الفقيه ابن الصفي بالزندقة، وإنكار صدق القرآن، عند الفقيه المفتى أبو بكر ابن آدم، في قصة طويلة مشهورة.

وتكاد تُجمع مصادر التاريخ اليمني على أن المقدسي كان له دور كبير في نشر مذهب ابن العربي الحاتمي في اليمن، مات عام ٦٨٨هـ، وهو في جوار الملك الواثق في تعز مع صاحبه ابن البانة.

انظر: السلوك للجَندي ١١٢/٢ ـ ١١٣-١١١ ـ كشف الغطاء للأهدل ص: (٢١٨) ـ الصوفية والفقهاء في اليمن للحِبشي ص: (٧٣).

- (٤) في (ش) ابن أبي الأعز.
 - (٥) في (ش) الشافعي.
- (٦) ولد في رجب سنة ٦٤٦هـ، تصوف وصحب كبار الصوفية، وامتحن بإخراجه من بلده، وصعوده إلى بيت الفقيه ابن عجيل واحتمائه به مات عام ٧٠٩هـ.

ترجمته في: السلوك للجندي ١٩/٢ ١١٠٤١.

- (٧) في (ش) وأنكر عليه.
- (٨) تَعْز: بلدة مشهورة باليمن في الجهة الجنوبية الغربية من صنعاء، كثيرة الازدهار والثمار، كانت عاصمة الدولة الرسولية.

انظر: معجم البلدان ٢/٠٠٠ ـ مراصد الإطلاع ٢٦٥/١ ـ

(٩) هو: الملك المؤيد داود بن يوسف بن عمر هزبر الدين بن الملك المظفر صاحب اليمن، من ملوك دولة بني رسول التي حكمت اليمن في الفترة ما بين ٢٢٦ إلى ٨٥٨هـ، تـولى ملك اليمن بعد وفاة أخيه الأشرف سنة ٩٥٨هـ، وكان شجاعا جواداً، أديبا مشاركا في العلوم مات عام ٧٢١هـ.

ترجمته في: الدرر الكامنة ٩٩/٢ ـ العقود اللؤلؤية في تاريخ الدولة الرسولية للخزرجي ٩٩/١ ـ قـرة العيون بأخبار اليمن الميمون لابن الربيع ص:(٣٤١) ـ النجوم الواهرة ٩/٣٩ .

⁽١) في (ب) فيها.

⁽٢) في (ب) إلى ساقطة.

وابن أخيه الناصر^(۱)، ورويا عنه عدة كرامات.

ثم لما صار اللُك إلى الأشرف (٢) تخوف منه على نفسه لأمور ظهرت له منه، (٣) فخرج بإخوته وأصحابه عن تَعْز إلى وُصَاب (١)، فوقف بها أشهرا (٥) وكتب إلى الأشرف قصيدة يعظه فيها، ويذكر فيها مدة ولايته، ثم (١) يتولى غيره، وكان كذلك (٧).

توفي الأشرف، وصار الملك إلى المؤيد، فاستدعاه فوصل إليه، ومَرَّ على الناصر وهو [يومئذ مقطع بمدينة القحمة] (٨) وأعمالها (٩)، ثم وصل إلى تَعْز، واستخلف المؤيد للناصر وجمع بينهما والناس مختلفون في حاله؛ فمنهم من يقول هو ولي الله كالمؤيد والناصر وأتباعهما، والأكثرون ينسبونه إلى / التلبيس والرغبة في الدنيا، واستعمال السيمياء (١٠)

[1/17]

⁽١) هو: الملك الناصر أحمد بن إسماعيل بن الأشرف بن الأفضل من ملوك دولة بني رسول في اليمن سنة ٨٠٣هـ، سيرته في الحكم غير محمودة مات عام ٨٢٧هـ.

ترجمته في: إنباء الغمر ٤٩/٨ ـ الضوء اللامع ٢٤٠/١ ـ قرة العيون لابن الربيع ص:(٣٨٧).

⁽٢) هو: الملك الأشرف عمر بن يوسف أبو حفص ممهد الدين ثالث ملوك دولة بني رسول في اليمن، محمود السيرة، عالم فاضل، استمر في الحكم قرابة سنتين إثر تنازل أبيه الملك المظفر عن الحكم، مات بتعز عام ٢٩٦هـ.

ترجمته في: العقود اللؤلؤية للخزرجي ٢٨٤/١ ـ قرة العيون لابن الربيع ص:(٣٣٧) ـ الأعلام ٥/٩. (٣) كذا في (ش) وفي (ب) منه ساقطة.

⁽٤) وُصَاب:بلد واسع في الغرب الجنوبي من صنعاء، ويشمل ناحية وُصاب العالي، ووُصاب السافل. انظر: معجم البلدان ٥/٥٥ ـ طبقات الخواص للشرجي ص:(٥٥) ـ محموع بلدان اليمن وقبائلها ٥/٧٠٧ ـ ٧٧٧.

⁽٥) في (ش) شهرا.

⁽٦) في(ش) ويتولى.

⁽٧) كذا في (ش) وفي (ب ذلك).

⁽٨) كذا في السلوك للجندي ٢٠/٢، وفي جميع النسخ الخطية، وهو مقطع القحمة، ولعله سقط من الناسخ.

⁽٩) القَحْمَة: قرية على ساحل البحر الأحمر شمالي جازان.

انظر: محموع بلدان اليمن وقبائلها للحجري ٢٤٧/٤.

⁽١٠) السيّميا: لفظ عبراني معرب أصله سيم يه، ومعناه اسم الله، ويطلق على غير الحقيقي من السحر وهو المشهور، وحاصله إحداث مثالات خيالية لا وجود لها في الحس، وقد يطلق على إيجاد تلك المثالات بصورها في الحس، وتكون صورا في جوهر الهواء. انظر: كشاف اصطلاحات الفنون 1/٢٤، أبجد العلوم ٣٢/٢، مفتاح السعادة لطاش زاده ٢١٦/١، معجم المصطلحات لمصطفى الخطيب ص: (٢٦٤).

_____ القول المنبي عن ترجمة ابن العربي ________الفصل الثالث ______ والسحر بها، ومعاناة الكيمياء^{(١)(١)}.

بل قال القاضي جمال الدين الناشري^(٣): إنه نُسب إلى الزندقة، وكان منذ وصل من مكة إلى تعز مُظهِرا للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وعِقَاب من أظهر شيئا من ذلك والسلطان لا يخالفه في ذلك معتقدا لصوابه، وكان محسنا لجماعة فقهاء تعز وغيرها، مع تحققه كراهة جماعة منهم له.

وله كما قال الجَندِي(٤): كتب مستحسنة، وأشعار معجبة (٥).

زاد غيره وهي غير مستحسنة عند المحققين؛ فإنه يدخل فيهاكثيرا من مقالات ابن عربي، بل هو المتهم بجمع كلام نسبه للشيخ الولي (١) أبي الغيث ابن جميل (٧) رحمه الله تعالى، ويخلطه (٨) بكثير من مقالات ابن عربي حتى أفسده، ولا شك في براءة الشيخ أبي الغيث من هذا الكتاب وتلك المقالات، فإنه كان أمينا (٩) لا يعرف تلك العبارات، ولا يرضى تلك الشطحات انتهى .

⁽١) الكيميا: لفظ عبراني مُركب من كِيم يه، ومعناه آية الله، علم يـراد بـه سـلبُ الجواهِـر المعدّنِيَّـة خواصَّهَا، وإفادتها حواصَّ لم تكن لهـا، والاعتمـاد فيـه على الفـلزات، كلهـا مشـتركة في النوعيـة، والاحتلاف الظاهر بينها إنما هو باعتبار أمور عرضية يجوز انتقافًا.

انظر: مقدمة ابن حلدون ص: (٥٠٤) _ كشاف اصطلاحات الفنون ١/٥٥ _ أبجد العلوم ٢٥/١ _ أبجد العلوم ٢٥/٢ _ مقتاح السعادة ٢٢٢-٣١٧/١.

⁽٢) انظر: السلوك للجندي ١١٩/٢ ـ ١٢٤.

⁽٣) محمد أحمد الطيب جمال الدين الناشري اليمني الشافعي ولد سنة ٧٨٢هـ، تولى قضاء اليمن من آثاره "إيضاح الفتاوى في النكت المتعلقة بالحاوي" مات عام ٨٧٤هـ.

ترجمته في: الضوء اللامع ٢٩٨/٦ ـ تاريخ البريهي ص:(٣١٧) ـ معجم المؤلفين ١٠٧/١٠.

⁽٤) هو: محمد بن يوسف بن يعقوب الجندي اليمني، مؤرخ من قضاة اليمن من تصانيفه "السلوك في طبقات العلماء والملوك" مات عام ٧٣٢ه.

ترجمته في: الإعلان بالتوبيخ ص:(٥٥) ـ هدية العارفين ٦/٦٥٥ ـ تاريخ الأدب العربي لبروكلمان المرجمته في: الإعلان بالتوبيخ ص:(٥٦١ ـ مصادر الفكر الإسلامي باليمن للحِبشي ص:(٤٦١).

⁽٥) السلوك للجَندي ١٢١/٢.

⁽٦) كذا في (ش) وفي (ب) نسبه الشيخ أبي الولي.

 ⁽٧) هو: ولي الدين أبو الغيث بن جميل شيخ صوفي يماني كبير الشأن زاهد مات عام ١٥١هـ .
 ترجمته في: غربال الزمان للحرضي ص:(٢٦٥) ـ تاريخ الجندي ٣٣٢/١ .

⁽٨) كذا في (ش) و في (ب) وخلط.

⁽٩) كذا في (ش) وفي (ب) أميا وهو خطأ.

قال الجندي: وبإشارته // انتقل نظر الأوقاف من الحكام إلى الديوان، وكان القضاء بيد أخيه علي وكذا الوزارة، ثم لما نزل السلطان إلى المهجم (١)، لقيه به مظهرا لقصد الحج لإساءة بعض ولاة تَعْزِ إلى بعض جيرانه، فتلطف به حتى رده إلى زبيد (٢) وتركه فيها، وأوصى الوالي بحفظه وعدم مخالفته، فأقام بها مبالغا في إماتة المنكرات، وإراقة الخمور، حتى مات في ليلة جمعة من ربيع الآخر سنة تسع وسبعمائة (٣).

ومات ذكر تصانيف ابن عربي بموته، كما ذكر القاضي جمال الدين الناشري في إعودة ظهور كتب ابن العربي الدرر. ثم ظهرت بعد دهر طويل //⁽³⁾ في أواخر المائة الثامنة في مدة إسماعيل الجبرتي، الخاتي مع إسماعيل الجبرتي، وعمَّت البلوى بذلك خصوصا في صوفية زبيد تبعا للمذكورين؛ وكانا مقبولين في الدولة الأشرفية والناصرية، فلم يؤثر إنكار الفقهاء عليهم لقيام جاههم بهما، // واستعملها أصحابهما//(1) ونشروا بعض ما فيها.

وأظهر على وجه المداراة المجد اللغوي لما رأى اشتهار / مقالة ابن عربي من كلامه في [الطهار المجد الشيرازي شرحه على البخاري، ما كان سببا لشين الشرح المشار إليه، كما سيأتي في الفصل بعده. اعتقاد ابن العربي وممن قام في إنكاره القاضي شهاب الدين أحمد بن أبي بكر الناشري(٧)، وساعده الفقيه على وحه المداراة]

⁽١) المهجم: بلدة خارجة في وادي سُردُد من أعمال الزيدية، وهو الآن خراب عدا المنارة.

انظر: معجم البلدان ٥/٥ ٢٦ ـ مجموع بلدان اليمن وقبائلها ٧٢٥/٤ .

⁽٢) زَبِيد: بفتح الزاي وكسر الباء وسكون الياء، وادي من أشهر أودية اليمن، يصب في البحر الأحمر، ومنه سميت مدينة زَبيد، وهو غير زُبَيد بضم الزاي وفتح الباء، فإنه اسم لقبيلة باليمن، ينسب إليها جمع من علماء اليمن كثير.

انظر: معجم البلدان ١٤٨/٣ ـ معجم ما استعجم ٢٩٤/٢ ـ تاج العروس ٤٧٢/٤ ـ محموع بلدان اليمن وقبائلها ٣٩٠-٣٩٠ .

⁽٣) السلوك للجندي ١٢١/٢ -١٢٢ بتصرف.

⁽٤) في (ش) طمس كبير.

⁽٥) هو: أحمد بن أبي بكر بن محمد أبو العباس شهاب الدين بن السرَدَّاد ولـد سنة ٧٤٨هـ، صوفي زبيدي قاض، صحب إسماعيل الجبرتي الداعية زمناً، حمل لواء عقيـدة ابن العربي في اليمن، وصار يُوالي ويعادي الناس عليها، مات عام ٨٢١هـ.

ترجمته في: إنباء الغمر ٣٢٩/٧ ـ المجمع المؤسس لابن حجر ٢٩/٣ ـ الضوء اللامع ٢٦٠/١ .

⁽٦) كذا في (ش) وفي (ب) ساقط.

⁽٧) هو: أحمد بن أبي بكر بن علي أبو العباس شهاب الدين بن الرضي الناشري الزبيدي الشافعي ولد سنة ٧٤٧هـ، فقيه عالم تولى قضاء زبيد، حرى له مع صوفية زبيد باليمن مصادمة بسبب إنكاره عليهم مذهب ابن العربي مات عام ٨١٥هـ.

القول المنبي عن ترجمة ابن العربي القول المنبي عن ترجمة ابن العربي أبو بكر بن الحنياط مفتي تُعْز، والفقيه محمد بن نور الدين مفتي مَوْزَع (١)، وجرت أمور يطول شرحها .

وكان سلطان الوقت يظن تحاملهم على الصوفية في ذلك فيقوم مع الصوفية عليهم، وكذا كان كثير من الفقهاء يظن التحامل عليهم أيضا، وعمل الناشري كتابا فيه فساد عقيدة ابن عربي ومن ينتمي إليه (٢). قال الجمال ابن الخياط: سمعت من لفظه أكثره، وهو رد على شيخنا الجحد الشيرازي.

ولُقب الناشري في وقته بناصر السنة، ثم بعد موت الناشري وابن الخياط، صار ابن المجهود النهاب الناشري نور الدين وابن المقري على طريقتهما في تأييد أهل السنة، وعارضهما عبد الكريم وابن نور الدين في الرد الجيلاني (۱۱)، وأحمد المعيبدي (۱۰)، وابن الحسام (۱۰)، والكرماني (۱۱) بمعارضة إسماعيل، وابن على الاتحادين باليمن الرداد، والجمال محمد بن محمد المزجاجي وكان من أكثرهم جمعاً وتحصيلاً لكتب هذه الطائفة، لقوته على ذلك باليسار، فحصًل الفصوص وشروحه، والفتوحات المكية وغير ذلك من كتب تلك الطائفة، وأولعوا بمطالعتها واعتقادها، ومهر بعضهم في دعوى الاتحاد حتى حُكِي أن جماعة يتعاطون كأس الخمر، ويقول أحدهم للآخر: وعزّتي لَئِن لم تعطين

ترجمته في: طبقات ابن قاضي شهبة ٤/٠٠ ـ إنباء الغمر ٧٠/٧ ـ الضوء اللامع ٢٥٧/١ ـ شذرات الذهب ١٠٩٧.

(١) مَوْزَع: بفتح الزاي بلدة باليمن، وهو المنزل السادس لحاج عدن، وتقع دون تُرن، وينسب إليها عدد من العلماء.

انظر: معجم البلدان ٥/٥٦ ـ مجموع بلدان وقبائلها للحجري ٤/٤٧٢.

(٢) انظر: الروض الأغن في معرفة المؤلفين باليمن ٢٨/١ _ مصادر الفكر الإسلامي في اليمن ص: (٣١٢).

(٣) هو: عبد الكريم بن إبراهيم بن عبد الكريم الجيلاني ولد سنة ٧٦٧هـ، من كبار صوفية زمانه وأحد علمائهم من آثاره "الإنسان الكامل" مات عام ٨٢٦هـ وقيل غير ذلك.

ترجمته في: تحفة الزمن للأهدل [خ.....] - هدية العارفين ١٠/١- معجم المطبوعات العربية لسركيس ص:(٧٢٨) - معجم المؤلفين ٥٠/٥ ـ الأعلام ٥٠/٤ .

(٤) لم أحد ترجمته في ما توفر لدي من مصادر.

(°) هو: محمد بن محمد بن لاجين أبو عبد الله ناصر الدين القاهري الشافعي، يعرف بـابن الحسـام ولد سنة ٨٢٣هـ، درس وأخذ عن فقهاء الشافعية في عصره مات عام..؟

ترجمته في: الضوء اللامع ١٨٩/٩ .

(٦) هو: محمد بن محمود بن مسعود الكِرْماني اليمني الصوفي مولع بتُلبِ العلماء مات عام ١٨٤١هـ. ترجمته في: الضوء اللامع ٢٠/١٠ . _____ القول المنبي عن ترجمة ابن العربي ______

الكأس لا أرسلك إلى خلقي!! أو نحو ذلك. وأن الجماعة منهم يَقعُون على امرأة أحدهم، ويقولون لها كلنا واحد بحكم الاتحاد. وبعضهم يقول لآخر سبحانك، وسب رجل منهم آخر، فقال له ثالث: أتسب الله!! وأن بعضهم يقول: الجدار هو الله!! وبعضهم يقول: المحدار هو الله!! وغير ذلك من الفضائح(۱) المحكية عنهم(۲).

وربما تقرَّب بعض أهل السنة للمزجاجي من أجل يساره، طمعا في نائله، كالتقي الفاسي / فإنه عمل ترجمة في مدح ابن عربي وقدمها له كما سيأتي في الفصل بعده.

قال الأهدل عقب ما حكاه من هذه الكفريات: ذكرناها مع بشاعتها لبيان حالهم، فإن وذكر أصول البدع والنعن و هذه الفتنة قلَّ نظيرها في الفتن، إذ غالب الفتن المتقدمة في الأعصار الموجودة في التواريخ إنما هي في الرفض، (٣) أو النصب، (٤) أو القبيدر، (٥) أو خليق القيرآن، (٦)

(١) في (ش) القبائح.

(٣) بدعة الرفض: نسبة للرافضة، سُموا بذلك لرفضهم خلافة أبي بكر وعمر، واتفاقهم على القول بأحقية عَلِيٍّ في الخلافة بعد موت النبي في وأن أكثر الصحابة ضلوا بعدم توليتهم على بن أبي طالب، وتقديم أبي بكر عليه، فالإمامة عندهم تثبت بالنص وهمي في عَليٍّ وذريته إلى يوم الدين؛ لأنهم المعصومون، والإمامة عندهم لا تصح إلا لمعصوم.

ثم توسعت عقائدهم بمخالفة أصول أهل السنة، كالقول بعدم حجية القرر آن والسنة النبوية، والاستناد إلى عقيدة التقية والرَّجعَة وغير ذلك مما هو مبثوت في محاله من كتبهم. وتُعَد الرافضة من غلاة فرق الشيعة، كما ذكر الأشعري.

هذا وإن وصف التشيع عند المتقدمين يقصد به من يُفضل علياً على عثمان، ويقدمه عليه في الخلافة، مع الاتفاق على فضل الشيخين، ولم يكن يطلق البُتَّة على الرافضة المخالفين لأصول الأمة، القائلين بردتها عن الدين.

انظر: مقالات الإسلاميين ١/٨٨ - التنبيه والرد على الملطي ص:(١٦٥) - الفرق بين الفرق ص:(٣٥) - التبصير في الدين ص:(٢٥) - الملل والنحل ١٤٤/١ - البرهان للسكسكي ص:(٥٥) .

(٤) بدعة النّصب: النصب في اللغة العداوة، يقال: ناصبه الشر والحرب والعداوة. لسان العرب: [مادة نصب].

والنواصب هم الذين غلوا في بُغْضِ على ﴿ ، وتكفيره مع الحكمين أيام صفين، وهم في مقابل الروافض الذين غلوا في حب علي، ويطلق على الخوارج نواصب فهو من أسمائهم.

انظر: مقالات الإسلاميين ١٦٧/١ ـ التبصير في الدين ص:(٣٨) ـ البرهان للسكسكي ص:(١٧).

(٥) القدر في اللغة: القضاء والحكم، وهو ما يقدره الله ﷺ من القضاء، ويحكم به من الأمور [لسان العرب مادة قدر ١١/٥٥].

ri / ۱ ۸ 7

⁽٢) انظر كشف الغطاء للأهدل ص: (٢١٤) .

والقدرية صنفان: القدرية الأولى الذين أنكروا علم الله السابق للأشياء، وقالوا إن الأمر مستأنف، والله لا يعلم الموجودات قبل وجودها، وقد كَفَّر السلف هذه الطائفة، وذكر بعض أهل العلم، وأصحاب الفرق أنها انقرضت.

الصنف الثاني: يقرون بتقدم علم الله بالأشياء قبل وجودها، ولكنهم ينكرون عموم خلق الله لأفعال العباد، وأن العباد يخلقون أفعالهم، والله لا يقدر الشر على عباده، وإنما العبد هو المذي يقدره، وهذا الصنف من القدرية يحمل لواءه المعتزلة.

انظر: السنة للخلال ٢٦/٣ - الشريعة للآجري ٢٩٦/٢ - الفصل لابن حزم ١٢٨/٣ - الملل والنحل ٣٢٨١ - شرح الأصول الخمسة ص:(٣٢٣) - رسائل النحل ٣٨/١ - شرح النووي لصحيح مسلم ١١١/١ - شرح الأصول الخمسة ص:(٣٢٣) - رسائل العدل والتوحيد ٢٠١/١ - الفرق بين الفرق ص:(٩٣) - القضاء والقدر في الإسلام د. فاروق الدسوقي - القضاء والقدر د. عبد الرحمن المحمود ص:(١٦٢) .

(٦) نشأت مقالة خلق القرآن تَزَامُناً مع القول بنفي الصفات، مهد لذلك الجهم بن صفوان بأفكاره، وفي عهد المأمون العباسي رفع بشر المريسي عقيرته بمقالة خلق القرآن، إذ وجد من الخليفة تأييداً، ساعد على ذلك ترجمة المأمون لكتب الفلسفة اليونانية، واحتهاد أصحاب واصل بن عطاء المعتزلي في قرائتها، فاعتنق المأمون مقولة المعتزلة، وحمل الأمة على القول بخلق القرآن، وامتحن العلماء والقضاة، وأظهر الجهمية هذه المقالة، وفتح باب الشر على الأمة بهذه المقولة في عقائدهم، وقد كانت الأمة لا تعرفه، يقول الذهبي: "فإن الأمة ما زالت على أن القرآن العظيم كلام الله تعالى ووحيه وتنزيله، لا يعرفون غير ذلك، حتى نبغ لهم القول بأنه كلام الله مخلوق مجعول....فأنكر ذلك العلماء" [السير

وامتحن الإمام أحمد بمقولة خلق القرآن، فصبر وثبت، بينما لجأ أغلب علماء زمانه إلى التورية، وكان يناظره أحمد بن أبي دؤاد في مجلس الخليفة مع عدد من المعتزلة، فَيرُد عليهم بالحجة والدليل.

ويُعَد الخلاف في مسألة القرآن من أوسع الخلاف الواقع في الأمة، إذ اتسع النزاع فيه بين السلف والخلف.

وأما فتنة الاتحاد والتظاهر بها فلم تكن في اليمن قبل هؤلاء المتصوفة، فبئس البدعة والعلاء المواد المعتودة المعتو

(۱) ثبوت ختم النبوة المحمدية للنبوات، قضية تواثرت بها النصوص من الكتاب والسنة و انعقد عليها إجماع الأمة، والنبوة اصطفاء من الله تعالى واختيار، يؤيد الله بها من اختارهم لها بالمعجزات، وقد ذهب المعتزلة إلى أن مجرد حصول الفعل الخارق للعادة، يكون دليلا على صدق المدَّعي، مع عدم ظهور المعارضة، يقول شيخ الإسلام ابن تيمية: "وأما السلامة من التناقض من غير دعوى النبوة فليست دليلا...فإنه قد علم أن كل ما جاء من غير الله، فإنه لا بد أن يختلف ويتناقض".

ولم ينقطع ادعاء النبوة منذ عهد مسيلمة الكذاب، والأسود العنسي، وطليحة الذين ظهروا في عهده ولم ينقطع ادعاء النبوة بالمنحتار الثقفي في عهد عبد الله بن الزبير الذي قاتله، وبالعهد الأموي والعباسي، وإسهام بعض رحال الصوفية الغلاة، تمثل ذلك في ابن سبعين (٦٦٩هـ) الذي نصَّ على عدم انقطاع النبوة بالنبي على مد المنطقة، وفي العصر الحديث البابية، والبهائية، والقاديانية. وقد تَصدَّى العلماء والملوك لمدَّعي النبوة عبر التاريخ بالحكم عليهم بالردة والكفر، وتنفيذ حكم القتل فيهم.

انظر: الجواب الصحيح ٦/٦٤ـ٥٥ ـ النبوات ص:(١٧٤ ـ ١٧٩) ـ مدارج السالكين ١/٠٩ ـ ٩٢ ـ مرد الطحاوية ١/١٧١ ـ لوامع الأنوار البهية٢/٠٢٠ ـ ختم النبوة د.أحمد سعد حمدان ص:(٦٣). (٢) في (ش) أشياء.

⁽٣) في (ش) وخرج هو.

⁽٤) هو: أحمد بن موسى بن علي بن عُجيل اليمني ولد سنة ٢٠٨هـ، فقيه زاهد عــا لم متصــوف، مـن آثاره "حواشي على التنبيه للشيرازي" مات عام ٢٩٠هـ .

ترجمته في: طبقات الشافعية الكبرى ٤٠/٨ _ فهرس الفهارس ٢/٢ ص الروض الأغن لابـن قاسـم ٨٥٢/٢ . ٨٧/١

⁽٥) في (ش) قرب.

ابنه (۱) المنصور (۲) فأكرمه وسائر الفقهاء، وأهان الكرماني وأخرجه من زبيد، فاستجار الآخر ببيت الفقيه (۳) ابن عُجَيل مدة ثم عاد إلى تعز، فلم يقبله المنصور وأمر بهجم منزله فهجم، وأخذ المنصور ما فيه وربما أمر بمصادرته، ثم أخرج من زبيد فرجع إلى بيت ابن عجيل، ثم تجاسر على طلوع تعز إلى المنصور.

فقام عليه ابن المقري وجمع فتاوى بردته، وما يترتب على ذلك من أحكام، وكتب بذلك سِجِلا واستحضره، فأحضروه واستتابوه من كل دين يخالف دين الإسلام، وقرأ إذ ذاك (٤) السَجل على منبر زبيد خطيبها الفقيه المفيق الكمال موسى بن محمد الضجاعي (٥)(١)(٧).

وبالجملة فكان قيام ابن المقري من نعم الله وتوفيقه / لنصرة الدين، فإنه أظهر [١٨/ب] فضائحهم، وأيده الله تعالى بالثقة في الصبر، فارتكب الأخطار في ذلك، وحفظه الله من شرهم حتى انكسرت شوكتهم، وانقرض أكابرهم، وخمدت نارهم، وأظهر الله أهل السنة حتى مات في صفر سنة سبع وثلاثين.

ثم بموت هؤلاء الفحول من أهل السنة، والطبول من أهل البدعة، ولم يبق هناك من يحسن، سكن الأمر وانقطع الابتلاء والله تعالى يحسن العاقبة.

و لم تزل ملوك العدل، وأئمة الهدى والعقل يمنعون من مطالعتها، ويحضون على إعدامها [حرص الحكام والعلمء على محاربة نحلة الاتحاد]

⁽١) في (ب) ابنته وهو خطأ.

⁽٢) هو: الملك المنصور عبد الله بن أحمد بن إسماعيل بن الملك الناصر من ملوك دولـة بـني رسـول في اليمن، تولى الحكم بعد موت أبيه المنك الناصر عام ٨٢٧هـ، ذو عدل وشجاعة مع محبـة في الفقهـاء، وحبٍّ في نصرة السنة مات عام ٨٣٠هـ.

ترجمته في: إنباء الغمر ١٢٧/٨ ـ الضوء اللامع ٥/٥ ـ قرة العيون لابن الربيع ص: (٣٩٢).

⁽٣) في (ب) بيت ابن عجيل.

⁽٤) في (ب) وقرئ ذاك.

⁽٥) كذا في (ش) وفي (ب) الصاعي وهو خطأ.

⁽٦) هو: موسى بن محمد بن موسى كمال الدين الضجاعي الزبيدي مفتي زبيد و حطيبها، عالم فقيــه من القائمين على اتباع مذهب ابن العربي في اليمن مات عام ٥١هـ.

ترجمته في: الضوء اللامع ١٩٠/١٠ ـ تاريخ البريسهي ص:(٣١٠) ـ الصوفية والفقهاء للحِبشي ص:(١٣٥) ـ الروض الأغن لابن قاسم ١٣٦/٣ .

⁽٧) انظر: كشف الغطاء للأهدل ص:(٢٢١-٢٢٢).

وإماتتها. فبرز مرسوم السلطان (۱) الملك الظاهر برقوق إلى شيخ مدرسة الشهيرة (۲)، بأنه لا يُمكن أحدا من سكانها من الاشتغال في هذه الكتب وأمثالها، ولا يدع في المدرسة (اتناذ السلطان الظاهر برفوق منها كتابا لا في خزانتها، ولا عند أحد من أهلها. وبرزت مراسيم الملك الأشرف طالعة كتب ان العربية) برسباي (۱)(٤) في سنة إحدى وأربعين بنحو هذا، وكذا أرسل الملك الظاهر حقمق (٥) لشيخنا السعدي ابن الديري (١) قاضي الحنفية، بشخص من أهل العلم نُسب إليه أن عنده بعض كتبه، وأنه ينتحلها ويقربها ليُمضِي فيه حكمه؛ فأمر بالدعوى عليه، فاعترف بكونها عنده الوأنكر ما عداه الر٧)، فأمر القاضي بتعزيره، فعزر بحضرته بضرب عصيات، بمونها ليُم رجع به إلى السلطان فأمر بنفيه. وبرزت مراسيمُ لسلطان الوقت الملك الأشرف أبي النصيص قايتُبَساي (٨) أيسده الله لنسسواب الشسيسام،

⁽١) في (ب) مرسوم الملك .

⁽٢) مدرسة الشهيرة: أنشأها السلطان الأشرف برسباي.

انظر: الضوء اللامع ٩/٣.

⁽٣) كذا في (ش) و في (ب) بن سبي وهو خطأ.

⁽٤) هو: الملك الأشرف سيف الدين أبو النصر بُرِسبَاي تولى حكم مصر بعد الملك الظاهر برقوق، ودامت مدة ولايته ست عشرة سنة مات عام ٤١ ٨هـ، وفتحت في أيام سلطنته، قُبرص وأُسِر ملكها. ترجمته في: إنباء الغمر ١٦/٩ ـ النحوم الزاهرة ٢١٠/١ ـ خطط المقريزي ٣٩٦/٣ ـ الضوء اللامع ٨/٣ .

^(°) هو: الملك الظاهر أبو سعيد سيف الدين جقمق العلائي الظاهري الجركسي، تـولى ملـك مصر سنة ٢٤٨هـ، واستمرت ولايته حتى عام ٨٥٧هـ، حيث مات وخلفه ابنه الملك المنصور عثمان. ترجمته في: النجوم الزاهرة ٢٥٦/١٥ ـ الضوء اللامع ٧١/٣ .

⁽٦) هو: سعد بن محمد بن عبد الله أبو السعادات سعد الدين النابلسي المقدسي الحنفي يعرف بابن الديري ولد سنة ٧٦٨هـ، عالم فقيه بالمذهب والتفسير مات عام ٨٦٧هـ.

ترجمته في: الضوء اللامع ٢٤٩/٣ ـ وجيز الكلام ٧٥٤/٢ ـ نظم العقيان ص:(١١٥) ـ شذرات الذهب ٣٠٦/٧.

⁽٧) كذا في (ش) وفي (ب) ساقط.

⁽٨) هو: السلطان الأشرف قايتباي أبو النصر سيف الدين المحمودي الأشرفي الجركسي سلطان الديار المصرية ولد سنة ١٨٥هـ وتولى السلطنة سنة ١٨٧٦هـ، سيرته من أطول السير، اهتم بالإنفاق على الجيوش للقتال، وبالعلم وكثرة المطالعة مات عام ٩٠١هـ.

ترجمته في: النجوم الزاهرة ٣٩٤/١٦ ـ النور السافر للعيدروس ص:(١٣).

القول النبي عن ترجمة ابن العربي القول النبي عن ترجمة ابن العربي وحلب الملاحدة ذوي العقول الفاسدة، وحلب المرائة وحماة أن وصفد تمنع كل من تمذهب بمذهب الملاحدة ذوي العقول الفاسدة، وتصدى لقراءة الكتب الزائفة كالفتوحات، والقبض على من اعتمد على ذلك، والتنكيل به بما يستحقه شرعا، والمنع من بيعها وشرائها، واشتهار النداء بذلك، وبتهديد من عاد بالانتقام في كلام طويل، وذلك في سنة اثنتين وثمانين وثمانين وثمانائة الله المستعان .

⁽١) حَلَب: بالتحريك مدينة عظيمة واسعة بالشام، كثيرة الخيرات، يُرجع المؤرخون تاريخها إلى عهد إبراهيم التَّيِينُ تقع اليوم ضمن حدود بلد سوريا.

انظر: معجم البلدان ٢٤/٢-٣٣٣ ـ الروض المعطار ص:(٩٦ ١-٩٧) ــ الدر المنتخب في تاريخ مملكة حلب لابن الشحنة.

⁽٢) حَمَاة: بالفتح، بلفظ حَمَاة المرأة، مدينة كبيرة من كور حمص الشام، ينسب إليها جمع من العلماء، وتقع اليوم ضمن دولة سوريا.

انظر: معجم البلدان ٣٤٤/٢ ـ الروض المعطار ص:(١٩٩).

⁽٣) في (ب) وثماني .

الغدال الرابع

في بيان حال الناس في هذا الرجل وكتبه، وهم فيما سَبرتُه من أحوالهم أقسام. [يان أحوال الناس فقسم وصل إليهم / كلامه فقرؤوه وفهموه على مراده، وعملوا به وقبلوه، فهؤلاء كما [٢٠/١] قال ابن المقري: لا يرجى (١) فلاحهم، ولا ينظر صلاحهم، لأن الله تعالى قد ختم على وسر المتقدين قلوبهم، // فاستحسنوا ما لا يصدر //(٢) وزين لهم الشيطان أعمالهم، وكذا تستر بينهم لابن المنوعين عن عيونهم، وأشربت حُبَّ الكفر قُلُوبُهم، فاستحسنوا ما لا يصدر من الهم.

وقسم قرؤوه وفهموه، غير أنهم يزعمون تأويل ما فيه من المنكرات ويتكلفون لذلك، إنساله المناولين ويسمون المنكرين من المحدثين والفقهاء ظاهرية، وأنهم هم أهل الباطن، ويتمشى ذلك لكلام ابناله عند من ينتمي (١٣) إليهم، وهو صنيع عجيب لكون ترتب الأحكام إنما هو على الظاهر، وأمر الباطن موكول إلى الله تعالى ليس لأحد من الناس إليه سبيل، وربما يتعسر عليهم التأويل فيزعمون أن هذا من علم الباطن الذي قد أخفاه الله تعالى، وكلامه فيه لا يفهم، ومراده لا يعلم.

قال ابن المقري: إنه يقال لهؤلاء إن كلام الله العزيز المعجز، الذي لا يستطيع أحد أن إكلاء بن القري ب الانتوء يأتي بمثله عُلِم وفُهِم، وإن كل لفظ موضوع لمعنى في اللغة العربية أو غيرها إذا أطلق فلا القرية المعارنة لدم بد أن يفهم أهل تلك اللغة ذلك المعنى، ويُنزلونه منزلته، ويؤاخذ به الناطق، ولا يعذر بقوله لم تعرفوا قصدي. نعم إن كان اللفظ محتملا كالمجاز فلا بد أن تشهد له القرينة، فإذا شهدت له القرينة التحق بالصريح (٤) لقيام القرينة. وبهذا عرف إسلام المسلمين، وكفر الكافرين، وفحور الفاجرين، وبذلك اعتبر البيع والشراء، والإجارة، والنكاح والطلاق (٥)،

⁽١) كذا في (ش) وفي (ب) يرجى ساقطة.

⁽٢) في (ش) ساقط.

⁽٣) كذا في (ش) وفي (ب) يتقي وهو خطأ.

⁽٤) في (ب) بالتصريح.

⁽٥) في والطلاق ساقط.

والذي يزعم أن العربي لا يفهم الألفاظ العربية، ولا يدرك معناها، معدود من السُّفِسُطَائية (١) الذين ينكرون الحقائق؛ ألا ترى أن من قال أشهد أن لا إله إلا الله حكمنا بإسلامه، وأن من أشرك معه اللات والعزى كافر؟ وأن من قال: امرأتي / طالق، وأخذناه إلا من بذلك، وحكمنا به عليه لا ينكر ذلك، إلا من سلبه الله رشده، وأعمى بصيرته، فهو يشك فيما يسمع ويبصر!!

فإذا رأيت الرجل يتعاطى الألفاظ الموهمة، والمعاني المحتملة في الإيمان، والأمور الدينية المالالة الالفاء والدنيوية نظرت؛ فإن كان مكرها كمن كلف أن يحلف بالطلاق // أو با لله ظلما، فهذا يستحب له أن يُورِّي، ويأتي بالألفاظ المحتملة بنية غير ما^(۲) أكره عليه، على أنه لو صرح المكره بالطلاق //^(۲) واليمين لما حنث. (٤)

وكذلك من أكره على كلمة الكفر يستحب له أن يـوري، ويتكلـم بمـا ظـاهره الكفـر

⁽۱) السُّفِسطائية: اسم مركب بلغة اليونانيين من سوفا وهو اسم علم، و اسْطًا اسم للغلط أي علم الغلط، وهي فرقة فلسفية، أو جماعة من المعلمين والخطباء المشتغلين بالفلسفة في عهد اليونان، ينكرون الحسيات والبدهيات، وينادون بالنسبية في المسائل الأخلاقية، وهي ثلاثة مذاهب: مذهب بروتاغوراس "العندية"، ومذهب غورغياس "العنادية"، ومذهب بيرون "اللاأدرية"، وقد تأثر المعتزلة من المسلمين بهذه المدرسة في منهجهم الجدلي.

انظر: كشاف اصطلاحات الفنون ٢/٥٦٦ ــ تاريخ الفلسفة اليونانية ليوسف كرم ص:(٥٥) ــ الموسوعة الفلسفية المختصرة لزكي نجيب محمود ص:(١٩١) ـ الموسوعة الفلسفية لعبد المنعم حفني ص:(٩١) ـ نشأة الفكر الفلسفي للنشار ١٦٢/١ ـ ١٦٤ .

⁽٢) كذا في (ص) وفي (ب) غيره .

⁽٣) في (ش) ساقط.

⁽٤) قرر الفقهاء أن المكره يُعذَر بتصرفه، وبما ينطق به؛ من حلف، أو نذر، أو طلاق، لكونه غير قاصدٍ له، فاقد الأهلية وقت إكراهه، ما لم يكن تلفاً؛ كقتل، أو غصب فإنه يضمنه، إذ لا يُسبَاح له دفع الظلم عن نفسه بقتل المعصوم، أو إتلاف أحد أطرافه، فلا يسقط القَود عن المكره حينئذٍ.

وذهب الجمهور من أهل العلم إلى أنه إذا أكره على أن يتكلم بالكفر، لم يَصِر كافرا بذلك، لأنه قولُ أكره عليه بغير حَقِّ، فلم يثبت حكمه، وضابطُ ذلك كله وُجودُ الإكراهِ، قال الإمام ابن قدامة: "فمتى زال عنه الإكراه أمر بإظهار إسلامه، فإن أظهره فهو باق على إسلامه، وإن أظهر الكفر حُكِم أنه كفر من حين نطق به". المغنى ٢٩٣/١٢ .

انظر: الإستذكار لابن عبد البر ١٥٠/١٨ ـ المغني لابن قدامة ٢٩٢/١٢ ـ ٢٩٤ ـ كتماب الفنون لابن عقيل ١٨٦/١ ـ الفتاوى الكبرى لابن تيمية ٣٢٣٣ ـ إعلام الموقعين ٩٩/٣ ـ إغاثة اللهفان في حكم طلاق الغضبان لابن القيم ص:(٥٠).

_____ القول المنبي عن ترجمة ابن العربي _______الفصل الرابع ______ و الاحتمال إليه متطرق.

وأما من لا حاجة له إلى التكلم بالكفر، فإذا تكلم به اختيارا فلا تقبل منه دعواه إني أردت كذا (١)؛ بل يحكم بكفره وليس على سافك دمه حرج من أمره، (٢) ويعلم بذلك أنه متهاون بالدين، مُلبِّس على المسلمين، كابن عربي فإنه تستر بطريق الصوفية، وهو فيلسوف قد غلا في الفلسفة حتى حرج عنها، ومرق من طريق الصوفية.

ومنها قال ابن المقري أيضا: ويقال للقائلين بأن هذا من علم الباطن، (٢) هذا علم ما أذن الله فيه لرسوله، (٤) وقد تعبدنا باعتقاد غيره فلا يجوز أن نخالفه فيما أمر، والوقوف مع السنة أسلم للدين، ومن تعرض للتهم فلا يلومن إلا نفسه. مَرِّنْ نفسك بهذا كله إذا لم يُساعدك إلى أن هذا الكلام كفر وزندقة كما هو الحق.

وتزعم طائفة أخرى فيما يتعسر عليهم تأويله، إِدخالَه في كلامه مع تصريح بعضهم الظن بابن العربي الحاتمي]

(١) يقول ابن القيم رحمه الله: "إن الله تعالى وضع الألفاظ بين عباده تعريفاً ودلالةً على ما في نفوسهم، فإذا أراد أحدهم من الآخر شيئاً عرفه بمراده، وما في نفسه بلفظه، ورتب على تلك الإرادات والمقاصد أحكامها بواسطة الألفاظ، ولم يرتب تلك الأحكام على مجرد ما في النفوس من غير دلالة فِعل أو قُول "إعلام الموقعين ٨٦/٣ م، ٨٩، ١٠٧٠١.

(٢) تنفيذ حكم الله تعالى في الدماء والأعراض في الإسلام، مَسؤُولِيَةُ القاضي الذي يُعَيِّنُه ولي الأمر لتطبيق الحدود، والفصل بين النزاعات. وليس لآحَادِ الناس من المسلمين تنفيذ حكم الله في مُستَحِقّه؛ لأن تنفيذ شرع الله له ضوابط وقواعد، وبَيِّنَةٌ على الدعوى بيني عليها القاضي حكمه، وله شبهات قد تُدرَأ بها الحدود، وكل ذلك بحسب نظر القاضي.

وكُلُّ ذلك من صيانة الإسلام لدماء الناس، وحتى لا يتَّسِع اخَرْق على الرَّاقِع، فيستبدُّ كل واحد برأيه، ويفعل ما يطابق هواه، ومن ثمة كانت الولاية عند أهل السنة والجماعة واحبـة لإقامـة الحـدود، وحفظ الحقوق، وحماية بيضة الإسلام، وحمل الناس على الالتزام بالواحبات، وعقاب المخالفين.

يقول ابن تيمية رحمه الله: "يجب أن يُعرَف أن ولاية أمر الناس من أعظم واجبات الدين؛ بل لا قيام للدين ولا للدنيا إلا بها، فإن بني آدم لا تتم مصلحتهم إلا باجتماع لحاجة بعضهم إلى بعض، ولا بد لهم عند الاجتماع من رأس...ولأن الله تعالى أوجب الأمر بالمعروف والنهمي عن المنكر، ولا يتم ذلك إلا بقوةٍ وإمارةٍ". مجموع الفتاوى ٢٨/ ٣٩.

انظر: الإحكام في تمييز الفتاوى عن الأحكام للقرافي ص:(٣٨-٢٢) ـ المغني ٢١٥/١٤ ــ نيـل الأوطار ٢٥٦/٨ ـ أحكام الردة والمرتدين د. محمود مزروعة ص:(٢٦٦-٢٧٠).

(٣) في (ش) الباطنية.

⁽٤) في (ش) ولا رسوله.

لمن يثق به، بأن ذلك دعوى ليس القصد منها إلا التخلص من ورطة^(١) لازم تلك المقالة.

وعبَّر بعضهم بقوله: لسنا على ثقة من أنه (٢) كلامه، ولو كنا على ثقة من كونه كلامه فلسنا على ثقة من كونه كان يعتقد ظاهره، ولو كنا على ثقة من كونه كان يعتقد ظاهره، فلسنا على يقين أو غلبة ظن أنه مات على اعتقاده إياه. زاد بعضهم أنه لعله قال خلك في حال سكره وغيبته، وما أشبه هذا كالقول بأن ما يقع في كلامهم من لفظ [٢٠/١] الاتحاد والحلول، ونحوهما من الألفاظ التي اصطلحوا عليها فيما بينهم يتعارفون بها في تخاطبهم ويستدلون بكلام الأستاذ أبي القاسم القشيري (٢) وليس فيه التصريح بالألفاظ المتنازع فيها، وحاشا الأستاذ أبي القاسم القشيري عنهم من استعمالها، لإفضاء ذلك إن صحح إلى سوء الظن بهم، وبتطرق التهمة إليهم.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية: "...في رسالته المشهورة من اعتقاد مشايخ الصوفية، فإنه ذكر من مُتَفرِّقَات كلامهم ما يُسْتَدَلُّ به على أنهم كانوا يُوافقون اعتقاد كثير من المتكلمين الأشاعرة؛ وذلك هو اعتقاد أبي القاسم الذي تلقاه عن أبي بكر بن فُورك، وأبي إسحاق الإسفرائيني، وهذا الاعتقاد غالبه موافق لأصول السلف، وأهل السنة والجماعة، لكنه مُقصر عن ذلك ومتضمن ترك بعض ما كانوا عليه، وزيادة تخالف ما كانوا عليه".

وقال أيضاً: "وما ذكره أبو القاسم في رسالته من اعتقادهم، وأخلاقهم، وطريقتهم، فيه من الخير والحق، والدين أشياء كثيرة، ولكن فيه نقص عن طريقة أكثر أولياء الله الكاملين، وهم نقاوة القرون الثلاثة ومن سلك سبيلهم".

⁽١) في (ب) ورملة.

⁽٢) في (ش) من كونه أنه.

⁽٣) هو: عبد الكريم بن هوزان بن عبد الملك أبو القاسم القشيري ولد سنة ٣٧٥هـ، متصوف واعظ مفسر من آثاره "الرسالة القشيرية في التصوف" مات عام ٤٦٥هـ.

ترجمته في: تاريخ بغداد ٨٣/١١ ـ المنتظم ١٤٨/١٦ ـ الكامل ٨٥٥٨ ـ السير ٢٢٧/١٨ ــ طبقات المفسرين للداودي ٣٤٤/١ .

⁽٤) المشهور عن أبي القاسم القشيري في كتب التراجم أنه كان على اعتقاد الأشاعرة؛ حيث أخذ عن شيخه أبي بكر بن فُورَك، ولم يذكر عنه اعتقاد الحلول أو الاتحاد، ويظهر من خلال مصنفه "الرسالة" بُعدُه عن عقيدة الحلاج وطائفة وحدة الوجود، إذ ينقل عن طبقة كبار الصوفية المتقدمين، والتي سلمت من اعتقاد الحلولية - أعني طبقة الجنيد والحارث المحاسبي ونحوهم - مع وجود القصص الضعيفة، والحكايات المكذوبة في رسالته، بدون اعتقاده في الاتحادية.

انظر: الاستقامة ١/١٨ ـ ٨٩،٨٢ .

⁽٥) في (ب) الذي.

وليت شعري أي كتاب من كتب الصوفية المعتمدين، شرح هذه الألفاظ، وبيان معانيها حتى نعتمده، ونقول: لا مشاحة في الاصطلاح! وهذا نظير ما حكاه شيخنا شيخ المذهب العز الحنبلي^(۱)، قال: دخل رجل^(۲) على جماعة فلم يتزحزح منهم له أحد، فلامهم في ذلك فقالوا: نحن اصطلحنا فيما بيننا على عدم القيام، فقال: لم نعلم باصطلاحكم حتى يزول العتب، أوكما قال.

ولعل أهل هذين القسمين ليسوا بذلك متظاهرين؛ بل كانوا يوصون بتجنبها من علموا تُصورَه في فهمها بيقين. (٢) فحكى العلامة الجمال محمد بن أبي بكر المرشدي المكي (٤)؛ [تَسَتُر بعض المعتقدين وهو وكذا ابنه أبو الوقت عبد الأول (٥) عفا الله عنهما - ممن كان يميل إلى هذه الطائفة، الناس بإقرائهم كتب ابن أنه بلغه عن بعض الشيوخ الكبار أنه كان يقرأ عليه أصحابه كلام (٢) ابن عربي ويشرحه العربي في أمم، وأنه لما حضرته الوفاة نهاهم عن مطالعته وقال: أنتم ما تفهمون مراده ومعاني كلامه. على أن صنيعه هذا يحتمل أن يكون تستر به في الرجوع عما كان يميل إليه، وذلك عندما استشعر نزول الموت، لِما علم من الطامات التي فيها.

⁽١) هو: عبد العزيز بن علي بن أبي العز عز الدين البكري القدسي القاهري الحنبلي ولـد سنة ٧٧٠هـ، فقيه عالم وافر الدهاء ، طارح للتكلف له "اختصار المغني" مات عام ٨٤٦هـ .

⁽٢) في (ش) شخص.

⁽٣) في (ش) من علموا قصوره متعين .

⁽٤) هو: محمد بن إبراهيم بن أحمد الفُوِّي أبو المحامد جمال الديـن المُرشـدي المكي الحنفي ولـد سـنة . ٧٧هـ، عالم متفنن متودد، كثير النوادر، محب لابن العربي الحاتمي، مات عام ٨٣٩هـ .

ترجمته في: إنباء الغمر ٥٠٥/٨ ـ الضوء اللامع ٢٤١/٦ ـ وجيز الكلام ٢٢/٢ ٥ .

⁽٥) هو: عبد الأول بن محمد بن إبراهيم أبو الوقت سديد الوقت المرشدي المكي الحنفي ولد سنة ٧١هـ، تميز في عدة فنون وأقرأ وناظر، مع متابعة لأبيه في حبه لابن العربي الحاتمي مات عام ٨٧٧هـ.

ترجمته في: الضوء اللامع ٢١/٤ ـ وجيز الكلام ٧٩٠/٢ ـ شذرات الذهب ٣١٦/٧ .

⁽٦) في (ب) كلامه.

⁽٧) هو: نصر الله بن عبد الرحمن بن أحمد جلال الدين الأنصاري البخــاري الرُّويــاني الشــافعي ولــد سنة ٧٦٦هــ، بارع في الفلسفة والحكمة، وفي مذهب ابن العربي الحاتمي مات عام ٨٣٣هــ .

المدرسة المنصورية (١)، وكان ممن يقرئ بعض هذه الكتب، ويحضر عنده فيها كما بلغني // الشيخ عبادة المالكي (٢)/(٢)، والشيخ شمس الدين الشرواني الشافعي (٤)، وغيرهما في مكان والباب مجاف.

والتمس الشمس / من بعض الأعاجم الحضور عنده ليستمع علم الحق ـ زعم ـ فقال له [٢٠/٠] ذلك الأعجمي: فما بال علم (٥) الحق يقرأ في السر؟! وكان هذا سبباً لانتقال الأعجمي من المنصورية خوفا من غائله؛ ذلك أنه استشعر في مرض موته أيام الطاعون بانقضاء الأجل، فاستدعى // بإناء فيه ماء ثم استدعى //(١) بكراريس كثيرة، وأمر بغسلها وتبرأ مما فيها، وصرح بعقيدته الموافقة لأهل السنة، وأشهد على نفسه بها، ومات بها قريبا في رجب سنة ثلاث وثلاثين وثمانمائة.

ومما يوجد من ثناء أهل هذين القسمين عليه، هو كما قال التقي الفاسي: (٧) مطرح لتضمنه (٨) تزكية معتقدهم.

قلت: وكذا ما يوجد من ثناء من كان قصده بتعظيمه وتعظيم كلامه؛ المداراة لشوكة شخص كما حكى شيخي في شيخه الجحد اللغوي، أنه ملأ شرحه على البخاري بغرائسب

ترجمته في: إنباء الغمر ٢٢٢/٨ ـ الضوء اللامع ١٩٨/١٠ شذرات الذهب ٢٠٦/٧ .

⁽١) المدرسة المنصورية: تقع داخل باب المارستان الكبير بالقاهرة، أنشأها الملك المنصور قالاوون الألفي، ورُتب بها دُرُوس لعلماء المذاهب الأربعة، ولا يليها إلا أجل الفقهاء المعتبرين.

انظر: خطط المقريزي ٢١٨/٤ .

⁽٢) هو: عبادة بن علي بن صالح زين الدين الزرزاري القاهري شيخ المالكية في زمانه ولد سنة ٧٧٧هـ، عالم متقن ماهر في الفقه المالكي مات عام ٨٤٦هـ.

ترجمته في: إنباء الغمر ١٩٣/٩ ـ الضوء اللامع ١٦/٤ ـ وحيز الكلام ١٨٦/٢ ـ شذرات الذهب ٢٥٨/٧ .

⁽٣) كذا في (ش) وفي (ب) ساقط.

⁽٤) هو: محمد بن إبراهيم شمس الدين الشرواني الشافعي ولد سنة ٧٧٨هـ، أستاذ عالم مات عام ٨٧٣هـ.

ترجمته في: نظم العقيان ص:(١٣٥).

⁽٥) في (ش) الحق ساقطة.

⁽٦) كذا في (ش) وفي (ب) ساقط.

⁽٧) في (ش) الفاسي المكي.

⁽٨) في (ش) يضمنه.

المنقولات، لا سيما أنه لما اشتهرت باليمن مقالة ابن العربي، ودعا الشيخ إسماعيل الجبرتي اليها، وغلبت على علماء تلك البلاد، صار يُدخِل في شرحه من الفتوحات لابن العربي، ما كان سببا(۱) لشَيْن الكتاب المذكور.

قال شيخنا: ولم أكن أتهمه بالمقالة المذكورة إلا أنه كان يحب المداراة. قال: ولقد أظهر لي إنكارها والغض منها(٢) انتهى.

وكفى شيخنا عليه في ذلك شاهدا، وعنه اعتذارا رحمهما (٢) الله تعالى وإيانا، على أن كُلاً من الجمال أبي بكر بن محمد بن صالح بن الخياط، وابن المقري ردَّ على الجحد صنيعه رو تنبين ابن المتري و ين فيل علمهما برجوعه، ورد عليه المجد ردًّا ضعيفاً رَدَدْتُه. ولا شك أن ابن الخياط أفقههما، الحياء على الحدالله وكم للمحد من أشياء لم يعول على مخالفته الجمهور فيها؛ من ذلك تصديقه بوجود رتَن المهندي (١)، وإنكاره على الذهبي قوله: إنه لا وجود له (٥).

ولما ترجم القاضي علاء الدين ابن خطيب الناصرية للمحد في ذيله على تاريخ حلب (١)، وقال: إنه صنف شرحا على البخياري كتيب القطيب

⁽١) في (ب) شيئا وهو خطأ.

⁽٢) إنباء الغمر ١٦١/٧ - ١٦٦ - ذيل الدرر الكامنة ص: (٢٤٠).

⁽٣) في (ب) رحمه.

⁽٤) هو: رَتَن بن عبد الله الهندي البِتْرَندي أو المرندي، ويقال أيضا رطن وقيل غير ذلك، شيخ خرافة لا وجود له، زعم أنه قدم من الهند، ورأى النبي الله وسمع منه أحاديث، ثم اختفى عن الناس ولم يظهر إلا على رأس القرن السادس، قال الذهبي: رَتَن الهندي، وما أدراك ما رتن؟! شيخ دجال بلا ريب، ظهر بعد الستمائة فادَّعى الصحبة، والصحابة لا يكذبون، وهذا جريء على الله ورسوله، وقد ألفت في أمره جزءاً، وقد نسبت إليه عدة أحاديث مكذوبة.

ترجمته في: ميزان الاعتدال ٢/٥٤ ـ تاريخ الإسلام حوادث سنة (٦٣٢هـ) ص:(٩٩) ـ المغني في الضعفاء ٢٣٠/١ برقم: ٢١٠ ـ لسان الميزان ٨١/٣ ـ الإصابة لابن حجر ٢٣٤/٢ ـ ١٤٥ ـ الوافي بالوفيات ٩٩/١٤ .

⁽٥) ميزان الإعتدال ٢/٥٥.

⁽٦) واسمه "الدر المنتخب في تاريخ حلب" وهو ذيل على تاريخ حلب لابن العديم، يقع في مجلديـن، ذكره حاجي خليفة في كشـف الظنـون ٢٤٩/١ ــ وبروكلمـان في تاريخـه ٢٢٤/٦ ــ والزركلـي في الأعلام ٥/٥.

والكتاب منـه نسـخة خطيـة في برلـين برقـم: ٩٧٩١ ، وأخـرى بـالمتحف البريطـاني ٤٣٦/٢، و في غيرهما.

الخَيْضَرِي (١)(٢) مقابله بالهامش كما قرأته / بخطه ما نصه: إنما كتب منه ربع العبادات في [٢١/أ] عشرين مجلدا، وذكر لي أستاذي ـ وسمَّى شيخنا ابن حجر ـ أن الأرضة (٢) أكلت القطعة بكمالها ببلاد اليمن في حياة المصنف، وأنه ـ يعني شيخنا ـ شاهدها، ولا يقدر على قراءة شيء (٤) منها فلا حول ولا قوة إلا با لله انتهى.

فكتب شيخنا ابن حجر رحمه الله بهامش هذه الحاشية تكملة لها. قلت: أظن السبب، إسب الحد الله الماري أنه شانه بإيراد كلام ابن عربي في الفتوحات المكية، تقربا لخاطر بعض الشيوخ هناك.

ونحوه حكاية الأهدل كما سيأتي في ابن الجزري؛ أن ابن الجزري سأل ابن المقري عنه أول قدومه عليهم اليمن فماطلكه (٥) في الجواب بسبب (١) بعض أصحابه ممن يراعمي، المتصوفة، ولكنه لما أزمع (٧) الرحيل أجاب بما سيأتي.

وأبلغ من هذا كله كلام^(^) الأهدل أيضا، أن التقي الفاسي بعد تصنيفه في ذمه مصنفه الشهير، عمل ترجمة في مدحه وقدمها للمزجاجي، وأعطاه جائزته عليها عطية سدت مسدا^(٩) من حاله، وامتنع من إظهار تلك حينئذ مراعاة للصوفية، ومع ذلك لم يظهر إلا الحق.

وقسم قرأوه وفهموه، فتحنبوه، وحذروا من مطالعته كل أحد فهم أو لم يفهم، إن غذرين من النظر حَسماً للمادة. وقال لي بعض من ينسب لذلك: إنه لا حاجة فيه للمنتهي ويضر المبتدي.

⁽١) في (ش) الخيضري ساقطة.

⁽٢) هو: محمد بن محمد بن عبد الله قطب الدين الخيضري الزبيدي الدمشقي ولد سنة ٨٢١هـ، حافظ محدث متقنن من آثاره "اللفظ المكرم بخصائص النبي المعظم" مات عام ٩٤٨هـ .

ترجمته في: الضوء اللامع ١١٧/٩ ـ وحيز الكلام ١٠٩٩/٣ ـ نظم العقيان ص:(١٦٢) .

⁽٣) في (ش) الأرض وهو خطأ.

⁽٤) في (ب) شيء ساقطة.

⁽٥) في (ب) فماطاله وهو خطأ.

⁽٦) في (ش) لسبب.

⁽٧) كذا في (ش) وفي (ب) أنمع.

⁽٨) في (ش) قول بدل كلام.

⁽٩) في (ب) سدا.

وكذا بلغني عن الشيخ محمد بن عمر الواسطي الغَمْرِي^(۱) رحمه الله تعالى؛ وكان صحيح العقيدة بلا شك عندي و وحص بعضهم المنع بمن لم يفهم، وآخرون قالوا: نأخذ الحسن الذي لا نكاد نظفر به في غيره؛ من التوحيد العظيم^(۲)، والعلم الغزير، الذي يعجز المترجمون عن ترجمة مرتبته فيه، ووصف إتقانه وبراعته له، وندع القبيح الذي فيه من الكفر والضلال، والزندقة والانحلال، لأن في اطراحه تفويت فوائد. وسوى بعضهم بينه وبين الكشاف، وشبهها من الكتب التي فيها الغث والسمين، والمزلل والمكين، كالمحلى لابن حزم^(۲).

ولذلك حكى التقي المقريزي^(۱) ـ وهو من المائلين إلى / ابن عربي ـ عن شيخه أحمد بن [۲۱/ب] على بن عبد الله التميمي القصار^(۱)، وكان أيضا مائلا إليه حسبما بينه شيخنا فيما سيأتي في كلامه، أنه قال: ثلاثة حُرِم^(۱) الناس بالتعصب عليهم فوائد كثيرة من كلامهم؛ ابن

⁽۱) هو: محمد بن عمر بن أحمد أبو عبد الله الواسطي الغَمري المحلي الشافعي ولد سنة ٧٨٠هـ تقريبا، اشتهر صِيته في وقته، وكثر أتباعه مع سلامة اعتقاده وله عدة تصانيف مات عام ٩٩٨هـ . ترجمته في: إنباء الغمر ٩/٤٤٦ ـ الضوء اللامع ٢٣٨/٨ ـ التبر المسبوك ص:(١٣٦) ـ نظم العقيان ص:(١٥٧) ـ شذرات الذهب ٢٦٥/٧ .

⁽٢) قلت: وهل قول ابن العربي في فصوص الحكم في فص الكلمة الإدريسية ص(٧٨): "فهو عين ما ظهر، وعين ما بطن في حال ظهوره.....وهو المسمى أبا سعيد الخراز". وقوله في الكلمة النوحية ص(٦٧): "فإنهم لو تركوا عبادتهم لود وسواع ويغوث ويعوق ونسرا، لجهلوا من الحق بقدرعبادتهم...."، وتصحيحه إيمان قوم نوح، وعاد، وثمود، وجعل فرعون مؤمنا كامل الإيمان، من التوحيد العظيم؟ سبحانك هذا بهتان عظيم!!

⁽٣) شتَّان ما بين المحلى لابن حزم ،وهو من كتب الإسلام العظيمة ، والكشاف للزمخشري، رغم ما أودعه فيه من اعتزاليات، وبين كتب ابن العربي الحاتمي التي لم يترك الغث للسمين فيها شيئا!!

⁽٤) هو: أحمد بن علي بن عبد القادر أبو محمد تقي الدين المقريزي ولد سنة ٢٧٦هـ، عمدة المؤرخين وعين المحدثين، مشارك في الفنون له عدة تصانيف منها "الخطط للقاهرة" مات عام ٥٤٨هـ. ترجمته في: إنباء الغمر ٩/٠١٩ ـ المجمع المؤسس ٥٨/٣ ـ المنهل الصافي ١/٥١٤ ـ الدليل الشافي ١/٥١٠ ـ النجوم الزاهرة ٥١/٠٩ ـ معجم المطبوعات العربية لسركيس ص:(١٧٧٨).

⁽٥) هو: أحمد بن علي بن عبد الله شهاب الدين التميمي القصار ولد سنة ٧١٨هـ، غلب عليه حب مذهب ابن العربي حتى تعصُّب للدعوة إليه مات عام ٨٠٠هـ.

ترجمته في: المجمع المؤسس لابن حجر ٥٨/٣ .

⁽٦) في (ش) جزم.

وهذا لعمري فيه ظلم عظيم للرجلين وهو البن تيمية أشد، ولكن حُبَّك الشيء (٢) يُعمِي ويُصِم (٦).

ثم إن ما تقدم في الثناء على بعض كلامه مردود بما قاله ابن المقري ونصه: وانظر يا إكلام ابن المنوي في رد نام أخي في كتاب الفصوص، وتأمل ما فيه من النصوص؛ هل تجد فيها إلا دخولا فيما لا الشين على الله وينيه، وفضولا لم يأمر به الله ولا يرتضيه، لا تجد فيه أمرا بمعروف ولا نهيا عن منكر، ولا أمرا بتوبة عن معصية، ولا بمجاهدة نفس، ولا انقطاع إلى الله، ولا بتقوى ولا ورع ولا زهد، ولا صمت ولا خوف ولا حزن، ولا بصيام نهار ولا بقيام ليل، ولا خشوع ولا تواضع ولا مخالفة هوى، ولا نهيا عن حسد أو غيبة، ولا أمرا بقناعة ولا توكل ولا شكر، ولا صبر ولا يقين ولا مراقبة، ولا رضًى ولا عبودية ولا استقامة، ولا إخلاص دين الله وحده، ولا صدق ولا حياء ولا ذكر، ولا فتوة (أ) ولا حسن خلق، ولا جود ولا سخاء، ولا غيرة في الله، ولا دعاء ولا أدب ولا حسن صحبة، ولا توحيد إلا باعتقادات كل معبود؛ من وثن، وشمس وقمر، وفلك وكوكب، وشجر هو الله؛ بل ينهاك عن أن (٥) تتقيد بمعبود واحد الإ بجد فيه وصفا من أوصاف التصوف أصلا، بل لا تجد فيه إلا ما يجانب الإبمان والإسلام، ويخالف الشريعة والأحكام انتهى.

⁽۱) هو: علي بن أحمد بن سعيد أبو محمد بن حزم الأندلسي القرطبي الظاهري ولد سنة ٣٨٤هـ، فقيه أديب محدث متكلم فخر زمانه، مشارك في التاريخ و الأنساب له عدة تصانيف منها " الحلي" مات عام ٥٦هـ.

ترجمته في: الصلة لابن بشكوال ٣٩٥/٢ - حذوة المقتبس للحميدي ص:(٢٧٧) - الإحاطة لابن الخطيب ١١١/٤ - نفح الطيب للمَقَّري ٧٧/٢ - الفكر السامي للحَجُوي ٤٤/٣ .

⁽٢) في (ش) للشيء.

⁽٣) يطلق هذا المثل للدلالة على أن حب الإنسان للشيء يُخفي عليه مساويه، ويصمه عن سماع العائب له.

انظر: صبح الأعشى () - المستقصى للزمخشري ٢٥٧/٥ - مجمع الأمثال ٢٥٧/١ .

⁽٤) كذا في (ش) وفي (ب) و(ص) فوة.

⁽٥) في (ب) أن ساقطة.

وممن كان ينظر في كلامه الشيخ عبـد الله المُنُوفي المـالكي (١)، مـع ذمـه لـه لكنـه كـان يقول (١): أنا آخذ الحسن وأترك القبيح. وخالفه التقـي السبكي فمنـع النظـر مطلقـا كمـا سيأتي ذلك محققا.

وسئل شيخي رحمه الله عن الكلام الذي تكلموا به في طريقة التصوف، على أي معنى الهله هو مباح أم لا ؟ فأحاب: ينبغي أن يفصل القول فيه، فليس جميع ذلك مقبولا، بل [٢٢/أ] فيه ما يجب الإعراض عنه؛ لأنه إما ضلال صرف، وإما ظاهره ذلك فلا خير في النظر فيه، لئلاً يتشوش القلب منه (٣).

وقسم وصل إليهم فقرؤوه لكن ما فهموه، إلا أنهم سمعوا تهويل تلك العبارات، وتسر بخاهلين بمدلول وبلغهم عنه تلك الخلوات، (ئ) فأحسنوا به الظن وظنوا أن مراده من قوله: إن الوجود هو كلام الله، تعظيم الله عز وجل، وتحقير (٥) من دونه، وأن كل شيء يتلاشى في جنب عظمته، حتى لا يعتقد أحدهم أن مراده بقوله: الوجود الله إلا ذلك. فهؤلاء معذورون بالجهل، ويجب تعليمهم، وتنبيههم على أن الله مباين لخلقه متميز عنهم تعالى الله عما يقول الظالمون. فإن رجعوا عن ذلك الاعتقاد، وإلا عُرِّفوا أن من اعتقد كلامه إيمانا فهو كافر، ثم يُسْتتَابون فإن تابوا وإلا قتلوا، قاله ابن المقري، وقال: هذا حكم الله فيهم.

قلت: وبهذا يعتذر عن كثير من الأخيار الذين أولعوا بمجرد النظر في كلامه، كالعماد (١) أبي عبد الله محمد بن عبد القادر بن عبد الخالق بن الصَّائِغ (٧) الأنصاري الشافعي الدمشقي (٨)، أحي قاضيها الغزالي المفاخر محمد، والعماد أسبقهما مولدا ووفاة.

⁽١) هو: عبد الله المغربي الأصل ثم القاهري الشهير بالمُنوفي المالكي ولد سنة ٦٨٦هـ، عالم عامل زاهد أفرده الشيخ خليل المالكي بالترجمة مات عام ٧٤٩هـ .

ترجمته في: الدرر الكامنة ٣١٢/٢ ـ وجيز الكلام ٧/٠١ .

⁽٢) في (ب) يقول مكررة.

⁽٣) في (ب) منه ساقطة.

⁽٤) في (ب) الحكوات، وهو خطأ.

 ⁽٥) كذا في (ش) وفي (ب) تحقيق، وهو تصحيف.
 (٦) كذا في النسخ المخطوطة، وفي المصادر زين الدين.

⁽٧) كذا في (ش) والمصادر، وفي (ب) بن االصيانع وهو خطأ.

⁽٨) هو: محمد بن عبد القادر بن عبد الخالق أبو المفاخر عز الديسن بـن الصـائغ الأنصـاري الدمشـقي الشافعي ولد سنة ٢٦٨هـ، ولي قضاء القضاة وباشره جيدا، وحمدت سيرته فيه مات عام ٦٨٣هـ . ترجمته في: العبر ٣٥٣/٣ ـ طبقات الشافعية الكبرى ٧٤/٨ ـ النجوم الزاهرة ٣٦٤/٧ ـ شذرات الذهب ٣٨٣/٥.

فقد قال الذهبي: إنه لازم ابن عربي، وكتب جملة من تصانيف نسأل الله السلامة، ولكن ما أظنه فهم مغزاه (١) انتهى.

وقسم ما سمعوا كلامه، ولا قرؤوا كتبه (٢)، بل يسمعون (٣) قوما يطعنون فيه، وَقوما (تسم التوتفين في عفيدة ابن تعربي لعدم ونونهم على يثنون عليه فاختلفوا لذلك؛ فمنهم من قال: التوقف عما لا يعرف أقرب إلى السلامة، كلام في النصوص وغيره ولسنا مكلفين بالحط عليه والقدح فيه*.

وهذا القسم ينبغي للبارع من أهله أن ينظر في الطامات التي في كلامه ليحصل الانتفاع بتأييده ومعاونته في القيام على هذه الطائفة، خصوصا إن كانت له(٤) وجاهة أو رئاسة.

وقد قرأت بخط شيخ الإسلام التقي السبكي في حق / بعض من طعن فيه، أنه لما مات [٢٦/ك] قال: قد راح إلى الله تعالى، وهو أعلم به عسى أن لا نذكره، تلك أمة قد خلت، فحدث من أتباعه قوم لا خلاق لهم جهال، قد ضلوا به تقليدا، يضلون الناس بما كان يقوله بغير علم، ويتسلطون على الناس فيؤذونهم. وهذا لو لم نكن نعرف شيئا من حاله، إلا أن علماء الشريعة قدحوا فيه طبقة طبقة، فيكفي لمن لا يعرف حاله اتباع علماء الشرع، وما تقلدوه من أمره.

إلى أن قال (°): وله من الأتباع عوام يعظمونه تقليدا ويطرونه، فإذا عارضهم عامي آخر قد عصمه الله من مثل حالهم بما يعتقده فيه من العلماء السالمين، فسلطوا عليه، وحملوه إلى من ينتقم منه، لأنه (۱) تكلم في عالم، وليس ما قاله فيه إلا بعض ما قاله علماء الشريعة. وإن كان الشخص عارفا فينظر في كتبه، وما شحنها به نسأل الله العافية. فالكلام فيه بما يصح (۷) فيه نصيحة في الدين يثاب المرء عليها، ويجب التحذير منه ومن أتباعه، كفى الله

⁽¹⁾

⁽٢) في (ش) كتابه.

⁽٣) في (ش) سمعوا.

^{*}بل العلماء مكلفون ببيان الحق، وفضح الباطل حتى يستبين للناس، وهـو الميثـاق الـذي أحـذه الله عليهم في كتابـه في قولـه تعـالى ﴿ وَإِذْ أَخَدَ الله مِيثَاقَ الذين أُوتُوا الكِتَابَ لَنُبَيِّنَه لِلنَّاس ولا تَكْتُمُونه فَنَبَذُوه وَرَاءَ ظُهُورِهِم واشْتَرُوا به ثَمَناً قَليلا فَبئسَ ما يَشْتَرُون ﴾ [آل عمران/آية: ١٨٧]

⁽٤)في (ش) له ساقطة.

⁽٥) في (ب) إلى قاله .

⁽٦) في (ش) لاعتقاده أنه.

⁽٧) في (ب) يصح ساقطة.

وأرجو إن شاء الله تعالى ألا يكون الحامل لي على كتابة هـذه الأحرف، إلا النصيحة فإني خشيت الاغترار بأتباعه، وبُعدَ العهد بمعرفته، فقلت بعض مـا أعرف بطريـق العـدل والإنصاف، من غير إطراء ولا إجحاف انتهى. وكل هذا يقال هنا وأزيد (١) منه.

ومنهم من قال: العِلمُ أَوْسَعُ، والوَقتُ أَضْيَقُ عن التعرض له ولأمثاله، كما قال السيد برصد عن الكلام الشرف أحمد بن الشهاب عبد الرحمن بن محمد بن عسكر البغدادي المالكي (٢): لما قدمت مع أبي من بغداد إلى دمشق، وقف عند قبر ابن عربي وقال: يا بني هذا قبر ابن عربي الصوفي الطائي، إياك والوقيعة فيه! فإن العلم أوسع، والوقت أضيق.

ومنهم من كان سليم القلب، حسن الظن، فإذا سمع من (٢) الملاحدة أو شبههم من (تسليم الظن بكلام يشي عليه، أو من المغرورين به من (٤) ذكره بكرامة أحسن الظن به، وربما كان اعتماده في المن معرب الثناء عليه مقالة عالم / لم تصل إليه (٥) عنه بسند صحيح، بل ولا حسن الظن به [و] (١) [٢٦/١] ربما كان اعتماده كاليافعي؛ وهو وإن كان جليل القدر، عظيم المحل، لكن العذر عنه ما قلته. ومع ذلك فسيأتي قوله: لا أرى بمطالعة كلامه، لا سيما لمن ليس له تحقيق لقواعد الشرع. وهو وإن اتفق مع الشيخ عبد الله المنوفي أن في (٧) كلامه القبيح فاختلفا، فالمنوفي يذمه، واليافعي بخلافه كما (٨) قررته.

وكالصفي أبي عبد الله حسين بن علي بن طاهر بن حسين الأنصاري الأزدي المالكي، (٩) عرف بابن أبي منصور في رسالته؛ وهو وأمثاله ممن عرف بصحة الاعتقاد من

⁽١) في (ب) وزائد.

⁽٢) هو: أحمد بن عبد الرحمن بن محمد بن عسكر شرف الدين المالكي البغدادي ولد سنة ٦٩٧هـ، ولي قضاء دمياط ودمشق مات عام ..؟

ترجمته في: الدرر الكامنة ١٦٨/١ ـ شجرة النور الزكية ص:(٢٢٢).

⁽٣) في (ش) بعض من.

⁽٤) في (ب) من ساقطة.

⁽٥) في (ش) لم تنقل عنه.

⁽٦) في (ب) و(ش) الواو ساقطة.

⁽٧) كذا في (ش) وفي (ب) في ساقطة.

⁽٨) في (ش) لما.

⁽٩) هو: حسين بن علي بن ظافر صفي الدين الأزدي المصري المالكي، يعرف بـاب أبـي منصـور الصوفي ولد سنة ٩٥٥هـ، مات عام ٢٥٧هـ .

المعذورين؛ لأنهم ما اطلعوا على حقيقة أمره، ولا طالعوا كتبه كما ينبغي، لكون كتبه كما أسلفنا لم تشتهر عند كل أحد.

وقد سُعُل ابن خلدون المالكي، هل ثناءً أبي الحسن الشاذلي (٤) إن صح، حجةٌ تنهض [حواب ابن علمون عن مدى إمكان مدى إمكان على فضل مصنف الفصوص، فيلتمس له أحسن المخارج أم لا؟

فأجاب: بأنه ليس ثناء أحد على هؤلاء _ يعني ابن عربي ومن نحا نحوه _ حجة للقول على بن العربي؟ ا بفضله، ولو بلغ المثني عليه ما عسى أن يبلغ من الفضل، لأن الكتاب والسنة أبلغ فضلا وشهادة من كل أحد^(٥) انتهى.

وقد اعتذر التقي الفاسي عن المثنين عليه، فقال ما نصه: وأما^(٢) من أثنى عليه فلفضله [توجه تغي الغاسي الناء المعربي] المتبدعلي ابن العربي] وزهده، وإيثاره (٢) واجتهاده في العبادة، واشتهر ذلك عنه حتى عرفه جماعة من الصالحين . عصرا بعد عصر، فأثنوا عليه بهذا الاعتبار ولم يعرفوا ما في كلامه من المنكرات، / [٣٠/ب]

ترجمته في: هدية العارفين ١/٣١٣ ـ معجم المؤلفين ٣٢/٤ .

⁽١) منه نسخة خطية بالظاهرية برقم: ٤٤٢٣ تقع في ٩٠٠ق .

⁽٢) هو: أحمد بن محمد بن عبد الكريم أبو العباس تاج الدين بن عطاء الله الإسكندري الجذامي الساذلي صوفي مشارك في عدة علوم، من ألذ خصوم تقي الدين ابن تيمية من آثاره "الحكم العطائية" مات عام ٧٠٩هـ .

ترجمته في: الدرر الكامنة ٢٧٣/١ ـ طبقات الشافعية الكبرى ٢٣/٩ ـ شذرات الذهب ١٩/٦ ـ الديباج المذهب ص:(٧٠) .

⁽٣) في (ش) وهو من يحب تصنيفيهما الاعتذار.

⁽٤) هو:علي بن عبد الله بن عبد الجبار أبو الحسن الشاذلي المغربي ولد سنة ٩١هـ، رأس الطائفة الشاذلية الصوفية له أوراد مصنفة منها "حزب الشاذلي" مات عام ٢٥٦هـ .

ترجمته في: طبقات الشعراني ٤/٢ ـ سلوة الأنفاس ٥٥/١ ـ الموافي بالوفيات ٢١٤/٢١ ـ طبقات الأولياء لابن الملقن ص:(٥٥٨) ـ هدية العارفين ٧٠٩/١ .

⁽٥) انظر: العقد الثمين ١٨١/٢.

⁽٦) في (ش) أن من أثنى.

⁽٧) كذا في (ش) وفي (ب) إيثاره ساقطة.

_____ القول المنبي عن ترجمة ابن العربي ______ الفصل الرابع _____

لاشتغالهم عنها بالعبادات، والنظر في غير ذلك من كتب القوم لكونها أقرب لفهمهم؛ مع ما وجههم الله به من حسن الظن بآحاد المسلمين، فكيف بابن عربي! (١).

⁽١) العقد الثمين ١٩٧/٢.

⁽٢) في (ب) ابن اللحال وهو تحريف.

⁽٣) هو: محمد بن محمود بن حسن أبو عبد الله محب الدين ابن النجار البغدادي الشافعي ولد سنة ٥٧٨هـ، عالم محدث، مؤرخ كثير السماع من تصانيفه "ذيل تاريخ بغداد" يقع في ست عشرة بحلدا مات عام ٦٤٣هـ.

ترجمته في: معجم الأدباء ٢٦٤٤/٦ ـ تذكرة الحفاظ ١٤٢٨/٤ ـ طبقات الشافعية الكبرى ٩٨/٨ ــ الوافي بالوفيات ٩٨/٥ ـ طبقات ابن قاضى شهبة ١٢٤/٢ .

⁽٤) المستفاد من ذيل تاريخ بغداد لابن النجار، انتقاء الدمياط ص: (٢٨) برقم: (٢١) .

⁽٥) هو: محمد بن عبد الغني بن أبي بكر أبو بكر معين الدين ابن نقطة الحنبلي البغدادي ولد سنة ٥٧٥هـ، عالم بالأنساب حافظ محدث من تصانيفه "تكملة الإكمال" مات عام ١٢٩هـ.

ترجمته في: وفيات الأعيان ٢٩٢/٤ ـ تذكرة الحفاظ ١٤١٢/٤ ـ ذيل طبقات الحنابلة ٢/٥٠١ ـ الرسالة المستطرفة ص:(١١٧) .

⁽٦) تكملة الإكمال ٢٩٤/٢٩٢٤.

⁽٧) هو: عمر بن أحمد بن هبة الله أبو القاسم كمال الدين يعرف بابن العديم ولد سنة ٥٨٦هـ، أديب مؤرخ مشارك في الفنون من آثاره "بغية الطلب في تاريخ حلب" مات عام ٦٦٠هـ.

ترجمته في: النجوم الزاهرة ٢٠٨/٧ ـ معجم الأدباء ٢٠٦٨/٥ ـ تاريخ ابن الوردي ٢١٥/٢ ـ الجواهر المضية ٦٣٤/٢ .

⁽٨) لم أجده ضمن المطبوعة من تاريخ حلب.

⁽٩) هو: عبد العظيم بن عبد القوي بن عبد الله أبو محمد زكي الدين المنذري ولمد سنة ٥٨١هـ، عالم بالحديث والعربية، ومن المؤرخين الحفاظ من آثاره "التكملة لوفيات النقلة" مات عام ٥٦٦هـ. ترجمته في: طبقات الشافعية الكبرى ٥٩/٨ ـ تذكرة الحفاظ ١٤٣٦/٤ ـ السير ٣١٩/٢٣ ـ حسن المحاضرة ٣٠٣/١ ـ "المنذري وكتاب التكملة لوفيات النقلة" د.بشار عواد معروف .

⁽١٠) التكملة لوفيات النقلة ٥٥٥/٣ برقم: ٢٩٧٢ .

⁽١١) في (ب) في ساقطة.

_____ القول المنبي عن ترجمة ابن العربي _______ الفصل الرابع ______ ابن نقطة، ^{(۱) "}و ذكر ما سيأتي.

قلت: وكذا ذكره ابن الأبَّار، (٢) وابن الزُّبَير، (٦) وابن الدُّبيْثي (٤) في تواريخهم، (٥) وأبو العلاء الفرضيي (١) في المشتبعه (٧)، والقطيب الحلبي

(١) لسان الميزان ٦/٠٠٠ .

(٢) هو: محمد بن عبد الله بن أبي بكر القضاعي الأندلسي البلنسي يعرف بابن الأبار ولد سنة ٥ ٥ هم، فقيه محدث مقرئ لغوي بصير بالرجال والتاريخ من آثاره "التكملة لكتاب الصلة" مات عام ٢٥٨هـ بتونس مقتولا بأمر من السلطان المستنصر .

ترجمته في: عنوان الدراية ص: (٣٠٩) ـ الـوافي بالوفيات ٣٤٤/٣ ـ نفح الطيب ١٩٩٢ - فهرس الفهارس ١٤٢/١.

(٣) هو: أحمد بن إبراهيم بن الزبير أبو جعفر الثقفي الغرناطي المالكي ولد سنة ٢٦٧هـ، محدث مسند عالم بالقراءات مكثر من الشيوخ من آثاره "صلة الصلة" وهو ذيل على كتاب "الصلة" لابن بشكوال مات عام ٧٠٨هـ بغرناطة.

ترجمته في: الذيل والتكملة لابن عبد الملك ٢٤/١ ـ الدرر الكامنة ١٨٤/١ ـ الإحاطة ١٨٨/١ ـ غاية النهاية ٣٢/١.

(٤) هو: محمد بن أبي المعالي سعيد بن يحيى الدُّبيثي الواسطي الشافعي ولـد سنة ٥٥هـ، حافظ مؤرخ محدث من آثاره "ذيل تاريخ بغداد" مات عام ٦٣٧هـ.

(٥) انظر تواريخهم على التوالي: التكملة لكتاب الصلة لابن الأبار ٢/٥١ برقم (٣٧٦)، صلة الصلة لابن الزبير: القسم الخامس ص:(٨١٤) برقم (٢٢٨)، المختصر المحتاج إليه من تاريخ ابن الدبيشي ص:(٨٥) برقم:(١٩٧).

(٦) هو: محمود بن أبي بكر بن أبي العلاء أبو العلاء شمس الدين البخماري الكلاباذي الفرضي ولـد سنة ٦٤٤هـ، فقيه محدث صوفي من آثاره "مشتبه النسبة في أسماء الرجال" مات عام ٧٠٠هـ .

ترجمته في: تاريخ ابن رافع ص:(٢١٣) ـ العبر ٤٠٨/٤ ـ الـدرر الكامنـة ٣٤٢/٤ ـ الجواهـر المضيـة درجمته في: تاريخ ابن رافع ص:(٢٤٦) .

(٧) كتاب "مشتبه النسبة في أسماء الرجال" ذكره الذهبي في آخر كتابه المشتبه ص:(٢٥٤) ،وفي هدية العارفين ٢/٦٦/ ، وفي إيضاح المكنون ٤٨٦/٢، والزركلي في الأعلام ١٦٦/٧ .

(٨) هو: عبد الكريم بن عبد النور بن مُنيِّر أبو محمد قطب الدين الحلبي ولـد سنة ٦٦٤هـ، حافظ مؤرخ متقن من آثاره "تاريخ ديار مصر" مات عام ٧٣٥هـ .

ترجمته في: تذكرة الحفاظ ١٥٠٢/٤ ــ معجم الشيوخ للذهبي ٢/١١ ــ برنامج الوادي آشي ص:(٨٢) ــ الدرر الكامنة ٣٩٨/٢ .

في تاريخ مصر^(۱)، وقال: المنعوت بمحيي الدين. واليغموري^(۱)، وأبو المظفر سبط ابن الموزي^{(۱)(1)} في المرآة^(۱)، وابن فضل الله^(۱) في المسالك^(۷)، والكتبي^(۱) في تاريخه فلم يذكروه بسوء.

وأطراه الكمال ابن الزملكاني؛ بل نقل عن القطب الشيرازي(١٠) أنه في بحث تعريف

(١) كتاب "تاريخ مصر" مصدر عظيم الأهمية من التواريخ التي تنقل بالإسنادكحال تــاريخ دمشــق، وتــاريخ بغــداد وغيرهــا، ذكــره التقــي الفاســي في العقــد الثمــين ٢٢/١، والــوادي آشــي في برنامجـــه صــ:(٨٢)، والســخاوي في الإعــلان بـالتوبيخ صـ:(٢٧٨) ووصفـه بأنــه مجـــد حـــافل مرتـــب عــــى

اخروف، ولم يُتمَّ تبييضه، والزركلي في الأعلام ٥٣/٤.

(٢) هو: محمد بن إسحاق اليغموري فاضل من آثـاره "الإطـلاع على منادمـة الصنـاع" مـات عـام ٢٧٦هـ .

ترجمته في: الوافي بالوفيات ٢٠٠/٢ ـ معجم المؤلفين ٨/٤٤ ـ هدية العارفين ١٣٣/٢ .

(٣) في (ب) ابن الجويزي وهو تصحيف.

(٤) هو: يوسف بن قُزُعلي (وقع عند الكتاني وكحالة قُزْأُوَعلي) بن عبد الله أبو المظفر شمس الدين البغدادي الدمشقي يعرف بسبط ابن الجوزي ولد سنة ٨١ه. عدث حافظ مؤرخ فقيه من آثاره "مرآة الزمان في وفيات الفضلاء والأعيان" مات عام ٢٥٤هـ.

ترجمته في: ذيل الروضتين لأبي شــامة ص:(١٩٥) ــ الجواهــر المضيـة ٦٣٣/٣ ــ الســير ٢٩٦/٢٣ ــ النجوم الزاهرة ٧٩٦/٧ ـ فهرس الفهارس ١١٣٨/٢ .

(c) مرآة الزمان ().

(٦) هو: أحمد بن يحيى بن فضل الله شهاب الديسن العمري المقدسي الشافعي ولـد سنة ٧٠٠هـ، مؤرخ حجة في معرفة المسالك والممالك والأقاليم من آثاره "مسانك الأبصار في ممالك الأمصار" مات عام ٩٤٧هـ.

ترجمته في: الوافي بالوفيات ٢٥٢/٨ ـ الدرر الكامنة ٣٣١/١ ـ النجوم الزاهرة ٣٣٤/١ ــ السحب الوابلة لابن حميد ٢٧٧/١ .

(Y) المسالك والممالك ().

(٨) هو: محمد بن شاكر بن أحمد صلاح الدين الكتبي ولد سنة ٦٨١هــ، مؤرخ بـاحث أديب مـن آثاره "فوات الوفيات" مات عام ٧٦٤هـ .

ترجمته في: الدرر الكامنة ٤٥١/٣ ـ شذرات الذهب ٢٠٣/٦ ـ كشف الظنون ١١٨٥ .

(٩) فوات الوفيات ٣/٢٥/٤. ٤٤ .

(١٠) هو: محمود بن مسعود بن مصلح قطب الدين الفارسي الشيرازي ولد سنة ٦٣٤هـ، عالم مشارك في التفسير والفقه والأصول من آثاره "شرح متن السول والأمل في علمي الأصول والجدل" مات عام ٧١٠هـ.

المُسْند، في الكلام على أقل الجمع من شرح المفتاح ('')، وصفه بالشيخ الكمل المكمل، وكذا أثنى عليه سعد الدين الحموي ('')، وصدر الدين القُونَـوِي (''')، ومؤيـد الدين الجَنْدِي (ئا)، وكذا أثنى عليه سعد الدين الكاشى (د) وغيرهم.

والعذر عن كل منهم ما قدمته أن من لم يكن على طريقته في مذهبه، ونحو ذلك ثناء اتوجه السعاوي بساء الطلاعلى الله الشيخ أبي حفص السُّهرورْدِي إن صح، كما حكاه الجمال (٦) المرشدي، وهو كما واله لا يكود حمة على قدمت من المائلين إليه، أنهما ـ أعني الشهاب أبا حفص وابن عربي ـ اجتمعا فأطرق كل صعاماهما منهما ساعة، ثم افترقا من غير كلام، فقيل لابن عربي: ما تقول في الشيخ شهاب الدين؟ فقال: مملوء سُنَّة. وقيل للشهاب: ما تقول في ابن عربي؟ فقال: بحر الحقائق انتهى.

وكم مِن شَخْصِ يُعَظِّمُه ويجعل فِعْلَه حُجَّةً مع كونه يخالفه في أشياء من اعتقاداته، / [١/٢١] أو كان هو قد خالف في أشياء ردت عليه؛ كالقاضي عز الدين أبي الفضل يحيى بسن أبي المعالي محمد بن الزكي أبي الحسن (٧) علي بن عبد العزيز القرشي الدمشقي الشاكي، عرف بابن الزكي أبي الحسن كان يخالف في أشياء سوى اعتقاده في ابن عربي؛ منها عرف بابن الزكي (٨). فإنه كان يخالف في أشياء سوى اعتقاده في ابن عربي؛ منها

ترجمته في: الدرر الكامنة ٣٣٩/٤ ـ النجوم الزاهرة ٩/٢١ ـ بغية الوعماة ٢٨٢/٢ ـ البـدر الطـالع ٢/٩٩/٢ .

⁽١) كتاب "شرح المفتاح" منه نسخة خطية بدار الكتب المصرية برقم: ٥٩٧ ،وعدد أوراقها ٣٠٠ .

⁽٢) هو: محمد بن المؤيد بن محمد سعد الدين الحموي الصوفي، من آثاره "بحر المعاني" تــوفي بخراســان عام ٢٥٠هـ .

ترجمته في: هدية العرفين ٢/٤/٢ ـ معجم المؤلفين ٢٠/١٢ .

⁽٣) هو:محمد بن إسحاق بن محمد صدر الدين القُونوي الرومي الصوفي، تلميذ محيي ابن العربــي مــن آثاره "الفكوك في مستندات حكم الفصوص" مات عام ٢٧٢هـ .

ترجمته في: طبقات الشافعية الكبرى ٥/٨؛ ـ الوافي بالوفيات ٢٠٠/٢ ـ طبقات الأولياء ص:(٤٦٧).

⁽٤) هو: مؤيد الدين بن محمود بن صاعد الحاتمي الملقب بمؤيــد الديـن الجنـدي الصــوفي، لـه منظومـة لامية "الدرر الغاليات في شرح الحروف العاليات" مات عام ٢٩١هـ.

ترجمته في: هدية العارفين ٢/٤٨٤ .

⁽٥) هو: عبد الرزاق بن أحمد بن أبي الغنائم كمال الدين الكاشي (الكاشاني أ, القاشاني)، صوفي مفسر من آثاره "معجم اصطلاحات الصوفية" مات عام ٧٣٠هـ، وقيل غير ذلك .

ترجمته في: هدية العارفين ١/٧٦ - معجم المطبوعات العربية لسركيس ١٤٨٦ .

⁽٦) في (ش) الكمال.

⁽٧) في (ش) أبي الحسن ساقطة.

⁽٨) هو: يحيى بن محمد بن علي أبو الفضل محيي الدين القرشي الدمشقى الشافعي ولد سنة ٩٦ ٥هـ،

_____ القول المنبي عن ترجمة ابن العربي _______ الفصل الرابع _____ تفضيله(۱) لعلى على عثمان، ويقال: إنه لعله كان يقتدي في ذلك بابن عربي.

ومنها أنه كان لهجاً بالنجوم وغير ذلك مما لا يناسب؛ بحيث أنه دخل ببنت سناء الملك لأجل الطالع وقت الظهر، ولم يُسمع بعرس في هذه الساعة، ولم تلبث بعد ليالي أن ماتت فجأة؛ سقوها دواءً مزيلا للعقل ليَفُضَّها الزوج فتلفت.

وبالجملة فالجرح مُقَدم على التعديل خصوصا ومع الجارحين شاهد القال، ولا يطالب العالم بالجرح بسببه على المعتمد عند(7) الأئمة الأبطال(7) والله المستعان.

ولي القضاء بدمشق، معتقد بابن العربي بما يتجاوز الوصف، مع تشيع لعلي على عثمان مات عام ١٦٦٨هـ .

ترجمته في: العبر ٣١٨/٣ ـ الإعلام للذهبي ٤٥٤/٢ ـ البداية والنهاية ١٠٥/١٣ ـ مرآة الجنان لليافعي ١٦٩/٤ .

⁽١) في (ش) الفضيلة.

⁽٢) في (ب) عن.

⁽٣) ينظر في ذلك: حامع بيان العلم وفضله لابن عبد البر١٥٣/٢، الكفاية للخطيب ص:(١٧١)، في الجرح والتعديل للذهبي ص:(١٧١)، في أخر عبد البرح والتعديل للذهبي ص:(١٧١)، في الجرح والتعديل للسبكي ص:(٥٨-٥٦)، الباعث الحثيث لابن كثير ١/٥٨٥-٢٨٩، دراسات في الجرح والتعديل د. الأعظمي ص:(٦٩).

الغدل الخامس

في سرد شيء من واضح^(۱) كلماته، التي لا يشكل الأمر فيها إلا على مشاركه^(۱) في اذ^{كر كلام ابن العربي} بلِيَّاته ممن أضله الله في حركاته وسكناته، معتمدا في ذكرها ونسبتها إليه على أئمة الديـنوالفيرحان] وثقاته، مع وجْدَانِه في كلامه الذي استَخَفَّ به (٣) عُقولَ أهل الضلال باهتمامه، وقبل الشروع فيها أورد من نظم السيف السعودي ما أنشده في حكم إيراد(١) ذلك

إرشادا(٥) أو تنبيها فقال:

يقولون حاكِي الكُفر ليس بكافر فذًا أَن (٧) فيها القولَ منك عِبارَة (^{٨)} شهادةُ مَسؤول وإنهاءُ مُشْتكِ ويَكفُرُ حاكِ قالــه مُتفكِّهــًا ويَكفُر في قُول ضَحُوكٍ لقولِـهِ وقد قيل معذُور إذا كـانَ ويُهجَرُ من أبداهُ هَجْرَ مُبايــن جزى الله خيراً مَالِكا وصِحَابَه فيا ربِّ بَارك في الأئِمَّةِ مِنهم تكمَّلتِ الأبياتُ يَاءً تُحَمَّل

فقلت إذا ما أُوْجَب الشرعُ (١) أن يحكي [أبيات نسيف السعودي في ولا خير في الكِتْمان فيها ولا التَّـرُكِ وتَحْذيرُ إحوانِ من الكُفر والشِّـــركِ كنُّوع مُحُون (٩) جَالباً صِفَة الضَّحـــكِ وإن كان لا يَدْري مقَــالَ ذوي الإفــكِ/ جاهلا وبعد بَيان يُستَحَـب لـه يَبْكِـــي حَمَوُا(١١) الدِّين بالإِفْتَاء والقول بالسَّفْكِ وأيِّدهُم بالمُؤمنين من التَّسروْكِ ببيت خِتام بعده سُنَّةُ النُّسُـانِ

حكم إيراد الكلام المتضمن

[۲٤/ ب]

⁽١) كذا في (ش) وفي (ب) واضح ساقطة.

⁽٢) في (ش) على من شاركه.

⁽٣) في (ش) به ساقطة.

⁽٤) في (ش) إيراد مثل.

⁽٥) في (ش) إرسالا.

⁽٦) كذا في (ش) وفي (ب) الشر وهو تحريف.

⁽٧) كذا في (ش) في (ب) فذاذ فيه.

⁽٨) في (ش) عبادة.

⁽٩) كذا في (ش) وفي (ب) محنون وهو خطأ .

⁽١٠) في (ب) حمول وهو خطأ.

_____ القول الْمُنبي عن ترجمة ابن العربي ______ الفصل الخامس _____

فَمِن كلامه قوله: لم يكن الحق أوقفني على ما يسطره لي من توقيع ولاية أمور العالم، والعالم، والعبالية العربي العربي

فلما كانت ليلة الخميس في سنة ثلاثين وستمائة، أوقفني الحق على التوقيع بورقة بيضاء؛ هذا توقيع إلهي كريم من الرؤوف الرحيم إلى فلان، وقد أُجزِل له رِفدُه وما خيَّبْنا قصدَه، (٢) فلينهض إلى ما فُوِّض إليه، ولا تشغله الولاية عن المثُول بين أيدينا شهراً شهراً

(١) نشأت نظرية ختم الولاية المحمدية مع الحكيم الترمذي في القرن الثالث الهجري؛ حيث صنَّف كتابه "ختم الولاية " صرَّح فيه بأن الولاية تُختم بـولي من الأولياء، كما خُتِمت النبوة بالنبي ﷺ، ولكنه لم يدَّع لنفسه ختم الولاية، وهكذا فُتح الباب بعده للصوفية لادِّعاء ختم الولاية، فادَّعاها ابن العربي الحاتمي في القرن السابع، وأحمد التجاني الفاسي (٢٣٠ هـ)، ومحمد عثمان الميرغني السـوداني (٢٣٠ هـ).

وحديث ابن العربي عن الولاية، وعلاقتها بالنبوة مُتشعّب، كعادته في المسائل العقدية التي يطرحها في كتبه، وحاصله أن النبوة والرسالة عنده تنقطعان، ولذلك خُتمت بالنبي على، أما الولاية فلا تنقطع أبداً عند ابن العربي، لأنها أفضل من النبوة، فحال النبي عنده وهو ولي، أتم وأكمل منه حالا وهو نبي أو رسول، فالولي تابع للنبي والرسول من حيث التشريع، أما ذوق العبودية فالأولياء يأخذون من المعكن الذي يأخذ منه الملك ليوحي به إلى الرسول على مباشرة بدون واسطة. فخاتم الأولياء إذن يكون من وجه أعلى من خاتم النبوة، وهو من وجه آخر أدنى منه منزلة.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية: "لفظ خاتم الأولياء لفظ باطل لا أصل له، وأول من ذكره محمد بسن علي الحكيم الترمذي، وقد انتحله طائفة كل منهم يدَّعي أنه خاتم الأولياء، كابن حمويه، وابن العربي، وبعض الشيوخ الضَّالِين بدمشق وغيرها، وكل منهم يَدَّعِي أنه أفضل من النبي على من من بعض الوجوه" مجموع الفتاوى ١٤٤٤/١١.

هذا وإن بسط نظرية ابن العربي في الولاية يحتاج إلى تفصيل أكثر، ولمزيد من البيان انظر: حتم الولاية للحكيم الترمذي (تحقيق د.عثمان يحيى)، فصوص الحكم ص: (73_8) ، مجموع الفتاوى الولاية للحكيم الترمذي (تحقيق مذهب الاتحاديين لابن تيمية ص: (77_8)) [ضمن مجموع الرسائل والمسائل]، الفرقان ص: (98_8) ، مقدمة د.إبراهيم هلال عن الولاية لكتاب قطر الولي للشوكاني ص: (98_8) ، الفكر الصوفي لعبد الرحمن عبد الخالق ص: (98_8) .

(٢) فاس مدينة عريقة من مدن المغرب الأقصى، تقع في المنطقة الشمالية الوسطى، أسسها السلطان إدريس الأول مؤسس دولة الأدارسة، واتخذها عاصمة لحكمه، بها جامع القرويين العتيق الذي أنشأته فاطمة الفهرية عام ٢٤٥هـ، ينسب إليها جَمْعٌ من العلماء غفير.

انظر: حذوة الاقتباس لابن انقاضي ٦/١ ١-٦٦ ـ الإستقصا للناصري ٢٢٦-٢٢٦ ـ بـيوتات فـاس الكبرى لابن الأحمر .

(٣) كذا في (ش) وفي (ب) قصده ساقطة.

ــــ القول الْمُنبِي عن ترجمة ابن العربي ـــ ــ الفصل الخامس ـ إلى انقضاء العمر!! (١)

حكاه الذهبي في تاريخ الإسلام، (٢) وتبعه التقى الفاسي (٦)، وعنه ابن المقري.

وقد طالع ابن المقري كتابه (٤) الفصوص، وأشياء من كتابه الفتوحات المكية، التي قال البلقيني كما سيأتي: إنها أحق بأن تسمى القُبُوحات(٥) الهلكية. واطلع على القبائح المودعة فيها، وأبرزها للتنفير منها ومن قائلها، وسبقه الإمام ابن نور الدين لتحقيق ذلك، وصنف كتابا لطيفا في الرد على الفصوص سماه كشف الظُّلمَة عن هذه الأُمة(١).

وقال: إنه أحق أن تسمى الغُصُوص _ بضم الغين المعجمة تكلم فيه على مقالاته الباطلة كقوله بقدم العالم، وبإنكار العلم بالجزئيات، وإنكار حقيقة بعث الأحساد، وحقيقة عذاب الكفار وخلودهم في النار، ودعواه صحة إيمان فرعون لعنه الله، وأنه قُبض مؤمنا طَاهِراً ممن الآثام، والله تعالى يقول ﴿ فَأَخَدْنَاه وَجُنودَه فَنَبذْناهُم / فِي اليَمّ فَانظُركَيف كَان عَاقِبَة الظَّالِمينِ ﴿ وَجَعَلْنَاهُم أَئِمَّة يَدعُونَ إلى النَّارِ وَيَومَ القِيَامَة لا يُنصَرُون ﴿ وَأَتَبَعَنَاهُم فِي هَذِه الدُّنيا لَعَنَةً وَيُومَ القِيَامَة هُم مِن الْمَقْبُوحِينِ. (٧) ﴿ (٨)

وقوله بوحدة الوجود ومعناه اتحاد الخالق بالمخلوقات، وأن الحق المنزه هو الخلق المشبه، وأن الحق سبحانه يتصف بصفات المخلوق حقيقة، والمحلوق يتصف بصفات الحق حقيقة، وأن القَدَر إجبار للعباد.

وبني على ذلك أن عابد الصنم ما عبد إلا الله وغير ذلك من القبائح؛ كإباحته المكث للجنب والحائض في المسجد، (٩) وتحريف معاني القرآن العظيم بما لم يقله أحد من

[1/40]

⁽١) الفتوحات المكية ١٢١/١٢ (تحقيق د.عثمان يحيي).

⁽٢) تاريخ الإسلام: حوادث سنة ٣٣٨ هـ برقم: ٥٤٩ ص:(٣٧٧).

⁽٣) العقد الثمين للفاسي ١٨٨/٢ ١٨٩-١

⁽٤) في (ش) كتاب.

⁽٥) في (ش) الفتوحات وهو خطأ.

⁽٦) منه نسخة خطية بمكتبة جامع صنعاء برقم: ٣٩١ المكتبة الغربية .

⁽٧) في (ب) هم من المقبوحين ساقطة.

⁽٨) الآيات: ٤٠، ٤١، ٢٤ من سورة القصص.

⁽٩) ذهب جمهور أهل العلم إلى عدم جواز مكث الجنب والحائض في المسجد، عَدَا العُبُور منه فـإنهم أجازوه لقوله تعالى ﴿ ولا جُنبًا إلا عَابِرِي سَبيل ﴾، [النساء/٤٣]، واستدلوا أيضا بحديث عائشـــة ((إنِّي لا أُحِلُّ المسجد لحائض ولا جنب)) [أخرجه أبو داود، كتاب الطهارة، باب في الجنب يدخل

_____ القول الْمُنبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الخامس _____ المفسرين، ولا يجوز على الشريعة المطهرة.

وبَيَّن ابن نور الدين أن جميع مقالاته في الفصوص، لا تخرج عن مذاهب الفلاسفة إلا يما زاده عليهم، من قوله بالاتحاد فإنه مذهب النصارى، لكنهم ادعوه في عيسى التَّانِيلاً خاصة، وهذا زاد عليهم فادعى اتحاد الحق سبحانه بكل إنسان، وبكل شخص، ومن صوب عبادة الأصنام، ومن جهة ملاحظة القدر المحض أيضا، تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا.

قلت: ومن كلامه (۱) في ذلك وغيره قوله: "إياك أن تقتصر على معتقد واحد [ذكر بعض منالات ابن فيفوتك خير كثير (۲)، وقوله: كن (۳) في نفسك هيُولي (٤) لصور المعتقدات كلها، فإن الإله تعالى أوسع وأعظم من أن يحصر في عقد دون عقد الله فأينما تُولُوا فَثُمَّ وجُهُ الله الله المحتفظة إلا الاعتقادات، فالكل مصيب، وكل مصيب مأجور، وكل مأجور سعيد، وكل سعيد، وكل سعيد مرضى عنه وإن شقى زمانا في الدار الآخرة "(٧)

وقوله (^(۸)في الكلمة النوحية: "وإن قــوم نـوح لـو تركـوا عبـادة وُدٌّ، وسُـوَاعٍ، ويَغُـوثَ، الصرب ابن العربي عبادة وقوله (^(۸)

المسجد، عون المعبود ١/٣٨٨].

وذهب داود الظاهري والمُزني إلى جواز مكث الحائض والجنب في المسجد، وضعفوا الحديث الـوارد في ذلك، ومذهب ابن العربي الحاتمي في الفروع ظأهري مع مخالفته للظاهرية في كثير من اختياراتهم. انظر: الأوسط لابن المنذر ٢٠١/٢ ـ نيل الأوطار ٢٢٩/١ ـ سبل السلام ٢٠١/١ ـ عون المعبود ٢٩٠/١ .

⁽١) في (ش) ومن كلماته.

⁽٢) في (ش) الخير الكثير.

⁽٣) في (ش) كن ساقطة.

⁽٤) الـهَـيُولـي: بالفتح وضم الياء التحتانية hyle لفظ يوناني بمعنى الأصل والمادة.

وفي الاصطلاح: حوهر في الجسم، قابل لما يعرض لذلك الجسم من الاتصال والانفصال، محل للصورتين الجسمية والنوعية .

انظر: التعريفات ص:(٣٢١) - كشاف اصطلاحات الفنون ١٥٣٥/٣ - المعجم الفلسفي لصليبا انظر: التعريفات ص:(٣٢٠) .

⁽٥) بعض الآية: ١١٥ من سورة البقرة.

⁽٦) في (ب) و(ش) وأينما وهو خطأ في الآية .

⁽٧) فصوص الحكم ص:(١٦٥-١٦٦) فص حكمة أحدية في كلمة هودية .

⁽٨) كذا في (ش) وفي (ب) وقوله مكررة.

ويعُوقَ، ونَسْرا لجهلوا من الحق على قدر ما تركوا، فإن لله بكل معبود وجها يعرفه مـن/ [٢٠/ب] عرفه، ويجهله من جهله، وإن التفريق والكثرة كالأعضاء للصورة (١) المحسوسة، وكالقوى المعنوية في الصورة الروحانية فما عبد غير الله في كل معبود) (٢).

وقوله في الفتوح: قال لي بعض الفقراء وما أنصفني: إن بعض الرحال يحدث في المعرفة، فقال: أما أنا فقد عرفته (٣)، وما بقي إلا أن يعرفني. وعَدَّ هذا الكلام على أكثر أهل الأفهام، ومن السادات الأعلام، وأراد مني جوابا فلم أفتح لذلك بابا، ولا رفعت له حجابا، وما علم أن لكل معتقد ربا أوجده، في قلبه _ يعني العبد أوجد ربه _ فاعتقده، وهم أصحاب العلامة يوم القيامة. فما اعتقدوا إلا ما يحبوا، (١) ولذلك (٥) لما (٢) تجلى لهم في غير تلك الصورة بهتوا، وهم عرفوا ما اعتقدوه، وما عرفهم لأنهم أوجدوه. والأمر الحامع أن المصنوع لا يعرف الصانع، الدار لا تعرف من بناها، ولا من عدلها وسواها. (٧) وقوله:

عَقَدَ الخَلائِقُ فِي الإِلَهِ عَقَائِداً لقد صَارَ قَلبِي قَابِلًا كلَّ صُورةٍ وبيتاً لأصنامٍ وكَعبَةَ ضَائِفٍ

أُدينُ بدين الحُبِّ أنَّى تَوجَّهتْ

فَمَرْعًى لِغَـزْلان وديراً لرُهبان وأَلْواحَ تَورَاةٍ ومُصحفَ قُـرْآنً ركَائِبُه فالدِّيـنُ دِينِي وإيمـانِـيُ

وأنا اعْتقَدتُ جميعَ ما اعْتقَدُوهُ(^)

[أبيات لابن العربي في القول بوحدة الأديان]

> وقوله: "لايستحيل في العقل وجود قديم ليس بإله، فإن لم يكن فمن طريق السمع لاغير" (١٠٠).

وقوله في نبينا ﷺ: "إنه رأى نفسه موضع لبنة وختم الأولياء ـ يعني نفسه ـ يرى نفسـه [الفرق بين خاتم الأنبياء وخاتم الأولياء عند ابن العربي]

⁽١) في (ش) في الصورة.

⁽٢) فصوص الحكم ص:(٢٧) فص حكمة سبوحية في كلمة نوحية.

⁽٣) في (ش) أما أنا فعرفته.

⁽٤) كذا في جميع النسخ، والصواب ما يحبون إذ لا داعي للنصب.

⁽٥) في (ش) وذلك.

⁽٦) في (ب) ما .

⁽٧) الفتوحات المكية ()

⁽٨) فصوص الحكم ص: (٣٤٤).

⁽٩) ديوان ترجمان الأشواق ص:(٤٣-٤٤).

⁽١٠) فصوص الحكم ص: ().

موضع (١) لبنتين، لبنة من فضة ولبنة من ذهب، فاللبنة الفضية (٢) هي متابعته على في الأحكام الظاهرة، (٢) واللبنة الذهبية (١) هي أخذه عن الله بلا واسطة؛ فالنبي ﷺ إنما يأخذ عن الملك عن الله تعالى، وخاتم الأولياء يأخذ عن الله بغير واسطة "(°).

وقوله: "إن عُمرَ نبينا ﷺ في الدنيا كله إنما هو منام في منام، وأنه ﷺ / كـان إذا نــزل عليه الوحي أخذ عن المحسوسات المعتادة (١٦)، فسحى بثوب وغاب عن الحاضرين عنده، فإذا سري عنه رد فما أدركه إلا في حضرة الخيال إلا أنه لا يسمى نائما ". (٧)

[وصف الولاية في النبي ﷺ أو رسولا، واستدل على ذلك بأن الله سمى نفسه وليا، ولم يتسم بنبي ولا رسول."(١٠) أفضل من وصف نبوته عند ابن العربي] وقوله في إبراهيم الخليل الطِّيِّي في رؤيا ذبح(١١) ولده: "إنما رأى كبشا ظهر له في صورة ابنه في المنام، فصدق إبراهيم الرؤيا، وإنه لواهم في ذلك، ففداه الله من وهم إبراهيم بالذبح العظيم الذي هو تعبير رؤياه عند الله وهولا يشعر، وأخــبر عنــه أنــه صــدَّق الرؤيــا الوميز ابن العربي لإيماد نبي الله إيراهيم التَّلْيَكُمُ] وما قال له صَدَقْت في الرؤيا^(١٢) إنه أمرك، لأنه ما عبَّرها بل أخذ بظاهر ما رأي، والرؤيــا تطلب التعبير، والتعبير الجواز من صورة ما رآه إلى أمر آخر، فمن غَفْلَتِه وعدم شعوره لم

يُعْطِ مقام الرؤيا حظَّها، ولم يوفها حقها الذي هو التعبير" (١٣).

⁽١) في (ش) أنه موضع.

⁽٢) في (ش) الفضة.

⁽٣) كذا في (ش) وفي (ب) الظاهر، وهو خطأ.

⁽٤) في (ش) الذهب.

⁽٥) فصوص الحكم ص: (٤٣) فص كلمة شيثية.

⁽٦) في (ش) المعهودة.

⁽V) فصوص الحكم ص: ().

⁽٨) في (ب) نبيا بدل وليا.

⁽٩) في (ب) أنبياء ورسولا وهو خطأ.

⁽١٠) فصوص الحكم ص: (٢٠٢-٢٠٢) فص كلمة عزيرية.

⁽١١) في (ش) وقوله في رؤيا إبراهيم الخليل ﷺ في ذبح.

⁽١٢) في (ش) في الرؤيا ساقط.

⁽١٣) فصوص الحكم ص: (١٠٥-١٠٥) فص كلمة إسحاقية.

القول الْمُنبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الخامس _____

وقوله: "إنما سمى الخليل خليل، لتخلله وحصره بما اتصفت به الذات الإلهية "(١).

وقوله في موسى الكليم التَكْلِيكُلُّ : "إن سبب إلقائه الألواح، وأخذه برأس أخيه ولحيته، المخطنة ابن العربي لنبي عدم التثبت فيما في يده من الألواح، ولو نظر فيها نظر تثبُّت لوجد فيها (٢) الهدى والرحمة، فكان لا يأخذ بلحيته بمرأى من قومه مع كبره". (٣)(٤)

وقوله في الفتوح في حقه مع الخضر التَّكِينَ في الباب التاسع والخمسين بعد الخمسمائة:

"رائحة المكر في قوله تعالى ﴿ جَنْتُ شَيّا نُكُوا ﴾ (٥)، وما أنكر إلا ما شرع له الإنكار فيه،
و(٢) لكن غاب عن تزكية الله لهذا الذي جاء بما أنكره عليه صاحبه، فهو في الظاهر طعن في المزكي، وأي مَكْر أشد من النُّكُر؟ وما ثم فاعل إلا الله فعلى من تُنكر؟ فلو أنكرت با لله له / كما تزعم ما اعتذرت، ولا استغفرت، ولا طلبت إلا قاله، فإنه من تكلم با لله لم [٢٦/ب] يخطئ طريق الصواب " (٧).

وقوله في إلياس عليه السلام: "إنه كان على (^) النصف من (⁹) المعرفة با لله تعالى " (١٠). الله بيان وقوله: "وكان موسى قرة عين لفرعون بالإيمان، الذي أعطاه الله على عند الغرق وصحح ابن العربي لإيمان فقبضه طاهراً مطهراً ليس فيه شيء من الخبث، قبل أن كتب عليه شيئا من الآثام، فرعون والإسلام يجب ما قبله. " (١١)

وقوله في قوم هود: "إنهم حصلوا في عين القرب فزال البعد، فزال به مسمى جهنم في الزية ابن العربي لنوم حقهم ففازوا بنعيم القرب من جهة الاستحقاق، فما أعطاهم الله هذا المقام الذوقي هود المشركين اللذيذ من جهة المنة؛ وإنما أخذوه بما استحقته حقائقهم من أعمالهم التي كانوا عليها،

⁽١) فصوص الحكم ص: (٨٧) فص كلمة إبراهيمية.

⁽٢) في (ب) فيه.

⁽٣) في (ش) مع كبره ساقط.

⁽٤) فصوص الحكم ص: (٢٩٤) فص كلمة هارونية.

⁽٥) بعض الآية: ٧٤ من سورة الكهف.

⁽٦) في (ش) الواو ساقطة.

⁽٧) الفتوحات المكية ٨/٢٦٧-٢٦٨ (ط/ دار الفكر).

⁽٨) في (ش) في بدل على.

⁽٩) في (ش) على بدل من.

⁽١٠) فصوص الحكم ص:(٢٧٧) فص كلمة إلياسية.

⁽١١) فصوص الحكم ص:(٣٠٩) فص كلمة موسوية.

____ الفصل الخامس. وكانوا في السعي بأعمالهم على صراط مستقيم (١).

وقوله تعالى ﴿ مُمَا خَطَايَاتُهُم ﴾ (٢)وهي التي حطَّت بهم فغرقوا في بحـار العلـم بــا لله وهــي تِنسُد بن العربي بـ تنسير آيات من سورة البقرة الحيرة، ﴿ فَأَدْخُلُوا نَارَا ﴾ في عين الماء، ﴿ فَلَم يَجِدُوا لَهُم مِن دُونَ اللهِ أَنْصَارًا ﴾ (٣) فكان الله عين أنصارهم فهلكوا فيه (٤) إلى الأبد. فلو أخرجهم إلى السيف سيف الطبيعة لنزل بهم عن هذه الدرجة الرفيعة ﴿إن تذرهم يضلوا عبادك اله عبادك المعالم عبادك عبادك عبادك عبادك عبادك عبادك عبادك المعام المعارض العبودية إلى ما فيهم من أسرار الربوبية، فينظرون أنفسهم أربابا بعد أن كانوا عند أنفسهم عبيدا، فهم العبيد الأرباب.

> ﴿ رب اغفر لي استرني واستر من أجلي، فيجهل مقامي وقدري، كما جهل مقامك وقدرك. ﴿ ولوالدي﴾ من كنت نتيجة عنهما وهما العقل والطبيعة. ﴿ ولمن دخل بيتي ۗ أي قلبي. ﴿مؤمنا﴾ أي(٦) مصدقا بما يكون فيه من الإخبارات الإلهية.

﴿ وللمؤمنين ﴾ من العقول ﴿ والمؤمنات ﴾ من النفوس. ﴿ ولا تزد الظالمين ﴾ (٧) من الظلمات، أهل الغيب المكتنفين خلف الحجب الظلماتية. / ﴿ إِلا تبارا﴾ أي هلاكا، فـلا يعرفـون نفوسـهم [/ ۲ ۲] بشهودهم وجه الحق دونهم^{)) (^)}.

> وقوله في قول ه تعالى: ﴿ ﴿ إِن الذِّينَ كَفُرُوا ﴾ ستروا محبتهم لي عنهم، فسواء عليهم أنذرتهم بوعدك الذي أرسلتك به ﴿ أم لم تنذرهم لا يؤمنون ﴾ (٩) بكلامك فإنهم لا يعقلون غيري، وأنت تنذرهم (١٠) بخلقي لهم، وهم ما عقلوه ولا شاهدوه، فكيف يؤمنون بك

⁽١) نفس المرجع ص:(١٥٤) فص كلمة هودية.

⁽٢) كذا في (ب) وهي قراءة أبي عمرو، وفي (ش) خطيئاتهم وهي قراءة الباقون.

⁽٣) بعض الآية: ٢٥ من سورة نوح.

⁽٤) في (ش) فيه ساقطة.

⁽٥) بعض الآية: ٢٧ من سورة نوح.

⁽٦) في (ب) أي ساقطة.

⁽٧) بعض الآية: ٢٨ من سورة نوح.

⁽٨) فصوص الحكم ص: (٢٩-٧٢).

⁽٩) بعض الآية: ٦ من سورة البقرة.

⁽۱۰) في (ب) تذرهم.

القول المُنبِي عن ترجمة ابن العربي الفصل الخامس وقد ختمت على قلوبهم، فلم أجعل فيها متسعا لغيري، وعلى سمعهم فلا يسمعون كلاما إلا مني، وعلى أبصارهم غشاوة من بهائي عند مشاهدتي، فلا يبصرون سواي. ﴿ ولهم عذاب عظيم ﴾ عندما أردهم (١) بعد هذا المشهد الأسنى إلى إنذارك " (٢).

وقوله: "إن العذاب من العذوبة، والكفار يستعذبون النار ويتنعمون فيها، بأنهم إذا تنديد عناب اله عندان القول فيها وجدوها كما وجدها إبراهيم الخليل التينيل وتعذيبهم إنما هو التوهم، فإن البنن البنن إبراهيم التينيل تعذب برؤية النار لما تصوره من الألم الواقع بمن يقع فيها من الحيوان، فلما (٣) وقع فيها وجدها بردا وسلاما. "(٤)

قلت: وأستغفر الله من حكاية هذا، لكني أقول كما قال الأئمة: إن حاكي الكفر ليس بكافر. فإذا كان القصد من حكايته تحذير المسلمين كما هو المقصود هنا^(٥)، وأشار إليه

صاحب الأبيات التي افتتحت الفصل بها.

وبما أثبتناه يحصل الغرض لمن ألهمه الله رشده، وينكف عن التأويل، وإلا ففي كلامه ما يكون لو أفرد قدر مجلد، وقد أوْدَعَ الكثيرَ منه ابن المقري، والأهدل، ومن قبلهما ابن تيمية في تصانيفهم، وكذا وقع في كلام الذين حكينا عنهم من (٢) ذلك ما لو حرد لكان شيئا عجبا.

وألحقت بهذا الفصل ما كتبه الأهدل تبعا لابن تيمية من تائية ابن الفارض وهو مما ليس على التوالي / [۲۷/ب]

⁽١) في (ش) زادهم.

⁽٢)

⁽٣) في (ش) ولما.

⁽٤)

⁽٥) في (ش) القصد.

⁽٦) في (ش) في بدل من.

⁽٧) كذا في (ش) وفي (ب) أي ساقطة.

⁽٨) كذا في (ش) وفي (ب) ولا تحد بميل.

⁽٩) ديوان ابن الفارض ص: (٤١).

_____ القول الْمُنبي عن ترجمة ابن العربي ______ الفصل الخامس

وما زِلْتُ إِيَّاها وإِيَّاكِ لَم تَوْلَ لَهَا صَلَوَاتِي بِاللَّهَامِ أُقِيمُهِ لَهَ صَلَوَاتِي بِاللَّهَامِ أُقِيمُهِ لَكِهَا صَلَوَاتِي بِاللَّهَامِ أُقِيمُهِ لِللَّانَ مُصلِّ واحِد سَاجِد اللَّسِي كِلانَا مُصلِّ واحِد سَاجِد اللَّسَي وحَّدتُ أَلْحَدت وانْسلَي في وروحي للأرواح روح وكالَّ مَا فما فما عَبد النَّار الْمُحوسُ وما انطفَ عالِم وان عبد النَّار الْمُحوسُ وما انطفَ تُ فما عَبدُوا (١٦) غيري وإنْ كان قصدُهمْ فما عَبدُوا (١٦) غيري وإنْ كان قصدُهمْ

ولا فَرْق بل ذاتي لذَاتِي أحسبَ (١٠) والمات لابن الفارض في اتحاد وأشْهَد فِيهَا أَنها لِلسَّي صَلَّسَتِ الوحود] حقيقَتِه بالْحَمعِ في كُلِّ سَحْدةِ (١١) تُ من أي جَمعِي مُشرِكاً بي صَنِيعَتِي (١٢) تَرَى حَسَناً في الكُونِ مَنْ فَيضِ طِينتِي (١٣) ولا نَاطِسَق في الْكُونِ مِنْ فَيضِ طِينتِي (١٣) ولا نَاطِسَق في الْكُونِ إلا بِمدْحتِي (١٣) كما جاء في الأخبار في ألسف حُجَّةِ سواي وإن لم يُظهروا (١٧) عَقْد نِيَّةِ (١٨)

والله المستعان على مزلزلي الإيمان، وما بهم من ضعف التمييز وقلة العرفان، رجاء رجوعهم عن هذا البهتان.

⁽۱۰) نفس المرجع ص: ۳۸.

⁽١١) نفس المرجع ص: ٣٢.

⁽١٢) نفس المرجع ص: ٦٧.

⁽١٣) نفس المرجع ص: ٤١.

⁽١٤) كذا في الديوان، وفي (ب) و(ش) فلا.

⁽١٥) ديوان ابن الفارض ص: ٤٢.

⁽١٦) في الديوان وما قصدوا.

⁽۱۷) كذا في (ش) وفي (ب) يظفروا.

⁽۱۸) دیوان ابن الفارض ص: ۲۷.

الغصل السادس

في تجريد أسماء من وقفت عليه الآن ممن رُمي بهذا المعتقد القبيح الشأن، أو كتب شيئا الخريد أسماء الأحدين والماللين من تصانيف ابن عربي أو غيره من نَمطِه، أو أحبَّه ولازم الأحد عنه، ولزم (١) بجهله إله إو غلطه.

وكذا مَن كان مُحِبًّا في بعضهم ولو لم يكن موافقا لغرضهم، وكنت أردت تمييزهم ببيان تراجمهم، ثم بدا لي إفرادُهم بعد البحث (٢) عن باقيهم واستتمامهم، ملحقا فيه من اشتهر (٣) عنهم بالمناضلة، والتأييد بالألفاظ التي ليست بالطائلة.

والمذكورون هنا من جرى ذكرهم في كتابي هذا، لدفع التعب في استخلاصهم والعناء.

١- إبراهيم بن أحمد بن أبي عمرو البرهان المصري السكندري، (١) تلميذ العفيف
 التلمساني، ممن كان يبالغ في تعظيمه/.

٢- إبراهيم بن علي أبو الصفاء بن أبي الوفاء [الكنَّا]. (٥) (٢)

٣- إبراهيم بن يوسف بن محمد بن دهَّاق أبو إسحاق الأوسي بن المرأة. (٧)

٤- إبراهيم الجيلي اليماني (٨) من قدماء أصحاب إسماعيل الجبرتي. (٩)

⁽١) في (ب) ولو بجهله.

⁽٢) كذا في (ش) وفي (ب) الحدث وهو خطأ.

⁽٣) في (ش) استتـر.

⁽٤) لم أجد ترجمته في ما توفر لدي من مصادر.

⁽٥) كذا في جميع النسخ، وفي (ش) في الكني.

⁽٦) هو: ابن أبي الوفاء العراقي الشافعي ولد سنة ١٠هـ، من آثاره "عمدة الطالبين إلى معرفة أركان الدين" مات عام ٨٨٧هـ .

ترجمته في: الضوء اللامع ٧٥/١ ـ وجيز الكلام ٩٣٣/٣ ـ شذرات الذهب ٣٤٦/٧ .

⁽٧) ابن دهَّاق الأوسي يعرف بابن المَرْأَة المالَقي، أديب فصيح اللسان، صــاحب حِيَــل ونَــوَادِر يُلبِّس بها على الناس بعقيدته الفاسدة من آثاره "شرح الإرشاد للجويني" مات عام ٦١١هـ .

ترجمته في: التكملة لابن الأبار ١٤٠/١ ـ العقد الثمين ٥/٣٣٠ ـ الإحاطة لابن الخطيب ٢٢٥/١ .

⁽٨) لم أحد ترجمته في ما توفر لدي من مصادر.

⁽٩) تقدمت ترجمته ص:(٥١).

_____ القول الْمُنبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الـسادس _____

• أحمد بن أحمد بن هلال الشهاب الحلبي (١) _ أظنه _ ولد (٢) الآتي.

7- أحمد بن إسماعيل بن العباس الناصر بن الأشرف بن الأفضل ملوك اليمن، (٢) كان قد غلب عليه في آخر عمره مجالسة المبتدعة كالكرماني، وابن رؤيك، (٤) وابن الأنف الإسماعيلي، (٥) وسمع منهم أشياء من مذهب الإسماعيلية والإتحادية، المتضمن تحريف القرآن والحديث، ولذلك لم يكن يقبل إنكار الفقهاء لمذهب ابن عربي إلى أن مات في سنة سبع وعشرين وثمانمائة، سقطت على حصنه صاعقة.

٧- أحمد بن أبي بكر محمد الشهاب ابن الرداد، (٢) خليفة الشيخ إسماعيل الجبرتي في الافتتان بمذهب الاتحادية، ممن لازم صحبة إسماعيل الجبرتي وكانت لديه فضائل كثيرة، ولكن غلب عليه حُبُّ الدنيا، والميل إلى تصوف الفلاسفة، وكان داعية إلى هذه البدعة (٧) التي ذاقها، وعرف مغزاها، يعادي عليها ويقرب من يعتقد ذلك المعتقد.

ومن عرف أنه حصل نسخة الفصوص قربه وأفضل عليه، وأكثر من النظم والتصنيف في ذلك الضلال البَيِّن، إلى أن أفسد عقائد أكثر أهل زبيد إلا من شاء الله، ونظمه وشعره يَنْعَقُ بالاتحاد، وكان المنشدون يتحفظونه لإنشاده في المحافل تقربا بذلك إليه، وله تصانيف في التصوف، وعلى وجهه آثار العبادة؛ لكنه يجالس السلطان في خلواته، ويوافقه على شهواته، من غير تعاطي معهم لشيء من المنكرات، ولا تناول للمسكرات، وولي القضاء

⁽۱) هو: شهاب الدين الحسباني الحلبي الصوفي ولد بعد السبعين والسبعمائة، صاحب ذكاء مفرط، وعقيدة باطلة؛ من ذلك قوله باطلاعه على الكائنات، واجتماعه بالأنبياء كلهم يقظة، مات عام ٨٢٣هـ وقيل غير ذلك .

ترجمته في: إنباء الغمر ٤٣٤/٧ ـ لسان الميزان ٤٨٤/١ ـ الضوء اللامع ٢٤١/٢ .

⁽٢) في (ش) والد، ولعل الصواب ما أثبتته.

⁽٣) تقدمت ترجمته ص:(٦٦).

⁽٤) هو: يحيى بن رويك أبو محمد اليمني، شيخ نُحاة اليمن في عصره، وصاحب وجاهـة عنـد الملـوك مات عام ٨٣٥هـ .

ترجمته في: الضوء اللامع ٢٢٥/١٠ ـ تاريخ البريهي ص:(٥٠) .

^(°) هو: إدريس بن الحسن بن عبد الله عماد الدين ابن الأنف الإسماعيلي ولد سنة ٨٣٢هـ.، مؤرخ يماني من دعاة الإسماعيلية وكُتابهم من آثاره "عيون الأخبار" مات عام ٨٧٢هـ.

ترجمته في: أعلام الإسماعيلية ص: (١٣٧) - الأعلام للزركلي ٢٧٩/١ - معجم المؤلفين ٢١٦/٢ .

⁽٦) تقدمت ترجمته ص:(٦٨).

⁽٧) في (ب) البلاغة وهو خطأ.

بعد وفاة المحد اللغوي بثلاث سنين بشعوره / فيها^(۱) انتظارا لشيخنا، فلما لم يقع سعى فيه بعض الأكابر للفقيه الشهاب الناشري، ^(۲) فخشي ابن الرداد من تمكنه من الإنكار عليه في طريقته لكون الناشري كان من أهل السنة شديد الإنكار على المبتدعة، بحيث يواجه ابن الرداد بما يكره، وكان المجد يداهنه فبادر من أجل ذلك لطلب الوظيفة من الناصر، والناصر لا يفرق بين الرجلين ويظن هذا [أنه]^(۲) عالم كبير، فولاه مع كونه مُزْجَى البضاعة في الفقه، عديم الخبرة بالحكم، فأظهر العصبية، ⁽³⁾ وانتقم ممن كان ينكر عليه بدعته من الفقهاء؛ فأهانهم وبالغ في ردعهم والحط عليهم، فعُوجِل ومات عن قرب في القعدة سنة إحدى وعشرين، وصاروا يعدون موته من الفرج بعد الشدة.

وممن كان ينكر جعله قاضيا مع اعتياده (٥) سماع الملاهي، البدر الدماميني (٦) حين كان عندهم باليمن.

٨- أحمد بن عبد الله العجمي عرف بأبي ذر، (١) كان يـدرس كتب ابن عربي، ذكره شيخنا في سنة ثمانين من إنبائه.

⁽١) في (ش) عبارة بشعوره فيها ساقطة.

⁽٢) هو: أحمد بن أبي بكر بن علي أبو العباس شهاب الدين الناشري الزَّبيسدي الشافعي ولد سنة ٢٤هم، فقيه عالم ذو ذكاء وفطنة، أوذي من السلطان بسبب إنكاره على طائفة ابن العربي، له عدة تصانيف منها كتاب حافل في عقيدة ابن العربي الحاتمي وطائفته مات عام ١٥٨ه.

ترجمته في: طبقات ابن قاضي شهبة ١٠/٤ _ إنباء الغمر ٨٠/٧ _ الضوء اللامع ٢٠٧/١ _ شذرات الذهب ١٠٩/٧ .

⁽٣) في جميع النسخ أنه ساقطة، والصواب ما أثبته.

⁽٤) في (ب) العبية وهو خطأ.

⁽٥) كذا في (ش) وفي (ب) اعتباره، وهو خطأ.

⁽٦) هو: محمد بن أبي بكر بن عمر القرشي المخزومي السكندري المالكي يعرف بابن الدَّماميـني ولـد سنة ٧٦٣هـ، عالم نحوي تولى قضاء المالكية بمصر مات عام ٧٦٧هـ وقيل غير ذلك.

ترجمته في: إنباء الغمر $97/\Lambda$ _ الضوء اللامع 118/V _ بغية الوعاة $17/\Gamma$ _ شذرات الذهب 111/V .

⁽٧) يعرف بأبي ذر أو بادار، لـه اشتغال بكتب ابن العربي الحاتمي وعلم الحرف، وللناس فيـه اعتقاد مات عام ٧٨٠هـ .

ترجمته في: إنباء الغمر ٢٧٩/١ ـ النحوم الزاهرة ١٩٣/١١ ـ شذرات الذهب ٢٦٥/٦ .

_____ القول الْمُنبي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل السادس ____

9. أحمد بن علي بن عبد الله(١) التميمي القصار، (٢) تلميذ أبي الحسن علي بن إبراهيم بن خضر، ويعرف بابن معاذ الأنصاري. (٣)

- ١٠- أحمد بن علي بن عبد القادر التقي المقريزي المؤرخ. (٤)
- ١١٠ أحمد بن محمد بن عبد الكريم بن عطاء الشيخ تاج الدين الشاذلي المالكي. (٥)(١)
 - ۱۲ مد بن محمد (۷) بن عبد المهيمن البكري. (۸)
 - **۱۳ ا** محمد بن محمد (۹) بن وفاء الشاذلي. (۱۰)
 - **١١٠** أحمد بن هلال الحلبي. (١١)
 - ١- أحمد بن المعيبدي (١٢) لقبه الأهدل.
- ٦٠- إسماعيل بن إبراهيم بن عبد الصمد أبو الفداء الجبرتي الزبيدي، (١٣) الذي عظمت

(٢) تقدمت ترجمته ص: (٨٤).

(٣) ابن معاذ الظاهري الأنصاري الأوسي، تعانى الاشتغال بالنظر في كتب السيميا والكيميا، مات عام ٧٧٤هـ .

ترجمته في: الدرر الكامنة ٥/٣ ـ شذرات الذهب ٢٣٣/٦ .

- (٤) تقدمت ترجمته ص:(٨٤).
- (٥) في (ب) المالكي ساقطة.
- (٦) تقدمت ترجمته ص:(٨١).
- (٧) في (ش) أحمد بن محمد بن محمد.
- (٨) هو: شهاب الدين البكري يعرف بابن خطيب بستيل، اشتهر باللهو وتبذير المال، داعية لمقالة ابن العربي، مفتون بها مات عام ٩ ٨٠٠ه.
 - ترجمته في: المعجم المؤسس ٤٤٢/٣ ـ الضوء اللامع ١٨٤/٢ .
 - (٩) في (ش) أحمد بن محمد بن محمد.
- (١٠) هو: ابن وفاء الشاذلي السكندري المصري المالكي ولد سنة ٥٦هـ، ملازم للانجماع الناس مات عام ٨١٣هـ وقيل غير ذلك .
 - ترجمته في: إنباء الغمر ١٨٣/٦ ـ الضوء اللامع ٢٠٢/٢ .
- (١١) هو: ابن هلال الحُسْباني الحلبي الصوفي ولد بعد السبعين، من زنادقة وقته، يدَّعي منزلة فوق منزلة النبوة، ونُقلت عنه كفريات صريحة مات عام ٨٢٣هـ .
 - ترجمته في: لسان الميزان ١/٥٨١ ـ الضوء اللامع ٢٤١/٢ ـ شذرات الذهب ١٦٤/٧ .
 - (۱۲) تقدمت ترجمته ص:().
 - (۱۳) تقدمت ترجمته ص:(٥١).

⁽١) كذا في (ش) وفي (ب) عبد الله ساقطة.

رزية المسلمين في قطر اليمن بوجوده.

الماعيل بن سو دُكِين الدمشقي النُّوري، (١) ذكره شيخنا في النُّوري من المشتبه، (٢) في البن سو دُكِين.

11. إسماعيل بن عز القضاة / علي بن محمد (٣) بن عبد الواحد أبو الفضائل الدمشقي. (١) [٢٩]

٩٠- إسماعيل الرومي الطبيب كَرْدُنْكَش، (٥) المتوفى في سنة أربع وثلاثين وثمانمائة.

• ٢- إسماعيل الزبيدي الفقيه النحوي الحنفي ويعرف بالبومة (١)، ذكره الأهدل وقال: إنه ممن يعتقد ابن عربي فيما يقال.

٢١- أيوب بن بدر بن منصور أبو الكرم الأنصاري الجرائدي. (٧)

۲۲ الجعد ابن درهم. (۸)

۲۳- الجهم بن صفوان. (۹)

٤٢- الحسن بن علي بن يوسف بن هود البدر أبو الحسن الجُذامي. (١٠)

(١) هو: أبو الطاهر شمس الدين النُّوري الحنفي الصوفي، من أصحاب محيى الدين ابن العربي من آثاره "شرح التجليات الإلهية" مات عام ٦٤٦هـ .

ترجمته في: العبر ٢٥٤/٣ ـ شذرات الذهب ٢٣٣/٥ ـ هدية العارفين ٢١٢/١ .

(٢) تبصير المنتبه لابن حجر ١٧٨١

(٣) كذا في (ش) وفي (ب) محمد ساقطة.

(٤) هو: أبو الفضائل الدمشقي ولد سنة ٥٠٠هـ، أديب شاعر زاهد ناسك مات عام ١٨٩هـ .

ترجمته في: العبر ٣٦٨/٣ ـ الإعلام للذهبي ٢/٩٦٤ ـ النجوم الزاهرة ٣٨٦/٧ ـ شذرات الذهب ٥/٥٠ . ٥/٨٠٤ .

(٥) طبيب ماهر يقرئ التصوف والحكمة عل طريقة ابن العربي مات عام ٨٣٤هـ .

ترجمته في: إنباء الغمر ٢٣٩/٨ ـ الضوء اللامع ٣١٠/٢ ـ وجيز الكلام ٢٦٢٥ .

(٦) هو: إسماعيل بن إبراهيم الزبيدي النحوي مات عام ٨٣٧هـ .

ترجمته في: الضوء اللامع ٢٨٩/٢ .

(٧) أبو الكرم الأنصاري الدمشقي القاهري يعرف بابن الجرائدي سمع الحديث والقراءات، مولع بكتب ابن العربي الحاتمي مات عام ٦٦٥هـ .

ترجمته في: الوافي بالوفيات ٢٨/١٠ .

(٨) تقدمت ترجمته ص:(٠٠).

(٩) تقدمت ترجمته ص:(٠٠).

(١٠) هو: الحسن بن عضد الدولة على أخي المتوكل على الله ملك الأندلس بن يوسف بن هود الجذامي المُرْسي ولد سنة ٦٣٣هـ، صوفي اتحادي كان يقرئ اليهود بعض كتب أهل الوحدة مات

_____ القول الْمُنبِي عن ترجمة ابن العربي ______ الفصل السادس _____

• ٢- الحسن بن محمد العلامة بدر الدين، أو جلال الدين الخراساني الأبيوردي، (١)(٢) ذكره الأهدل وأنشد شيئا من نظمه، وقال: فيه إشارة إلى مذهب الاتحاد، وكان يميل لمحبة ابن عربي وكتبه.

٢٦- الحسين بن منصور الحلاج. ^{(٣)(٤)}

 ΥV خلف بن محمد الشيشني ثم القاهري الحنفي، ثم الشافعي (٥) شيخ مدرسة ابسن نصر الله بفوَّة (٦)، ووالد شيخنا العلامة أبي النجا() خليفة المغربي () نزيل () بيت المقدس.

۱۲۸ داود بن محمود بن محمد القیصري (۱۱) (۱۱) شارح الفصوص. (۱۲)

عام ۱۹۹ه.

ترجمته في: العبر ٣٩٨/٣ ـ شذرات الذهب ٤٤٦/٥ .

(١) في (ب) الأبيوري .

(٢) من علماء اليمن في المعقولات وله في ذلك مصنفات مات عام ...؟

ترجمته في: تاريخ البريهي ص:(٢٠٠).

(٣) تقدمت ترجمته ص:(٢٠).

(٤) الذي يظهر في سبب اعتبار السخاوي للحلاج من الذين وافقوا ابن العربي في النّحُلة وإن كان متقدما عليه في فترته الزمنية، ذلك الاشتراك في أصل الإعتقاد لما عُلِم عنه من قوله بعقيدة الحلول، وهو جُزء من عقيدة وحدة الوجود التي نادى بها ابن العربي الحاتمي.

(°) هو: زين الدين أبو محمد الشيشني القاهري الحنفي الشافعي، فقيه عالم تصدى للإقراء والفتـوى، مع ميلٍ إلى اعتقاد ابن العربي الحاتمي وإكثار من مطالعة كتب التصوف مات عام ...؟ ترجمته في: الضوء اللامع ١٨٥/٣.

(٦) فُــوَّة: بالضم والتشديد، بُليدة على شاطئ النيل من نواحي مصر، ذات أسواق ونخيل. انظر: معجم البلدان ٣١٨/٤ ـ مراصد الإطلاع ٣/ ١٠٤٧.

(٧) في (ب) ابن النجا والصواب ما أثبته.

(٨) هو: خليفة بن مسعود بن موسى المغربي الجابري المالكي نزيل بيت المقدس، ولي مشيخة المغاربة ببيت المقدس،وكان يقرئ كتب ابن العربي الحاتمي مات عام ٨٣٣هـ .

ترجمته في: الضوء اللامع ١٨٧/٣ .

(٩) في (ب) من يد وهو تحريف.

(١٠) في (ش) القصري.

(١١) هو: شرف الدين القيصري القرماني الرومي الحنفي الصوفي مات عام ٥٠١هـ.

ترجمته في: هدية العارفين ٣٦١/١ ـ معجم المؤلفين ١٤٢/٤ .

(١٢) واسمـه: "مُطَّلع خصوص الكلم في معاني فصوص الحكم" طبع في طهران سنة ١٢٩٩هـ، وأعيد

٩ - زكريا الأنصاري قاضي الشافعية، (١) صرح لي بعد تعزير الحلبي بأن معنى ما شرح احكابة السعاري ثناء زكريا به قول ابن المقري في الروض في ابن عربي، بقوله عند المؤلف: ومن وافقه، إلى أن قبال: «والحق أنه من أولياء الله، إلى آخر كلامه.

وصرح لي هو^(۲) بأنه من أولياء الله، وأن لكلامه تأويلا يعرفه أهل الـذوق، يعرفه من الخطاب معهم.

إلى غير ذلك من المبالغات، ولمحبتي فيه عدَّلتُه غير مرة، فلم يُفِد وصَمَّم.

• ٣- سعد الحق، ويقال سعيد بن أحمد بن محمد الفرغاني، (٣) واسمه محمد وترجمه الذهبي في (٤) سعد الله، فقال: إنه قرأ على ابن عربي.

قال: وشرح قصيدة ابن الفارض في السلوك في مجلدتين، (٥) واسمه محمد بن أحمد واشتهر بالشيخ سعيد.

الكوفي المنان بن علي بن عبد الله بن علي $^{(7)}$ بن ثابت العفيف أبو الربيع ابن الكوفي التلمساني. $^{(V)}$

٣٢- صالح بن أحمد بن أبي بكر / بن الرداد، (٩) الماضي أبوه ممن سلك مسلك أبيه في ٢٩١ ب] اعتقاد طريق إسماعيل الجبرتي.

طبعه في بومباي ١٣٠٠هـ.

(١) هو: زكريا بن محمد بن أحمد زين الدين الأنصاري السنبكي القاهري الشافعي القاضي ولد سنة ٨٢٦هـ، عالم فقيه شافعي، له اعتقاد في ابن العربي الحاتمي، مات عام ٩٢٥هـ.

ترجمته في: الضوء اللامع ٢٣٤/٣ ـ نظم العقيان ص:(١١٣) .

(٢) في (ش) هو ساقطة.

(٣) هو: أبو عثمان سعد الدين الفرغاني الصوفي مات عام ٩٩٩هـ .

ترجمته في: العبر ٣٩٩/٣ ـ شذرات الذهب ٥/٨٤ ٤ ـ معجم المؤلفين ٢١٢/٤ .

(٤) في (ب) لي .

(٥) العبر ٣٩٩/٣.

(٦) في (ب) بن عبد الله بن ثابت.

(٧) في (ب) التلمساني ساقطة.

(٨) هو: أبو الربيع عفيف الدين الكرمي التلمساني ولد سنة ١٠٠هـ، صوفي على مذهب وحدة الوجود له "ديوان شعر" مات عام ١٩١هـ.

ترجمته في: البداية والنهاية ٢٧١/١٣ ـ النجوم الزاهرة ٢٩/٨ ـ شذرات الذهب ٢١٢٥ .

(٩) هو: ابن الردَّاد اليماني التيمي، له اعتقاد في مذهب الوحدة والاتحاد مات عام ...؟ ترجمته في: الضوء اللامع ٣١١/٣ .

القول المُنبِي عن ترجمة ابن العربي القول المُنبِي عن ترجمة ابن العربي القول السادس القول السادس القول السادس القول المادس العربي العربي العربي العربي القول المادس العربي العربي القول المادس العربي القول المادس العربي القول المادس القول المادس العربي العربي العربي القول المادس العربي القول المادس العربي القول المادس العربي القول المادس العربي العربي

٢٣- عبد الحق بن إبراهيم بن نصر بن فتح قطب الدين أبو محمد بن سبعين المرسي، (٢)(٢) مصنف البد(٤) وغيره.

- **٣٥.** عبد الخير، (٥) وقع في كلام العيزري.
- ٣٦٠ عبد الرزاق القاشاني (٦) شارح الفصوص. (٧)

٣٧- عبد العزيز بن أبي فارس عبد الغيني بن سرور الحسيني الينبوعي الأصل، المتوفى مترجم في الدرر. (^)

٣٨- عبد الكريم بن الحسين بن عبد الله أبو القاسم الطبري الآملي (٩) في الدرر أيضا، وأنه تعانى الاشتغال بالتصوف وخاض تلك الغمرات.

٣٩ عبد الكريم الجيلاني (١٠) لقبه الأهدل، وقال: إن له تصانيف على (١١) نحو مذهب

(١) هو: عامر بن عامر أبو المظفر البصري له تصنيف في التصوف مات عام ١٩٦هـ .

ترجمته في: الدرر الكامنة ٢٣٤/٢ ـ معجم المؤلفين ٥٤/٥ .

(٢) في (ب) المرسي ساقطة.

(٣) تقدمت ترجمته ص:(٠٠).

(٤) كتاب "بُدُّ العارف وعقيدة المحقق المقرب الكاشف، وطريق السالك المتبتل العاكف" لابن سبعين، طبع بتحقيق د/جورج كتورة، عن دار الأندلس (ط.الأولى) بيروت عام ١٩٧٨م.

(٥) لم أقف على ترجمته.

(٦) هو: عبد الرزاق بن أحمد كمال الدين الكاشي صوفي على طريقة أهل الوحدة والاتحاد مات عام
 ٧٣٠هـ .

ترجمته في: هدية العارفين ١/٧٦٥ ـ معجم المؤلفين ٥/٥١٥ .

(٧) كتاب "شرح فصوص الحكم" للقاشاني، طبع الطبعة الثالثة عام ١٤٠٧هــ/١٩٨٧م عن مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر، وأعيد طبعه بتقديم وتعليق د. أبو العلا عفيفي .

(A) ولد سنة ٢٠٧هـ، تعانى التصوف وتقدم فيه، وأخذ عن محيي الدين ابن العربي عام ٢٠٧هـ . ترجمته في: الدرر الكامنة ٣٧٣/٢ .

(٩) هو: عبد الكريم بن الحسن أبو القاسم كريم الدين الطبري الآملي، تعانى الاشتغال بتصوف ابن العربي والحط على ابن نيمية عام ٧١٠هـ .

ترجمته في: الدرر الكامنة ٣٩٧/٢ .

(۱۰) تقدمت ترجمته ص:(۲۹).

(١١) في (ش) على ساقطة.

القول المُنبِي عن ترجمة ابن العربي القول المُنبِي عن ترجمة ابن العربي القصل السادس النصادي وقصائد، (۱) ومات لبضع عشرة بأبيات حسين، وقُبر هناك عند أبيه (۲) إبراهيم الجيلي.

- ٤- عبد الله البلياني (٢) من مشايخ شيراز.
- 1 3- عبد الواحد بن علي بن يوسف بن نصر أبو محمد المذُّحجي الغرناطي، (١) نزيل دَسْتا من صعيد مصر، ومن أصحاب ابن سبعين، ويعرف بابن المؤخر.
- ٢٤- عثمان [الدُّكَالي]، (°) قتل في سنة إحدى و[أربعين] (١) وسبعمائة بعد النداء عليه؛ هذا جزاء من يكون على مذهب الاتحادية، أرخه ابن كثير. (٧)
- ٣٤٠ على بن أحمد بن [الحسن الكندي المحمد بن إبراهيم بن محمد أبو الحسن الكندي التُحيبي المراكشي عرف بالحَرَّالي، (٩) الذي جعله البقاعي عمدته في كتاب الله.

وكأنه اغترَّ بترجمة صاحب عنوان الدراية المترجم لابن عربي كما (١٠) سيأتي، فإنه وذكر حال الحرالي الفسر بالغ في هذا (١١) جدا؛ بحيث كانت في أربعة أوراق كبار، وذكر له أحوالا وكرامات والتناله بعلم الحروف وعلماً جماً. وثما ذكر فيه أن العز ابن عبد السلام وقف على تفسيره مفتاح الباب المقفل

(٣) هو: عبد الله بن مسعود بن محمد أوحد الدين البلياني الحسيني، صوفي عالم بعلم الرمل مات عام ١٨٦هـ .

ترجمته في: كشف الظنون ١٧٧٠ ـ معجم المؤلفين ٦/٥٠٠.

(٤) لم أعثر على ترجمته في ما توفر لدي من مصادر.

(٥) زنديق على طريقة الحلاج والباجريقية، ادعى الإلهية، وقامت عليه البينة بذلك عند القاضي شرف الدين المالكي الذي حكم بإراقة دمه لسوء اعتقاده بحضور كُل مِن الحافظ الذهبي والمزي، وشهودهما عليه.

قال الحافظ ابن كثير:" ادُّعِي عليه بعظائم من القول لم يُؤثر مثلها عن الحلاج".

ترجمته في: البداية والنهاية ١٥٣/١٥ ١٥٤١ ـ الدرر الكامنة ١/٢٤١.

- (٦) في جميع النسخ وسبعين، وهو خطأ، والصواب ما أثبته.
 - (V) البداية والنهاية ١٤/ ١٥٤.
 - (٨) كذا في المصادر، وفي جميع النسخ بن الحسين.
 - (٩) تقدمت ترجمته ص:(٦٢).
 - (۱۰) في (ش) يما.
 - (۱۱) في (ب) بما زائدة .

⁽١) كذا في النسخ، ولعل الصواب قصائده.

⁽٢) في (ب) أبيه ساقطة.

_____ القول الْمُنبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الـسادس ____

على فهم القرآن المنزل^(۱) فأنكره وقال: "أين قول مجاهد!، أين قول قتادة!، أين قول ابسن على فهم القرآن المنزل^(۱) فأنكره وقال: يخرج من بلادنا، وإن / هذا أبلغ الجزاء لي. (۲) وقال: بل هو الذي يخرج ونقيم! // قال: فكان كذلك. فإنه وقع بين العِز وبسين صاحب مصر (۳). فقال له: البلاد لك أو لنا؟ //(٤) فقال: لك. فقال: اخرج من بلادنا فخسرج" (٥) انتهى وهى حكاية مكذوبة.

- **32-** على بن أحمد الشيخ نور الدين المصري عرف بابن الأمين، (١) والـد (٧) تقى الدين محمد المترجم في سنة أربع وثلاثين وثمانمائة من إنباء شيخنا، (٨) وأظنه الـذي تباهل مع شيخنا.
- **٥٤-** على بن إسماعيل بن يوسف العلاء القونوي، (٩) كان يميل لابن عربي مع تصنيف في الرد على الاتحادية.
 - ٢٤- على بن الحسن بن منصور أبو الحسن الحريري(١٠) شيخ الطائفة الحريرية.
- ٧٤- على بن عبد الله بن علي بن هامان (١١) أبو الحسن النميري

⁽١) منه نسخة خطية بدير الأسكوريال ثان ١٤٤٠ ، وقد قسمه الحرالي على صفة قوانين كقوانين أصول الفقه.

انظر: تاریخ بروکلمان ۲۱۳/۶ .

⁽٢) في (ب) هذا مجاهد أين الجزاء، والصواب ما أثبته.

⁽٣) كذا في (ش) بينما جاء في عنوان الدراية (ص/٢٤١): "ووقع بينه وبين صاحب الديار المصريـــة كلام..." ويظهر مِن سِيَاق هذا النَصِّ أن الواقعة كانت بين الحرَّالي المترجم له، وبين صاحب الديار المصريـــة، لا العز بن عبد السلام. فلعله سبق قلم من السخاوي رحمه الله.

⁽٤) كذا في (ش) وفي (ب) و(ص) ساقط.

⁽٥) عنوان الدراية للغبرينسي ص: (١٤٣-١٥٥) .

⁽٦) لم أقف على ترجمته.

⁽V) في (ب) والد ساقطة.

⁽٨) إنباء الغمر ٨/٥٥٦ الضوء اللامع ٨/٨٥١.

⁽۹) تقدمت ترجمته ص:(۱۱).

⁽١٠) هو: أبو الحسن الحريري صوفي زنديق، يجاهر بالاستهزاء بالشرع، وانتهاك حرماته أمام الناس وقد أَضَلَّ خلقا معه عُرفوا بالطائفة الحريريه مات عام ٦٤٥هـ .

ترجمته في: ذيل الروضتين لأبي شامة ص:(١٠٨) ــ فوات الوفيات ٢/٣-١٢ ــ النحوم الزاهرة ٢٣٦/٦ ـ شذرات الذهب ٢٣١/٥ .

⁽۱۱) في (ش) ماهان .

_____ القول الْمُنبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل السادس _____ الشُّشْتَرِي^(۱) من أصحاب ابن سبعين.

 Λ علي بن عمر بن إبراهيم اليماني (٢) صاحب المحا، كان يخالف شيخه نـاصر الديـن ابن بنت الميلق (٦) في ابن عربي ويعتقد هو ولايته، ويقول: تلك المقالات دست عليه.

قال الأهدل: وكأنه غرَّهُ ما يحكى عن بعضهم من نحو ذلك، والقولُ بالدَّسِّ عليه قول ساقط يصدر عن غير خبير بحاله وكتبه، وحقيقة حاله أنه ملحد مارق، وتصانيفُه هو وابنُ الفارض شاهدة لذلك، وفي التائية منه فضائح.

92. على بن محمد بن فخر الفخري^(°) اليماني^{(۱) (۷)} إمام مسجد الأشاعرة، فقيه شافعي محقق ممن كان يحسن الظن بابن عربي ولا يعرف مذهبه.

• ٥- علي بن محمد بن محمد بن وفاء (^) أبو الحسن الشاذلي الصُّوفي .

١ ٥- على بن محمد بن مطرف أبو الحسن الجُذامي اللُّورقي الضرير نزيل مُرْسِية. (٩)

⁽١) هو: أبو الحسن الشُّشتَري متصوف أندلسي أديب شاعر تتلمذ على ابن سبعين وأخذ عنه مات عام ١٦٦٨هـ .

ترجمته في: عنوان الدراية ص: (٢٣٩) _ نفح الطيب ١٨٥/٢.

⁽٢) صوفي يماني نسبوه إلى الشاذلية مات عام ٨٢٨هـ .

ترجمته في: الضوء اللامع ٢٦٣/٥ .

⁽٣) هو: محمد بن عبد الدائم بن محمد ناصر الدين أبو عبد الله الأنصاري الشاذلي يعرف بابن بنت الميلق ولد سنة ٧٣١هـ، قاضي مصري من آثاره "جواب من استفهم عن اسم الله الأعظم" مات عام ٧٩٧هـ.

ترجمته في: طبقات ابن قاضي شهبة ١٦٩/٣ _ الدرر الكامنة ٤٩٤/٣ _ إنباء الغمر ٢٧١/٣ _ شذرات الذهب ٣٥١/٦ .

⁽٤) في (ش) المقامات.

⁽٥) في (ب) فخر الفخر.

⁽٦) كذا في (ش) وفي (ب) اليماني ساقطة.

⁽٧) انظر: قرة العيون لابن الربيع ص:(٣٨٥).

⁽٨) في (ب) علي بن محمد بن وفاء .

⁽٩) أخذ مذهب الوحدة والاتحاد عن ابن أُحْلى، وكان يقرر ذلك بالجامع الكبير بلُورقَة بالأندلس أثناء درس التفسير.

ترجمته في: صلة الصلة لابن الزبير ١٤٥/٤.

٢٥- على بن (.....) (١) علاء الدين أبو الحسن سبط ابن الفارض، (٢) روى عن خاله وعنه يوسف بن الكيال، (٢) والمعول على ديوان ابن الفارض عليه، فإنه الجامع لـه وهو مجهول.

- **٣٥.** علي المغربل ^(١) وقع في كلام العيزرى.
- ٤٥- عمر بن أحمد بن عبد الله بن حلاوان زين الدين الصفدي. (٥)
 - • عمر بن على بن مرشد بن الفارض معشوق / العشاق. (١)

٥٦ فضل الله بن أبي محمد التبريزي أحد الاتحادية اللاجئين، الجركسي المتوفى في ربيع الآخر سنة أربع وثمانمائة.^(۲)

قال شيخنا في ترجمته من إنبائه: "كان مشهورا بسوء العقيدة، يفهم طريق ابـن عربـي، ويناضل عنها وله أتباع في ذلك "(^).

(٢) لم أقف على ترجمته.

(٣) الحلبي الصوفي، حامل لواء عقيدة الاتحادية، ومن المعظمين لتائية ابن الفارض مات عام ..؟ ترجمته في: الدرر الكامنة ٤٨٣/٤.

(٤) كان للناس اعتقاد فيه بالديار المصرية مات عام ١٩٢ه. .

ترجمته في: الدرر الكامنة ٣/١٤٥.

(٥) كاتب السر بطرابلس، خبير بالتنجيم وعلم الرمل، ينتمي إلى اعتقاد ابن العربي مات عام ٣٣٦هـ .

ترجمته في: الدرر الكامنة ١٥١/٣ ـ الوافي بالوفيات ٢٢٨/٢٢.

(٦) ولد سنة ٧٦هـ، أشعر المتصوفين، لُقُّب بسلطان العاشقين، شيخ الاتحادية، شعره ينعق بالاتحاد وعشق الصور الجميلة، له ديوان شعر مات عام ٦٣٢ه. .

ترجمته في: ميزان الإعتدال ٢١٤/٣ _ السير ٣٦٨/٢٢ _ البداية والنهاية ١٢١/١٣ _ لسان الميزان٥/١٢.

(٧) ترجمته في: إنباء الغمر ٥/٦٤ الضوء اللامع ١٧٣/٦.

(٨) إنباء الغمر ٥/٤٦.

۲۰۱/ ب۱

⁽١) موضع بياض في جميع النسخ.

_____ القول الْمُنبي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل السادس _____

20- محمد بن إبراهيم بن ساعد الأنصاري الطبيب الشهير بابن الأكفاني^(۱)، المترجم في الدرد، والمؤلف إرشاد القاصد إلى أسنى المقاصد تعاريف العلوم قال فيه: "فيمن^(۱) سلك طريق تصفية^(۱) النفس بالرياضة وهم النساك، ولهم آداب شرعية واصطلاحية، يشتمل عليها كتاب عَوارف الْمَعارف للسهروردي.

إلى أن قال: ورسالة القشيري تشتمل على سيرة أعيان الصوفية إلى زمان مصنفها (أ)، وقُوت القُلوب لأبي طالب المكي يشتمل على ما يحتاج إليه السالك لهذا الطريق من علم وعمل، ولا أَجْمَعَ وأَنفَعَ من كتاب الفتوحات المكية للشيخ محيي الدين ابن عربي الطائي، وكتبه كلها لا تخلو من فوائد ضمن إشارات لطيفة.

ثم قال: وهذه الكتب جلها رمز، فمن قدح في ظاهرها فهو بمعزل عنها "(٥) انتهى.

^0. محمد بن إبراهيم بن يعقبوب الشمس الصفدي ثم القاهري الشافعي، (١) عرف بشيخ الوضوء لكونه كان يرشد العوام إليه، ترجمه شيخنا في سنة تسعين من إنبائه، ونقل عن ابن حجي أنه قال: إنه كان (٧) يعتقد ابن عربي. وصدر شيخنا ترجمته بقوله: كان يعاب بالنظر في كلام ابن عربي (٨).

وقد ذكره شيخنا في الدرر، (٩) وفي مشيخة البرهان الحلبي (١٠) فقال: محمد بن أحمد بن

⁽١) السِّنْجاري المصري طبيب حاذق، بارع في التواريخ وأخبار الناس لــه عــدة تصانيف مـات عـام ٧٤٩هـ.

ترجمته في: الدرر الكامنة ٢٧٩/٣ ـ البدر الطالع ٧٩/٢ .

⁽٢) في (ش) وممن.

⁽٣) في (ب) تصنيفه وهو تصحيف.

⁽٤) في (ش) مؤلفها.

⁽٥) إرشاد القاصد ص: (٧٤-٧٤).

⁽٦) حسن الفهم، حيد المناظرة، يعتقد مذهب ابن العربي مات ٧٩٠هـ .

ترجمته في: إنباء الغمر ٣٠٥/٢ ـ شذرات الذهب ٣١٤/٦ .

⁽٧) كذا في (ش) وفي (ب) قال بدل كان.

⁽٨) إنباء الغمر ٢/٥٠٥.

⁽٩) الدرر الكامنة ٣٠٨/٣ وقد ترجمه بمحمد بن أحمد بن إبراهيم .

⁽١٠) كتاب "مشيخة البرهان الحلبي" إبراهيم بن محمد أبو الوفاء الحلبي، يعرف بسبط ابسن العجمي، تقع في مجلد ضخم، ذكر فيها وتراجم شيوخه، ذكره في الجواهر والدرر ٢٧/٢، والضوء اللامع ١٥٠/١. والكتاني في فهرس الفهارس ٢٥١/٢.

_____ القول الْمُنبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الـسادس _____

إبراهيم الصفدي، واختصر في ترجمته. وأن البرهان ممن أخذ عنه الفقه، فتحرر الصواب في اسم أبيه، والظاهر أن الأول أولى.

90 محمد بن أحمد (1) بن إبراهيم بن يوسف ولي الدين الملوي، (1) أحد / الشافعية (1) الأئمة.

قال شيخنا في درره: "إنه كان يميل إلى مقالة ابن عربي، ويدندن حولها في تواليفه ويحمحم، ولا يكاد يفصح. وإنه كان يحضر السماعات ويرقص أحيانا " (") انتهى. وله تفسير سور من القرآن وآيات، وما أدري أعمل تفسيرا كاملا أم لا؟ فإن البقاعي فهمت منه اعتماده في ذلك.

• ٦- محمد بن أحمد بن إبراهيم الصفدي سبق قريبا بدون أحمد.

11- محمد بن أحمد بن عبد المؤمن الشمس بن اللَّبَّان (٤) ضبطت عنه كلمات على طريق الاتحادية فقام عليه الفقهاء بسببها.

٣٦٠ محمد بن أحمد بن عيسى بن عبد الله بن عياش أبو عبد الله بـن أبـي جعفر القيـني المالقي (٥) لقبه أبو حيان (٦) بجامع عيداب، وقال: إنه أقطع اليد، أسـود اللـون مـن مشـاهير

⁽١) كذا في (ش) وفي (ب) محمد ساقطة.

⁽٢) ولي الدين الديباجي يعرف بالمنفلوطي، ويغرف أيضا بابن خطيب الملوي ولد سنة ٧١٣هـ، عالم بارع، له اليد الطولي في علم المنطق والأصلين مات عام ٧٧٤هـ .

ترجمته في: طبقات ابن قاضي شهبة ١١٢/٣ ـ الدرر الكامنة ٣٠٦/٣ ـ إنباء الغمر ٧/١٠ .

⁽٣) الدرر الكامنة ٣٠٧/٣.

⁽٤) هو: شمس الدين بن اللبان الإسْعَرْدي الدمشقي الشافعي، اتُّهم بعقيدة وحدة الوجود، وحُمل إلى قاضي المالكية للنظر في أمره مات عام ٧٤٩هـ .

ترجمته في: طبقات الشافعية الكبرى ٩٤/٩ _ طبقات الإسنوي ١٩٤/٢ _ وجيز الكلام ٣٦/١ .

⁽٥) لم أقف على ترجمته.

⁽٦) هو: محمد بن يوسف بن علي أبو حيان أثير الدين الغرناضي الأندلسي ولد سنة ٢٥٤هـ، مفسر أديب، شيخ النحاة في زمانه مع يد طولى في تراجم المغاربة، من تصانيفه "البحر المحيط" مات عام ٥٤٥هـ.

ترجمته في: غاية النهايـة ٢٨٥/٢ ــ الـدرر الكامنـة ٣٠٢/٤ ــ بغيـة الوعـاة ٢٨٠/١ ــ نفـح الطيب ٥٣٥/٢ .

_____ القول الْمُنبِي عن ترجمة ابن العربي ______ الفصل السادس ______ السبعينية.

١٦٠. محمد بن أحمد بن محمد بن سعد الدين المدعو سعيد الفرغاني الكاساني، (١) شارح التائية.

- ٦٠ محمد بن إسحاق الصدر القونوي الرومي (٢).
- 77- محمد بن أبي بكر بن الحسين الشرف أبو الفتح المراغي الأصل المدني، ثم المكي (٢) الشافعي المحدث المسند الشهير (٤).

77- محمد بن أبي بكر بن العز عبد العزيز بن البدر محمد العلامة العز ابن جماعة، (٥) روى التقي المقريزي وهو من معتقدي ابن عربي، عن أصيل الدين ابن الحُضري (١) وليس بحجة، أن العز هذا حكى له أنه كثيرا ما كان يجول (٧) في صدره الوقوف على كلام ابن عربي من أصحابه والتابعين له ليعرف ما عندهم فيه. قال: فرأيته ليلة في المنام، فقال لي: (٨) اقرأ كتبي على هذا، وأشار لشخص فنظرت إليه وعرفته واستيقظت، فمكثت مدة طويلة، ثم سمعت بأن شخصا يسمى محمد بن عادل، ويعرف بشيرين (٩) / قد ورد، ونزل [١]

[۳۱] ب]

⁽١) تقدم ذكره في سعد الدين.

⁽٢) هو: صدر الدين القونوي الرومي الشافعي، من كبار تلاميذ ابن العربي، رَبَّاه ابن العربي وتــزوج أمه، له عدة تصانيف منها "إعجاز البيان" في تفسير الفاتحة مات عام ٦٧٣هـ.

ترجمته في: طبقات الشافعية الكبرى ٤٥/٨ ـ الوافي بالوفيات ٢٠٠/٢ ـ الكواكب الدرية للمناوي ١٩٣/٢ ـ طبقات الأولياء ص:(٤١٧).

⁽٣) كذا في (ش) وفي (ب) المالكي وهو تصحيف.

⁽٤) هو: شرف الدين المَراغي ممن سلك طريقة إسماعيل الجبرتي في التصوف والوحدة مات عام ٥٨هـ.

ترجمته في: الضوء اللامع ١٦١/٧ ـ وجيز الكلام ٢/٠٩٠ ـ نظم العقيان ص:(١٣٩) .

⁽٥) القاهري الشافعي ولد سنة ٧٤٧هـ، بارع في علوم المعقول، صاحب تصانيف كثيرة مـات عـام ٨١٩هـ .

ترجمته في: إنباء الغمر ٧/٠٤٠ ـ الضوء اللامع ١٧١/٧ ـ شذرات الذهب ١٣٩/٧ .

⁽٦) هو: محمد بن إبراهيم بن علي المغربي المالكي، يعرف بأبي الفتــح ابـن الخُضـري، طــارح الأدبــاء ونادم الأعيان، مع خفة روح وتهتك مات عام ٨٤٢هـ .

ترجمته في: الضوء اللامع ٢٦٢/٦ _ وحيز الكلام ٧٩٥/٢ .

⁽٧) في (ش) يحوك.

⁽٨) في (ب) لي ساقطة.

⁽٩) لعله: محمد بن عادل شيرين الصوفي شيخ الخانقاه البيبرسية مات عام ٧٤٩هـ .

بمدرسة السلطان حسن، (١) وهو يدعى معرفة كتب ابن عربي وتحققها، فمضيت إليه.

فلما وقع بصري عليه رأيته كأنه (۱) الشخص الذي أرانيه ابن عربي في منامي، فتعجب المنتجب على، وتأنيت في السير إليه قليلا فسألني عن السبب فأخبرته، فأخبرني أنه أيضا رأى ابن عربي في النوم، وأنه أمره بالمسير لمصر لإقراء شخص وأشار إليه وهو أشبه الناس بك، وقال: وحينئذ قرأت، (٥) فلما انتهت القراءة، وعلمت ما هم عليه تجهز، وقال: قد حصل ما جئنا بسببه ولم يقم فا لله أعلم.

7.7 محمد بن أبي بكر بن محمد بن محمد بن حسن الشمس الفارسي الأيكي (7.7) كان صاحب العفيف التلمساني، وكان يذكر أنهما على مذهب واحد، قاله أبو (7.7) حيان.

79- محمد بن أبي جعفر أحمد بن غياش، مضى قريبا في محمد بن أحمد بن عيسى.

• ٧- محمد بن حمزة الشيخ شمس الدين الرومي الحنفي عرف بابن الفَنرِي، (^) أحد شيوخ المحيوي الكافياجي، كان مع (٩) سعة علمه ممن غلط؛ بحيث يقرئ الفصوص ويقرره، حتى كان العلاء البخاري يقول: إنه ممن أضله الله على علم. ونحوه قول تلميذه سراج الدين (١٠) كما سيأتي.

٧١- محمد بن سعيد بن كُبِّن بفتح الكاف كما بخطه، وقيل بكسرها وتشديد الموحدة،

ترجمته في: الدرر الكامنة ١٩٧/٢ ـ وجيز الكلام ٤٣/١ .

⁽١) مدرسة السلطان حسن بن الناصر محمد قلاوون، شرع في بنائها سنة ٧٥٨هـ، واهتــم بتوسيعها وكثرة الانفاق عليها، وجعل بها أربعة مدارس للمذاهب الأربعة.

انظر: حسن المحاضرة ٢٣٣/٢ ـ الدارس في أخبار المدارس ٩/٢ .

⁽٢) في (ش) كأنه ساقطة.

⁽٣) في (ب) فتعجب.

⁽٤) في (ش) أمارات.

⁽٥) في (ش) قرأت عليه.

⁽٦) تقدم في علوم المعقول وأصول الفقه، ذو معرفة جيدة بها مات عام ٩٩٧هـ .

ترجمته في: طبقات الشافعية الكبرى ١١٤/٨ ـ الدارس للنعيمي ١٢٥/٢ ـ شذرات الذهب ٥/٥٣٤.

⁽٧) في (ب) ابن.

⁽۸) تقدمت ترجمته ص:(۱٤).

⁽٩) في (ب) في بدل مع.

⁽١٠) في (ب) الدين ساقطة.

_____ القول الْمُنبي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل السادس ____

الجمال الطبري(١) اليماني الشافعي، (٢) شارح الحاوي، كانت له صحبة بصوفية زبيد كابن (٢) الرداد وغيره، وربما غلط معهم في اعتقاد ابن عربي وابن الفارض، وأتباعهما قاله الأهدل.

٧٧- محمد بن سلامة أبو عبد الله التَّوزَري المغربي الكركي (٤).

٧٣- محمد بن سليمان بن علي بن عبد الله التلمساني (٥) ولد (٦) العفيف الماضي.

قال أبو حيان: إن الشمس الأصبهاني / شارح المحصول سأله حين جاء ليقرأ عليه: ابن [1/47] من أنت؟ فقال: ابن العفيف التلمساني، فقال له (٧٠): أنت عريق الألوهية أبوك العفيف التلمساني، وأمك بنت ابن سبعين!؟ قال أبو حيان: يشير إلى ماكان يذهب إليه كل منهما من الوحدة.

> ٤٧٠ محمد بن سوار بن إسرائيل بن حضر النجم الشيباني الدمشقي(^) صاحب الحريري، ولقبه الشُّشْتَري (٩) في سنة خمس وستمائة، كذا في كلام العيزري فتحرر.

> > (١) في (ب) الطبرني وهوخطأ.

(٢) القرشي العدني ولد سنة ٧٧٦هـ، فاضل مشارك في الفنون مات عام ١٤٢هـ .

ترجمته في: إنباء الغمر ٩/٥٨ ـ الضوء اللامع ٢٥٠/٧ ـ شذرات الذهب ٢٤٦/٧ .

(٣) في (ب) كان، وهو خطأ.

(٤) هو: أبو عبد الله التُّوزُري الكركي المغربي، داعية إلى مقالة ابن العربي يناضل عنها وينافح مــات

ترجمته في: إنباء الغمر ٤١١/٤ ـ النجوم الزاهرة ١٦٥/١ ـ الضوء اللامع ٧٥٥/٧ .

(٥) هو: شمس الدين التلمساني يعرف بابن العفيف ولـد سنة ٢٦١هـ، لـه ديـوان شعر مـات عـام ۸۸۲هـ .

ترجمته في: تعريف الخلف للروداني ص: () ـ الوافي بالوفيات ١٢٩/٣ ـ النجوم الزاهرة ٣٨١/٧ ـ شذرات الذهب ٥/٥٠٤.

(٦) كذا في (ش) وفي (ب) وكذا بدل ولد.

(V) في (ب) له ساقطة.

(٨) تقدمت ترجمته ص: (١٩).

(٩) هو: على بن عبد الله النميري الششتري، فقيه صوفي تتلمذ على طريقة ابن سبعين له ديوان شعر مات عام ٦٦٨ه.

ترجمته في: عنوان الدراية ص:(٢٣٩) ـ نفح الطيب ١٨٥/٢.

_____ القول الْمُنبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل السادس _____

٥٧- محمد بن أبي طالب الأنصاري الصوفي (١) شيخ حِطِّين، (٢) وشيخ الربوة، متصوف على المربوة، متصوف على المربق الناجم الحطِّين.

٧٦- محمد بن عادل شيرين، سبق في العز.

٧٧ محمد بن أبي بكر بن عبد العزيز بن جماعة (٣).

٧٨ محمد بن عبد الرحيم بن عمر الجزري الباجريقي (١).

٧٩ محمد بن عبد القادر بن عبد الخالق العماد بن الصائغ(٥).

• ٨- محمد بن عبد الوهاب بن منصور الحلبي الحنبلي، (١) كان يقرئ التائية كما سيأتي في ابن أبي حجلة.

(١) هو: شمس الدين الأنصاري ولد سنة ٢٥٤هـ، صوفي ماهر في علم الرمل مع ذكاء مفرط مات عام ٧٢٧هـ .

ترجمته في: الدرر الكامنة ٩/٣ د٤ .

(٢) حِطِّين: بكسر أوله وثانيه، قرية بين طبَرية وعكَّا بالشام، بها قبر شعيب الطَّيِّة، وهو أيضا موضع بحيرة من أرض مصر.

انظر: معجم البلدان ٢/٥/٦ ـ مراصد الإطلاع ١١١/١ .

(٣) تقدمت ترجمته ص:(٥٦).

(٤) هو: شهاب الدين الباجريقي الشافعي الضال، تُنسب إليه فرقة الباجُريقية المبتدعة، صنف كتابه "المُلحة الباجريقية" حسَّن لأتباعه فيها ترك الشرائع، وانتقاص الأنبياء، وكان يتكلم بالعظائم ويجاهر، فحكم عليه القاضي الجمال الزواوي المالكي بإراقة دمه، فهرب إلى العراق، وأقام بها إلى أن مات عام ٧٢٤ه.

ترجمته في: الدرر الكامنة ١٢/٤ ـ ذيل تاريخ الإسلام للذهبي ص:(٢٦٥) ـ الوافي بالوفيــات ٢٤٩/٣ ـ ديول العبـر ٢٠/٤ ـ النجوم الزاهرة ٢٦٢/٩ .

(٦) أبو عبد الله شمس الدين ولد في حدود العشر وستمائة، فقيه أصــولي حنبلي، أول قــاض حنبلــي ولي القضاء بالديار المصرية مات عام ٦٧٥هـ .

ترجمته في: ذيل طبقات الحنابلة ٢٣٣/٢ ـ البداية والنهاية ٢٢٧/١٣ ـ الوافي بالوفيات ١٥/٤ ـ الدارس للنعيمي ٩٧/٢ .

_____ القول الْمُنبي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل السادس ____

٨١. محمد بن عبيد المُنُوفي المالكي، (١) أحد أصحاب الشيخ مدين (٢) ممن كان عند أناس يعتقد، ولكنه أفسد ما كان فيه اجتهد.

٨٢ محمد بن علي بن أحْلَى (٣) سيأتي في أبي حيان، وأن فيه وفي أمثاله لشيخه أبي جعفر بن الزبير رَدْعُ الْجَاهِل عَن اعْتِسَاف الْمَجَاهل (٤).

٨٣- محمد بن علي بن محمد (٥) بن أحمد بن عربي، المخصوص بالذكر، الملقب محيي الدين.

٨٤ محمد بن عمر بن على بن مرشد السعدي الضرير. (١)

قال أبو حيان: هو ولد الأديب أبي حفص ابن الفارض، صاحب القصيدة التائية الاتحادية (٧) وديوان الشعر.

(٢) هو: مدين بن أحمد بن محمد الحِميَري الأشموني المغربي القاهري المالكي ولد سنة ٧٨١هـ.، عـا لم ملازمة للطباعة واتباع السنة مات عام ٨٦٢هـ .

ترجمته في: النجوم الزاهرة ١٩١/١٦ _ الضوء اللامع ١٥٠/١٠ _ وجيز الكلام ٧١٧/٢ _ نظم العقيان ص:(١٧٥) .

(٣) هو: ابن أحْلَى اللُّورقي صوفي من أمراء الأندلس، تأمر على لُورْقَة، من علماء الكلام ولـ في ذلك تأليف مات عام ٦٤٥هـ .

ترجمته في: الحلة السيراء لابن الأبار ٣١٤/٢ ــ صلة الصلة لابن الزبير القسم الخامس ص: (٤١٣ـ٤١) برقم: ٢٢١ ـ العقد الثمين ٣٣٠/٥ .

(٤) كتاب رَدْعُ الجاهل عن اعْتِساف المَجاهِل في الرَدِّ على الشوذية وإِبْدَاء غُوائِلها الخفية صنفه الحافظ ابن الزبير الغرناطي (٨٠٧هـ) ردَّ فيه على أتباع الطائفة الشوذية بالأندلس، وهو للأسف مفقود لحد الآن، والنصوص التي وصلتنا في وصفه تدل على أنه مصنف عظيم، حاول فيه الحافظ ابن الزبير الكَشْفَ عن عقائد فرقة الشوذية، وإظهار انحرافاتها، يقول لسان الدين ابن الخطيب: "وهو كتاب حليل يُنبِئ عن التفنن والاضطلاع"، وذكره بعنوان "ردع الجاهل عن اغتياب المجاهل" [الإحاطة ١/١٥، وابن الزبير في صلة الصلة له ضمن مؤلفاته القسم الخامس ص: (١٣١٤-١٦) برقم: (٢٢١)، وابن فرحون في الديباج المُذهب ص: (٢٢١).

⁽١) لم أقف على ترجمته.

⁽٥) في (ب) محمد ساقطة.

⁽٦) أبو حامد كمال الدين مات عام ١٨٩ه. .

ترجمته في: الوافي بالوفيات ٢٦٣/٤ .

⁽٧) في (ش) الإتحادية ساقطة.

_____ القول الْمُنبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل السادس ____

٠٨٠ محمد بن عياش هو: محمد بن أحمد بن عيسى بن عياش.

٨٦- محمد بن محمد بن إبراهيم بن حامد الصفدي، ويعرف بابن حامد (١). كان داعية متسع الدائرة في التقرير والتحرير، عم به الفساد، وغَمَّ بكثرة ما يبديه من العناد، وعقد المحالس بدمشق وصفد، وغيرهما من الجهات التي إليها قصد، / وكان له أخ سُنِّي اسمه [٣٢/ب] علاء الدين على، (٢) توفي قبله بمدة رحمه الله.

۸۷- محمد بن محمد بن إبراهيم بن الحسين محيي الدين أبو القاسم وأبو بكر ابن سراقة (۲).

٨٨- محمد بن محمد بن محمد (١) بن عبد الدائم نجم الدين (١) الباهي الحنبلي (١) أحد أثمتهم. قال شيخنا في الإنباء: كان له نظر في كلام ابن عربي فيما قيل. (٧)

 $^{(\Lambda)}$ والد على الماضي.

• ٩- محمد بن محمد جمال الدين المزجاجي الحنفي، (*) أحد جماعة إسماعيل (١٠) الجبرتي، وآخر الأكابر منهم، مات في ذي القعدة سنة ست وعشرين.

⁽۱) هو: محمد بن عيسى بن إبراهيم يعرف بابن حامد الصفدي الشافعي ولـد سنة ۸۰۸هـ، عـالم بالعربية والطب والفقه، داعية لمقالة ابن العربي، قائم بتقرير كلامه وتأويله مات عام ۸۸۸هـ. ترجمته في: الضوء اللامع ۲۷۳/۸ .

⁽٢) في (ش) على ساقطة.

⁽٣) هو: محيي الدين ابن سُراقة الشاطبي المالكي ولد سنة ٩٢هـ، تولى مشيخة دار الحديث البهائية، وكان أحد مشايخ الصوفية مات عام ٣٦٦هـ .

ترجمته في: الوافي بالوفيات ٢٠٨/١ _ فوات الوفيات ٣٠٦/٢ _ النحوم الزاهرة ٢١٦/٧ _ نفح الطيب ٦٣/٢ .

⁽٤) في (ب) محمد ساقطة.

⁽٥) كذا في (ش) وفي (ب) نجم الدين ساقطة.

⁽٦) هو: ابن عبد الدائم الباهلي الحنبلي، بارع في الفنون عاقل تام الفضيلة مات عام ١٩٨٩.

ترجمته في: إنباء الغمر ٢٤٧/٧ ـ الضوء اللامع ٢٨٤/٩ ـ السحب الوابلة لابن حميد ١٠٧٥/٣ .

⁽V) لم أجده عند ترجمته من الإنباء.

⁽٨) هو: ابن وفاء الشاذلي الإسكندري المالكي ولـد سنة ٧٠٢هـ، نبغ في النظم على طريقة ابن الفارض الحنولي، مع اعتقاد للناس فيه وإفراط فيه مات عام ٧٦٥هـ.

ترجمته في: الدرر الكامنة ٢٧٩/٤ ـ وحيز الكلام ١٤٢/١ ـ شذرات الذهب ٢٠٦/٦ .

⁽٩) تقدمت ترجمته ص:(٥١).

⁽١٠) في (ش) الشيخ إسماعيل.

قال الأهدل: وهو صالح سليم الناحية، يغلب عليه الخير ممن تفقه لأبي حنيفة رحمه الله؛ إلا أنه غلب عليه اعتقاد ولاية الحلاج وابن عربي، وهو ضعيف العبارة والمعرفة في علومهم، وله كتاب استعان في تصنيفه بسبعض المتفقهة في الثناء عليهما، فيه حكايات وخرافات.

- 1 ٩- محمود بن طي الجمال العجلوني الصوفي، (١) كان داعية لمقالة العفيف التلمساني، يحفظ أكثر ديوانه، ويناضل عن معتقده، وأغوى جماعة من أهل صفد، قاله الصفدي.
- **٩٢.** محمود بن محمد بن عبد الله الجمال القيصري العجمي قاضي الحنفية، (٢) وهو والـد الصدر العجمي.
 - ٩٣. محمود الأعجمي (٦) ممن أخذ عن إسماعيل الجبرتي.
 - **٤ ٩.** المطهر الخراساني (^{٤)} وولده المعمر، وقع في كلام العيزري.
 - P. مقبل بن عبد الله الرومي، (°) عتيق الناصر حسن.

قال شيخنا في ترجمته من سنة اثنتين وثمانمائة: إنه تعمق في مقالة الصوفية الاتحادية. (١) وكذا قال العيني (٧).

⁽١) هو: جمال الدين العجلوني الصفدي الصوفي مات عام ٧٣٤هـ .

ترجمته في: الدرر الكامنة ٢٢٦/٤ .

⁽٢) هو: جمال الدين القيصري الرومي الحنفي، ولي وظائف متعددة بالديار المصرية مات عام ٩٧هـ.

ترجمته في: إنباء الغمر ٣٦٢/٣ ـ النجوم الزاهرة ١٥٨/١٢ ـ حسن المحاضرة ٣٩١/١ ـ شذرات الذهب ٣٦٢/٦.

⁽٣) لعله: محمود بن يوسف بن مسعود كمال الدين العجمي الحنفي القاهري مات عام ٨٧٥هـ .

ترجمته في: الضوء اللامع ١٤٩/١.

⁽٤) لم أقف على ترجمته.

⁽٥) مات عام ٨٠٢هـ . ترجمته في: الضوء اللامع ١٦٨/١٠ .

⁽٦) إنباء الغمر ١٨٣/٤.

⁽٧) هو: محمود بن أحمد بن موسى بدر الدين العنتباني القاهري العيني الحنفي ولد سنة ٢٦٧هـ، عالم حافظ مؤرخ فقيه متفنن من آثاره "عمدة القاري شرح صحيح البخاري" مات عام ٥٥٥هـ.

ترجمته في: النجوم الزاهرة ٦/١٦ ــ الضوء اللامع ١٠/١٣٣١ـ٥٣٥ ــ نظم العقيان ص:(١٧٤) ــ شذرات الذهب ٢٨٦/٧.

_____ القول الْمُنبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل السادس ____

٩٦ نصر الله بن عبد الرحمن بن إسماعيل (١) الأنصاري الروياني الشافعي (٢) نزيل المنصورية.

97- نصر بن سلمان بن عمر المُنْبِحي، (٢) صاحب الزاوية بسوق الدرس خارج باب النصر.

قال أبو حيان في النَّظَار: كان مولعا باقتناء كتب ابن العربي صاحب الفتوحات المكية، وكلام ابن سبعين، و / يصحب بعض أصحاب ثانيهما.

[1/27]

 $^{(4)}$ من أصحاب ابن عربي، ثمن رآه ابن عبد السلام.

99- يحيى بن إبراهيم بن يحيى البُرغواطي المغربي، (٥) كان يستظهر تائية ابن الفارض، وله هذيان كثير في تصانيفه، وفلتات لسان، قاله ابن الخطيب في الإحاطة. (١)

• • 1- يحيى بن محمد بن عمر النجم ابن البهاء ابن النجم ابن حجي، (٧) علامة مناضل. وجد عنده من كتبه ما أظنه لم يجتمع لغيره من العصريين ـ عفا الله عنه ـ فقد كان لنا من الحبين.

١ . ١- يَلْبُغُا بن عبد الله السالمي الظاهري. (^)

(١) في (ش) بن أحمد بن إسماعيل.

(۲) تقدمت ترجمته ص:(۸۰).

(٣) ولد سنة ٦٣٨هـ، عابد زاهد، متعصب لاعتقاد ابن العربي، مكثر من الحط على تقي الدين ابسن تيمية مات عام ٧١٩هـ .

ترجمته في: ذيول العبـر ٤/٥٥ ـ الدرر الكامنة ٢/٤٤ ـ النجوم الزاهـرة ٢٢٤/٩ ـ البدايـة والنهايـة ٧٦/١٤ .

(٤) لعله: ياسين بن عبد الله المغربي الصوفي مات عام ٦٧٨هـ.

ترجمته في: طبقات الأولياء ص:(٤٧٨) ـ شذرات الذهب ٤٠٣/٥ ـ الأجوبة المرضية ٣/١١١.

(°) صاحب طلاقة لسان، يحفظ نوادر الصوفي، ويسنظهر بعض كتبهم المعتمدة مات عام ٧٦٨هـ . ترجمته في: الإحاطة ٤٢٧/٤ ـ الدرر الكامنة ٤٠٩/٤ .

(٦) الإحاطة ٢٧/٤-٤٢٨ بتصرف.

(٧) هو: ابن حجي السعدي الحسباني ولد سنة ٧٣٨هـ، محب للكتب كثير الجمع هـا، اتُّهـم بـالميل لابن العربي مات عام ٨٨٨هـ.

ترجمته في: الضوء اللامع ٢٥٢/١٠ ـ وحيز الكلام ٩٤٤/٣ .

(٨) هو: أبو المعالي الحنفي ملازم للاشتغال بالعلم مع العبادة، يبالغ في حب ابن العربي وأتباعه مات عام ٨١١هـ.

ترجمته في: إنباء الغمر ١٣٣/٦ ـ الضوء اللامع ٢٨٩/١٠ ـ النجوم الزاهرة ١٧١/١٣ ـ شذرات الذهب ٧٥٥٠.

_____ القول الْمُنبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الـسادس _____

۲ • ۱- // يوسف بن الحسن بن محمد الجمال ابن خطيب المنصورية، (١) كان يحفظ التائية واعتذرنا عنه كما سيأتي في ابن حجلة //(٢).

٣ • ١- يوسف بن عبد الله بن عمر بن حضر [الكَورَاني] (٣)، ويعرف بالعجمي طاحب الزاوية بالقرافة والأتباع.

- ٤٠٠- يوسفُ بن لَبَاج أبو الحجاج (٥) من أصحاب ابن أحْلَى.
- • 1- يوسف الحلبي عرف بابن الكندي، (١) سمع منه البرهان الحلبي الحافظ التائية، وتكلم في سنده فيها.
 - ۲ ۱- يونس العيتبي. (^{۷)}
 - ٧ ١- أبو بكر بن محمد بن عمر اليحيوي الماضي في الباب الثالث.
 - ۱۰۸ ما أبو بكر ابن العريف (^).
- **٩ ١-** أبو بكر العباصري اليماني (٩) كان يعتقد ابن عربي، ويحفظ أشياء من مقالاته، وهو ممن لقيه البدر الأهدل، ووصفه بذلك ولم يؤرخه.
- ١ ١- أبو بكر زين الدين الهروي، (١٠) شخص أخبرني عنه، شيخ المذهب الحنبلي

(١) هو: جمال الدين ابن خطيب المنصورية ولد سنة ٧٣٧هـ، عـا لم متفنـن في علـوم العربيـة وغيرهـا مات عام ٨٠٩هـ .

ترجمته في: إنباء الغمر ١/٦٥ ـ الضوء اللامع ٣٠٨/١٠ .

- (٢) في (ش) ساقط.
- (٣) كذا في المصادر، وفي جميع النسخ الكرماني وهو خطأ.
- (٤) هو: أبو المحاسن جمال الدين الكُردي الكَوراني العجمي، اشتهر عنه سلوك التصوف، مات عام ٧٦٨هـ.

ترجمته في: الدرر الكامنة ٤٦٣/٤ _ وجيز الكلام ١٥٨/٢ .

- (٥) لم أقف على ترجمته.
- (٦) لم أقف على ترجمته.
- (٧) لم أقف على ترجمته.
- (٨) هو: أحمد بن محمد بن موسى بن عطاء الله الصنهاجي من أهل أَلْمَرِية يعرف بابن العريف، عابد زاهد، مشارك في العلوم والقراءات وجمع الرواية.

ترجمته في: الصلة لابن بشكوال ٨٣/١ ـ معجم أصحاب الصدفي لابن الأبار ص:(١٥) ـ ملئ العيبة لابن رشيد ٣٦٥/٢ ـ الإعلام بمن حل بمراكش للمراكشي ٧/٥ .

- (٩) لم أقف على ترجمته.
- (١٠) هو: محمد بن محمد زين الدين الخرافي الهروي الحنفي ولد سنة ٧٥٧هـ، أخذ عن الحفاظ

_____ القول الْمُنبي عن توجمة ابن العربي ______ الفصل السادس ____

وقاضيه، أنه كتب بخطه (١) الفتوحات في مجلد واحد، وقرأه باليمن على الجد اللغوي صاحب القاموس، وكان ينوع الدعاء له في البلاغات.

قال: وكان جيد الخط، ذا فضيلة تامة، درس و أقرأ.

قلت: والظاهر أنه هو الذي قرأ على شيخنا في سنة ست عشرة الحصن الحصين(٢) لابن الجزري، ووصفه بالشيخ العالم الفاضل، الأوحد البارع، العمدة / المحقق المدقق، زين [۳۲/ ب] الدين أبو بكر ابن فخر الدين محمد بن محمد الأسعردي الهروي(٣) نفع الله به، وبلغه غاية أربه. وقال: إنها قراءة (٤) أتقنها وجودها وحسنها، (٥) وسمعه معه الكمال ابن الهمام. (١)

۱۱۱ م أبو الحسن بن قسى. (Y)

١١٢ أبو الحسن ابن لباج (٨) أخو يوسف الماضي، من أصحاب ابن أَحْلَى أيضا.

۱۱۳ أبو الحسن الحريري هو: على بن الحسن بن منصور. (٩)

\$ 1 1- أبو الحسن الششري هو: على بن عبد الله بن على. (١٠)

الكبار، متقدم في العلوم مات عام ٨٣٨هـ.

ترجمته في: الضوء اللامع ٢٦٠/٩ ـ وجيز الكلام ٢١/٢ ٥ .

(١) كذا في (ش) وفي (ب) بحفظه وهو خطأ .

(٢) مطبوع، ومنه عدة نسخ خطية في خزائن العالم. انظر: الفهرس الشامل ٧٣١/٢. ٧٤٠.

(٣) في (ب) السهروي وهو تحريف.

(٤) كذا في (ش) وفي (ب) كلمة قراءة ساقطة.

(٥) انظر: الجواهر والدرر للسخاوي ١٠٨٨/٣.

(٦) هو: محمد بن عبد الواحد بن عبد الحميد كمال الدين السّيواسي الإسكندري يعرف بابن الهمام الحنفي ولد سنة ٧٩٠هـ، عالم بالأصول الديانات والتفسير وغير ذلك من آثاره "فتح القدير" في الفقه مات عام ١٦٨ه.

ترجمته في: الضوء اللامع ١٢٧/٨ _ وجيز الكلام ٧٠٨/٢ _ بغية الوعاة ١٦٦/١ _ شذرات الذهب . 791/

(٧) هو: أحمد بن الحسين رومي الأصل من أهل الأندلس، ثار عَقيب تدهور أحوال دولة المرابطين، وظفر به عبد المؤمن الموحدي، صوفي متفلسف صنف "خلع النعلين في الوصول إلى حضرة الجمعين" مات عام ٥٦٠هـ، وقيل غير ذلك.

ترجمته في: اخلة السيراء ١٩٧/٢ ـ ميزان الإعتدال ١٢٨/١ ـ الوافي بالوفيات ٢٩٧/٧.

(٨) لم أقف على ترجمته.

(٩) تقدمت ترجمته ص: (١٤).

(۱۰) تقدمت ترجمته ص: (۱۱٤).

_____ القول الْمُنبي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل السادس ____

• 1 1- أبو الحسن الحلاج، صوابه الحسين بن منصور، وقد مضى.

۱۱٦ أبو^(۱) الحكم ابن بَرَّجَان.^(۲)

11 1- أبو الحكم ابن هانئ الغرناطي، (٣) قرأ على أبي جعفر ابن الطباع^(١) رفيقا لأبي حيان، وجاور بمكة، وهو من أصحاب ابن سبعين.

11. أبو الصفاء هـو: إبراهيـم بـن علي (٥) مـن رؤوسهم، وإن حكيت عنه شيئا في الكتاب فهو من المُلبِّسين.

1 1- أبو العباس البوني (١) صاحب اللمعة، كان في المائة السابعة.

• ٢ ١- // أبو عبد الله ابن شدارة الغرناطي (٧) من أصحاب ابن سبعين، جاور بمكة ورمي بالخناث//. (٨)

١٢١ أبو عبد الله الشوذي (٩) شيخ ابن المرأة، والمنسوب إليه الطائفة

(١) في (ب) أبو ساقطة.

(٣) لعله: إسماعيل بن محمد بن هانئ اللخمي المالكي ولد سنة ٧٠٨هـ، ماهر في العربية تسولي قضاء المالكية بحماه والشام من آثاره "شرح تلقين أبي البقاء" في النحو مات عام ٧٧١هـ .

ترجمته في: الدرر الكامنة ٣٨٠/١ ـ بغية الوعاة ٢٥٦/١ ـ شذرات الذهب ٢٠٠٠/٦ .

(٤) هو: أحمد بن علي بن محمد بن الطباع الغرناطي ولد بعد الستمائة، علامة مقرئ، تولى القضاء مكرها وعزل نفسه مات عام ٦٨٠هـ .

ترجمته في: غاية النهاية ٧/١١ ـ الوافي بالوفيات ٢٤٠/٧ ـ المجمع المؤسس ١٩٣/١ .

(٥) تقدمت ترجمته ص:(١.٥).

(٦) هو: أحمد بن علي القرشي البُوني متصوف مغربي، صاحب المصنفات في علم الحرف من ذلك "اسم الله الأعظم" مات عام ٦٢٢هـ .

ترجمته في: كشف الظنون ١٠٦٢ _ معجم سركيس ٢٠٧١ _ الأعلام ١٧٤/١ .

(٧) لم أقف على ترجمته.

(٨) في (ش) ساقط.

(٩) هو: الشوذي الحَلُوي دفين تلمسان، تنسب إليه الطائفة الشوذية الصوفية التي نشأت في مرسية بالأندلس، والتي تتفق مع مذهب ابن العربي في الوحدة في عدة أمور مات مطلع القرن السابع الهجري على الأرجح .

القول المُنبِي عن ترجمة ابن العربي القول المُنبِي عن ترجمة ابن العربي القصل السادس القوذية، (١) التي صنف فيها أبو عبد الله محمد بن عمر بن رُشَيْد (٢) إِمَاطَة الأذِيَّة (٣) النَّاشِئَة مِن سُبَاطَة الشُّوذِيَة (٤) كما سيأتي في أبي حيان.

ترجمته في: نفح الطيب $\sim 77.7 - 1$ البستان لابن مريم ص: $\sim 77.7 - 1$ وذكره أبو حيان في تفسيره $\sim 77.7 - 1$.

(١) الطائفة الشوذية: نشأت هذه الفرقة في القرن السادس الهجري بمدينة مُرْسية بالأندلس مع أبي عبد الله الشُّوذي، وتلميذه ابن المرأة (أو ابن دهّاق)، وخلفه ابن أَحْلَى، والذين كوَّنوا مدرسة صوفية فلسفية لها أفكار خاصة تميزها، دون إنكار تأثرهم بأفكار ابن العريف، وابن بَرَّحان، وابن قسي في المُرية؛ وهي الحركة الصوفية الإشراقية التي سبقتهم، وقد كانت أفكار فرقة الشُّوذية، وخاصة ابن أحْلَى إيغالا قويا في مذهب وحدة الوجود، ومحاولة للعودة بأفكار الباطنية، وذلك من خلال ما وصلنا من نصوص عقدية عنهم، تُظهِر قولهم بتحليل الخمر، وتجويز الزواج بأكثر من أربع، ونكاح المتعة، وأن الصوفي إذا بلغ درجة التحقيق سقطت عنه التكاليف الشرعية، إلى جانب قولهم بالوحدة الإلهية المطلقة.

وقد كان لعلماء الأندلس في هذه الفترة والتي بعدها جُهد واضح في التصدي لهذه الأفكار، التي ساهمت في سقوط بلاد الأندلس ودولة الموحدين بالمغرب، فصنف الحافظ ابن الزبير الغرناطي كتابه الرَّائد في الرد على الشوذية "رَدْعُ الجَاهِل عَن اعْتِسَاف المَحَاهِل" وقد أثنى عليه علماء عصره، ونظم أرجوزة طويلة في بيان مذهبهم، ثم الحافظ ابن الدَّراج في كتابه "إِمَاطَة الأذِيَّة النَّاشِئة عَن سُبَاطَة الشُّوذِيَة"، وكلام أبي حيان الغرناطي المستفيض عنهم في كتابه "النَّضَار في المسْلاة عن نِضار"، ولكن للأسف أن أحدا من هذه المصنفات لم يصل إلينا على الأقل لحد الآن، كما هو وضع أكثر تراث الغرب الإسلامي.

انظر: صلة الصلة لابن الزبير القسم الخامس ص: (17.518) - ملاك التأويل لد 17.60 - روضة التعريف لابن الخطيب 17.50 - 17.50 - 18.50 السيراء لابن الأبار 17.50 - مقدمة د.محمد بنشريفة لكتاب "تعيين الأواني والمكان" لابن الزبير ص: (17.10) - مقدمة د.حورج كتورة لكتاب "بد العارف" ص: (17.10) .

(٢) هو: محمد بن عمر أبو عبد الله محب الدين بن رشيد الفهري السبتي ولد سنة ١٥٧هـ، حافظ محدث أديب رحالة من آثاره "ملئ العيبة فيما جمع بطول الغيبة في الرحلة إلى مكة وطيبة" مات عام ٧٢١هـ.

ترجمته في: الدرر الكامنة ١١١/٤ _ جذوة الاقتباس لابن القاضي ٢٩١/١ _ سلوة الأنفاس ١٩١/٢ _ الإعلام بمن حل بمراكش ٢٠٥/٣ _ المصادر العربية لتاريخ المغرب للعلامة المنوىي ٧٤/١ .

(٣) في (ب) الأذلية، وهو خطأ.

(٤) نسبة كتاب "إِمَاطَة الأذِيَّة النَّاشِئة مِن سُبَاطَة الشُّوذِية " إلى الحافظ ابن رُشَيْد السَّبْتِي لا تَصِح؛ ذلك أن السخاوي ذكر كتاب إماطة الأذية في ثلاثة مواضع من القول المنبي، نَسَبه في الأول إلى ابس

١٢٢ أبو عبد الله الماالَقي (١) من أصحاب ابن سبعين.

١٢٣ أبو الفضل الرقام. (٢)

١٢٤ أبو يعقوب بن مبشر (٣) (٤) تلميذ الششتري، المقيم بحارة زويلة. (٥)

٥٢١- الحلاج: هو الحسين بن منصور، تقدم.

1 1 1- الدلوان^(٦): هو من أصحاب ابن سبعين.

١٢٧ الصفار المقتول بغرناطة، (٢) ويقال له الصفيفين، (٨) من أصحاب ابن أحْلَى.

رشيد السبتي وهو نفس الموضع الذي يجري التعليق عليه، وفي الثاني (ل ٩٤ أ) إلى ابن الـدَّرَّاج نقـلا عن أبي حيـان عن أبي حيان من كتابه النَّضار، وفي الثالث (ل٢٣٧/أ) نجد السخاوي أثنـاء كلامـه عـن أبـي حيـان وابن الزبيـر يذكر كتاب إماطة الأذية، وينسبه لابن الدراج ويقول: وأظنه ابن رُشيد.

فاتضح بذلك أن سبب التداخل الوارد عند السخاوي في نسبة الكتاب يرجع إلى وهمه رحمه الله في العَلَمين، حيث ظن أن ابن الدَّراج السَّبْتي هو نفسه ابن رُشيد السَّبْتي، وليس الأمر كذلك، فإن ابن الدراج (ت٦٩٣هـ) متقدم في فترته الزمنية على ابن رُشيد الفهري (ت٧٢١هـ)، والاعتماد على أبي حيان الأندلسي في نسبة كتاب إماطة الأذية إلى الحافظ ابن الدَّرَّاج السبتي هو الصواب بلا شك؛ لأنه وقف عليه، ولكون الكتاب المختصر منه، وهو ردع الجاهل لشيخه الحافظ ابن الزبير، ثم كونه من رُبُوع الغرب الإسلامي وهو أعلم بتراث الأندلس من الحافظ السخاوي. ولعل عُذرَ السَّخَاوي في ذلك رحمه الله اتفاق الاسم، واسم الأب، والكنية، والنسبة إلى سبتة، بين ابن الدَّرَاج وابن رُشَيد السَّبِيَيْن، وقد قالوا قديما أهل مكة أدرى بشعابها.

(١) لم أقف على ترجمته.

(٢) لعله: علي بن خلف بن محمد المخمي.

انظر: الذيل والتكملة ٥/٢١٢ (تحقيق: إحسان عباس).

(٣) كذا في (ش) وفي (ب) الميسر.

(٤) لم أقف على ترجمته.

(٥) حارة زويلة: بباب زويلة بالقاهرة، وزويلة اسم لابنة الحارة التي عرفت بها، وهي محلة كبيرة بالقاهرة.

انظر: خطط المقريزي ٦/٣.

(٦) لم أقف على ترجمته.

(٧) في (ب) بغرناطي، وهو خطأ.

(٨) لعله: محمد بن أحمد بن سليمان أبو عبد الله ابن الصفار، أديب تاريخي، حافظ لأيام الناس. انظر: الذيل والتكملة لابن عبد الملك ٥٤٤٠.

۱۲۸ بهاء الدين الكازروني (۱): هو (....)(۲).

179 حلال الدين الرومي، (٢) كذا وقع في كـلام العينـي، وأظنه صدر الدين الآتي قريبا.

٢٠- زين الدين الأرمنتي (٤) نزيل قوص، أديب / شاعر من أصحاب ابن سبعين.

١٣١ شرف الدين السبعيني، (٥) ذكره أبو حيان.

١٣٢ الصدر الرومي: هو القونوي، اسمه محمد بن إسحاق (١).

١٣٣ العفيف التلمساني: هو سليمان بن على بن عبد الله.

١٣٤ قطب الدين ابن سبعين: هو عبد الحق بن إبراهيم.

١٣٥ المحيي الأصبهاني (٧): هو (....) (٨).

١٣٦ عيى الدين الحاتمي: هو محمد بن علي بن محمد بن أحمد بن عبد الله بن عربي.

١٣٧ مؤيد الدين الجَنَدي شارح الفصوص.

۱۳۸ النجم ابن إسرائيل: هو محمد بن سوار.

(١) هو: محمد بن عبد الله بهاء الدين الكازروني الصوفي، صحب الشيخ أحمد الحريري رأس الطائفة الحريرية، واعتقاد لابن العربي الحاتمي وتعلق بكلامه .

ترجمته في: إنباء الغمر ٦٢/١ ـ الدرر الكامنة ٤٨٨/٣ ـ الذيل على العبر ٣٦٤/٢ ـ النجوم الزاهرة ١٢٥/١١ .

(٢) كذا في (ب) و(ص) موضع بياض، وفي (ش) ساقط.

(٣) هو: محمد بن محمد بن الحسين البَلْخي الرومي ولد سنة ٢٠٤هــ، عالم المذهب الحنفي، واسع المعرفة بالخلاف، انقطع إلى التصوف الفلسفي، والانعزال عن الناس، صاحب الطريقة الملوية مات عام ٢٧٢هـ .

ترجمته في: الجواهر المضية ٣٤٣/٣ ـ كشف الظنون ١٥٨٧/٢ ـ الأعلام ٣٠/٧ ـ الموسوعة الصوفية د.حفني ص:(١٨٣) .

(٤) هو: عبد الملك بن أحمد بن عبد الملك الأرمنتي ولد سنة ٦٣٢هـ، شاعر أديب مات بقوص عام ٧٢٢هـ.

ترجمته في: طبقات الشافعية الكبرى ٩٨/١٠ ـ الدرر الكامنة ٢٨/٣ ـ الطالع السعيد للأُدفوي ص:(٣٣٩) .

- (٥) لم أقف على ترجمته.
- (٦) تقدمت ترجمته ص:(١١).
 - (٧) لم أقف على ترجمته.
- (٨) في (ب) و(ص) موضع بياض، وفي (ش) ساقط.

[1/45]

١٣٩ نجم الدين الجرجاني الأصبهاني (١): هو.

• ٤ 1- النحم الحطيني: هـ و نسيم الدين التبريزي (٢)، نزيل حلب، وتلميذ فضل الله الله الله عشرين وثمانمائة.

١٤١ - ابن أُحْلى: محمد بن على بن أحلى.

١٤٢ ابن إسرائيل: محمد بن سوار بن إسرائيل بن خضر.

154 ابن الأمين: على بن أحمد.

\$ \$ 1- ابن الأنف الإسماعيلي: ذكر في الناصر، أحمد بن إسماعيل.

١٤٥ ابن بَرَّجان صاحب "عين اليقين" (٤) قتل بالمغرب، (٥) واسمه (١٠٠٠).

١٤٦ ابن حامد: محمد بن محمد بن إبراهيم.

۱٤۷ ابن حجى: يحيى بن محمد بن عمر.

٨٤١- ابن الحسام، (٧) لقيه الأهدل.

٩٤ ١- ابن الحسن (٨): المقيم كان [بلُورْقَة] (٩)، من أصحاب ابن أحلى.

• ١٠- ابن دَهَّاق (١٠): وهو ابن المرأة، اسمه إبراهيم بن محمد.

١ ٥ ١- ابن رُويك: ممن كان يجتمع على الناصر ملك اليمن في جملة المبتدعة، كما أسلفته

⁽١) هو: عبد الله بن محمد بن محمد الشافعي ولد سنة ٣٤٦هـ، عابد صوفي، صحب أبا العباس المرسى، وللناس فيه اعتقاد زائد مات عام ٧٢١هـ .

ترجمته في: العقد الثمين ٥/ ٢٧١ ـ الدرر الكامنة ٣٠٢/٢ .

⁽٢) تقدمت ترجمته ص:(٣٥).

⁽٣) في (ب) قيل وهو تصحيف.

⁽٤) كتاب "عَيْن اليَقِين" لم أحده له ذكرا في المصادر التي ترجمت لابي الحكم بن برَّحان، انظر: ابن الزبير في صلة الصلة القسم الرابع ص:(٣٢)، و حاجي خليفة في الكشف ١٩٩١ ـ. ٧٠ و بروكلمان في تاريخه ٣٣٦/٤، والزركلي في الأعلام ٦/٤.

⁽٥) لم تذكر المصادر التي وقفت عليها في ترجمة ابن برجان خبر قتله بالمغرب، وإنما تنص على موت. بمراكش دون إشارة إلى قتله.

⁽٦) كذا في (ب) و(ص) موضع بياض، وفي (ش) ساقط.

⁽V) لم أقف على ترجمته.

⁽٨) لم أقف على ترجمته.

⁽٩) كذا في المصادر، وفي جميع النسخ لوقة، وهو تصحيف.

⁽۱۰) في (ب) ابن دقاق.

____ القول الْمُنبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الـسادس ____

في الأحمدين.

١٥٢- ابن سَوْدَكِين الدمشقي الحنفي: هو إسماعيل النُّورِي، نسبة لنور الدين محمود الشهير، (١) لكون والده كان من (٢) مماليكه، تلمذ (٣) لابن عربي، وله شعر وكلام في تصوف الفلاسفة، وعمل على الفصوص لشيخه شيئا (٤) من مادته سماه نقش الفصوص.

وممن صرح بأن له شعر وكلام في تصوف الفلاسفة شيخنا في النُّورِي من الْمُوَحَّدة من مشتبه النسبة، و/ أشار الذهبي في تاريخ الإسلام إلى ذلك فقال: "وصحب الشيخ المحيي [٣٤] ب] ابن عربي مدة، وكتب كثيرا من تصانيفه، وكان على مذهبه فيما أحسب". (٥)

وأرخ وفاته في صفر سنة ست وأربعين وستمائة، وترجمه ابن العديم في تاريخ حلب، (٢) وأن شيخه ابن عربي كتب عنه من شعره قوله:

اعتلَّ بَعْدَكُمُ النَّسِيمُ وتَنكَّرَت تِلْكَ الرُّسُومُ

في أبيات.

وممن ترجمه ابن الصابوني في ذيل المشتبه، (٧) وعبد القادر في طبقات الحنفية، (^) وليس هذا محل إيراد عباراتهم فيه".

٣٥١ ـ ابن الصفار في الصفار.

٤ ٥ ١ ـ ابن الطفيل مغربي (٩) اسمه (.........). (١٠)

٥٥١- ابن عربي: محمد بن علي بن محمد بن أحمد بن عبد الله، وقيد اشترك مع ابن العربي السُّني في الإسم والكنية، وافترقا في الاعتقاد واسم الأب والتاريخ؛ فذاك محمد بن

⁽١) في (ش) الشهيد.

⁽٢) كذا في (ش) و(ص) وفي (ب) من ساقطة.

⁽٣) في (ب) تلمن وهو تصحيف.

⁽٤) في (ش) أشياء.

⁽٥) تاريخ الإسلام وفيات سنة () ص:().

⁽٦) بغية الطلب ١٦٤٥/٤.

⁽Y)

⁽٨) الجواهر المضية ٣٣٤/١ .

⁽٩) هو: أبو بكر محمد بن طفيل، فيلسوف مغربي مشتغل بعلوم الفلسفة والمنطق، من آثاره "رسالة الطبيعيات" مات عام ٥٧٥هـ.

ترجمته في: المعجب للمراكشي ص:(٣١١-٣١٤) ـ هدية العارفين ٩٨/٢ ـ معجم المؤلفين ١٠٤/١٠. (١٠) في (ب) و(ص) موضع بياض، وفي(ش) ساقط.

_____ القول الْمُنبي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الـسادس ____

عبد الله بن محمد بن محمد بن عبد الله بن أحمد أبو بكر الإشبيلي مات في ربيع الأول سنة ثلاث وأربعين وخمسمائة (١).

١٥٦ ابن عياش هو: محمد بن أحمد بن عيسى بن عياش.

٧٥١ ابن الفارض: عمر بن علي بن مرشد.

٨ ١- ابن الفَنَري: محمد بن حمزة.

٩ ٥ ١ ـ ابن قسي المقتول بالمغرب، وصاحب "خلع النعلين" (٢) هو.

• ٦ ١- ابن الكوفي هو: العفيف التلمساني، سليمان بن علي بن عبد الله.

١٦١ ابن لباج (٣): اثنان إخوان، يوسف وأبو الحسن، ورأيت بعض (٤) من لا يُعْتَمَد عليه

كَتَّبَهُ ابن بياج _ بتحتانية مفتوحة فتحرر.

٢ ٦ ١- ابن المرأة هو: إبراهيم (٥) بن يوسف بن أحمد بن دهاق.

١٦٢. ابن مطرف الأعجمي^(١) هو: علي بن محمد بن مطرف. (^{٧)}

٥ ٦ ١- ابن هود الأندلسي هو: حسن بن علي بن يوسف بن هود.

۲ ۲ ۱ ابن واظبي مغربي، (^) واسمه. (٩)

١٦٧ ما ابن أوفا: على بن محمد بن محمد.

١٦٨ ابن بياج: في ابن لباج / .

[1/20]

⁽١) هو: أبو بكر ابن العربي المعافري الإشبيلي المالكي ولد سنة ٢٦ هـ، إمام عالم أشعري، خاتمة الحفاظ بالأندلس، جيد التصنيف من آثاره "أحكام القرآن" و"تبيين المسالك شرح موطأ مالك" مات عام ٤٣ هـ.

ترجمته في: الغنية للقاضي عياض ص:(١٣٩-١٣٩) - الصلة لابن بشكوال ١٨٥٥ - بغية الملتمس للضبي ص:(١٩٩-٩٩) - جذوة الاقتباس لابن القاضي ٢٦٠/١ - نفح الطيب ٣٣/٢ - "مع القاضي أبي بكر ابن العربي" لسعيد أعراب - مقدمة د. محمد السليماني لكتاب قانون التأويل لابن العربي.

⁽٢) مطبوع بتحقيق د.محمد الأمراني (ط.الرباط / المغرب).

⁽٣) في (ش) ابن التاج.

⁽٤) في (ش) بعض ساقطة.

⁽٥) في (ب) ابن إبراهيم.

⁽٦) في (ش) الأعمى وهو تصحيف.

⁽٧) في (ش) محمد بن علي.

⁽٨) لم أقف على ترجمته.

⁽٩) كذا في جميع النسخ، ولعله سقط.

_____ القول الْمُنبي عن ترجمة ابن العربي ______ الفصل السادس ____

٩ ١- ابن أبي دقل: من أهل تلمسان، من أصحاب ابن سبعين، جاور بمكة مُدَّةً.

• ١٧٠ الأيكي التركستاني العجمي: شيخ سعيد السعداء بمصر، هو محمد بن أبي بكر بن محمد بن محمد بن محمد مضي.

١٧١ والباجريقي هو: محمد بن عبد الرحيم بن عمر.

١٧٢ البوني هو: أبو العباس.

١٧٣ التلمساني هو: العفيف، واسمه سليمان بن على بن عبد الله.

٤٧١- الحرَّالي هو: على بن أحمد بن الحسن.

٠٧٠ الحريري هو: أبو الحسن علي بن الحسن بن منصور.

۱۷۲ السُّهْرَوردي: صاحب " التلقيحات"، (١) و الهياكل الذي سماه "هياكل النور "(٢) فيما زعم، وقع في كلام العيزري.

١٧٧ - // الشُّشْتَري هو: على بن عبد الله بن على.

 $^{(7)}$ الشوذي هو: أبو عبد الله الصوري، وقع في كلام العيزري//. $^{(7)}$

١٧٩ ما القاشاني: أظنه محمد بن أحمد بن سعد الدين، هو قاضي موزع، له ذكر في ابن نور الدين.

• 11- القونوي هو: الصدر الرومي، واسمه محمد بن إسحاق، والعالم الشهير شارح الحاوي، علاء الدين على بن إسماعيل.

۱۸۱ الكرماني هو: محمد بن محمود.

۱۸۲ المزجاجي هو: محمد بن (.....).(١)

١٨٣ المقدسي: المذكور في الباب الثالث، وهو (.......). (٥)

١٨٤ النسيمي التركي: هو نسيم الدين الماضي، واسمه (.....). (٢)

⁽۱) كتاب "التنقيحات في شرح التويحات" منه نسخة خطية بمكتبة كوبرلي، فهرس كوبـرلي . ٤٣٥/١

⁽٢) مطبوع بتحقيق د.محمد أبو ريان (ط. دار النهضة العربية ـ بيروت).

⁽٣) في (ش) ساقط.

⁽٤) كذا في (ب) و(ص) موضع بياض، وفي (ش) ساقط.

⁽٥) كذا في (ب) و(ص) موضع بياض، وفي (ش) ساقط.

⁽٦) كذا في (ب) و(ص) موضع بياض، وفي (ش) ساقط.

_____ القول الْمُنبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل السادس _____ الفقل الشادس ____ الفقل المنبِي عن ترجمة ابن العربي مرحل القيري (١٠) هـ و النفري (١٠): صاحب المواقف، (١٠) وقع في كلام العيزري، رجل القيري (١٠) هـ و (٠٠٠٠).

وقد جمع مشرق الأندلس، من نواحي مرسية طائفة كثيرة من هؤلاء كابن سبعين، وابن الطفيل، وابن عربي، وابن واظبي، والحَرَّالِي، والششتري.

⁽١) هو: محمد بن عبد الجبار بن الحسن أبو عبد الله النَّه النَّه ري، صوفي متكلم، صاحب دعاوى وضلال، من آثاره "المواقف" و" المخاطبات" مات عام ٣٥٤هـ .

ترجمته في: الطبقات الكبرى للشعراني ١/٠٤٠ ـ تاج العروس ١٩٤٧ ـ [مادة نفر] ـ شذرات الذهب ٥٤٩/٧ ـ كشف الظنون ١٨٤/٦ ـ تاريخ بروكلمان ٢٦/٤ ـ الأعلام ١٨٤/٦ ـ معجم المؤلفين ١٢٥/١ ـ الموسوعية الصوفية د.الحفني ص:(٣٩١).

⁽٢) كتاب "المواقف" مطبوع بتحقيق المستعرب آرثر يوحنا آربري بــدار الكتـب المصريـه ــ القــاهرة سنة ١٩٣٤م، وأعادت طبعه بالأوفست مكتبة المثنى بـبغداد.

⁽٣) كذا في جميع النسخ، ولعله تصحيف.

⁽٤) كذا في (ب) و(ص) موضع بياض، وفي (ش) ساقط.

____ القول الْمُنبي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل السادس ____

وثمن نُسِب إليهم الميل لابن عربي في كائنة ابن الفارض التي كانت في سنة أربع وسبعين، وبعضهم في كائنة الحُلَيْبِي^(۱) التي قام عليه فيها إبراهيم الدميري، ^(۲) ورقمت على الأحياء منهم في سنة تسعمائة حينئذ، وميزت أهل الحادثة الثانية بالحمرة (۲).

ولستُ أنسِب جميعهم إلى اعتقاد ظاهرِ كلامٍ سيما من علمت ديانته، ولكن اللوم/ لاحقُه [٣٥] ب] لاقتداء غيره ممن لا يفهم، فإنه ربما يعتقد ظاهره.

البدر ابن جمعة الحنفي، (٤) وصنف نظما ونثرا.

٢- البدر ابن خطيب الفخرية الشافعي، (٥) مقتديا بصاحبه الأبناسي.

٣- البدر ابن الغرز الحنفي (١) مناضل مصرح، وإن نقلت عنه كلاما حكاه لي من أثـق بـه من جماعته أنه قال: لو كنت قاضيا لعزرت من ينظر (٧) في كلامه.

هذا مع تصريحه بأنه يؤوله (^) ويُخَرِّجه كله من الإحياء، ثم سمعت أنه يستثني أماكن فيها الكفر صريحا.

⁽١) هو: محمد بن على بن محمد شمس الدين الحليبي القاهري يعرف بالحليبي.

ترجمته في: الضوء اللامع ٢١٦/٨ .

⁽٢) هو: إبراهيم بن عمر بن شعيب برهان الدين الدميري المالكي ولـد سنة ٨٤٠هـ، صاحب وحاهة، فاضل يكثر من حضور مجالس العلم مات عام ..؟

ترجمته في: الضوء اللامع ١١٢/١ .

⁽٣) تمييز السخاوي لأهل الحادثة الثانية بالحمرة لم يظهر في النسخ الخطية المصورة التي تقع في حوزتي، ولعلها أن تكون في النسخ الخطية الأصول واضحة.

⁽٤) هو: محمد بن جمعة بن محمد بدر الدين ابن الزين الحصيني الحنفي ولد سنة ٢٤٨هـ، اشتغل بالعلوم العربية والبيان، مع اعتقاده في ابن العربي وانتمائه لمذهبه.

ترجمته في: الضوء اللامع ٢١٣/٧ .

⁽٥) هو: محمد بن محمد بن أحمد بن عبد النور الأنصاري المهلبي المصري، يعرف بابن خطيب الفخرية مات عام ١٩٣ه.

ترجمته في: الضوء اللامع ٢٤/٩ ـ وجيز الكلام ١٠٤٦/٣ .

⁽٦) هو: محمد بن محمد بن محمد بدر الدين القاهري الحنفي ولد سنة ٨٣٣هـ، له اشتغال بكلام الصوفية، حتى صار من رؤوس الاتحادية مات عام ٨٩٤هـ.

ترجمته في: الضوء اللامع ٢٢٠/٩ ـ وجيز الكلام ١١٠٥/٣ .

⁽٧) كذا في (ش) وفي (ب) من ينظه، وهو تصحيف.

⁽٨) في (ب) يلوله، وهو خطأ.

_____ القول الْمُنبي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الـسادس ____

- **٤-** البدر ابن القطان الشافعي، (١) يصرح تارة، ويلوحُ أُخرى.
 - o. البدر الشاذلي الكتبي. (٢)
- ٦- التاج ابن شرف الشاذلي، (٣) مصرح باعتقاده، سائل من الله موته عليه.
 - ٧- التقي ابن الأوجاقي الشافعي.(١)
 - التقي الحصني الشافعي، (٥) شيخ الفضلاء ممن يصرح.
 - ٩- تمراز العزيزي ثم الأشرفي (٢) أمير سلاح.
- 1- الجلال ابن الأسيوطي، (٧) بلغني أنه كتب حين سئل عما صدر من الحليبي في ابن العربي مِن السبِّ: وأما السابُّ فيؤذن من الله بحرب، وما عسى أن يفعل فيه الحاكم، وأن الذي يراه مما لا يوافقه عليه المعتقد ولا المنتقد اعتقاده، ويحرم (٨) النظر في كتبه. (٩)

ترجمته في: الضوء اللامع ٥/١١٠.

⁽۱) هو: محمد بن محمد بن محمد بدر الدين ابن القطان القاهري ولد سنة ١١٤هـ، من كبار المناضلين عن ابن العربي مات عام ٨٧٩هـ.

ترجمته في: الضوء اللامع ٩/٨٤٢-٢٥٢، وجيز الكلام ٢/٢٥٨.

⁽٢) هو: حسين بن علي بن سالم بدر الدين الشاذلي الكتبي ولد سنة ٥٠٨هـ ومات عام ٩١٨هـ . ترجمته في: الضوء اللامع ٤٩/٣ ١-١٥٠ ـ وجيز الكلام ٩٠/٣ .

⁽٣) هو: عبد الوهاب بن محمد بن محمد تاج الدين الجوجري الشافعي، يعرف بابن شرف ولـد سنة ٢٠ هـ، مناضل عن ابن الفارض وابن العربي، مصرح باعتقاده مات عام ..؟

⁽٤) هو: عبد الرحيم بن محمد بن محمد تقي الدين ابن الأوجاقي ولد سنة ٨٢٥هـ مات عام ..؟ ترجمته في: الضوء اللامع ١٨٨/٤.

⁽٥) هو: أبو بكر بن محمد بن عبد المؤمن تقي الدين الحسيني الحصني الشافعي ولد سنة ٢٥٧هـ، مات عام ٨٢٩هـ.

ترجمته في: إنباء الغمر ١١٠/٨ ـ الضوء اللامع ١١/١٨ ـ شذرات الذهب ١٨٨/٧.

⁽٦) هو: برسباي العزيزي أمير مُتَوَدِّد للعلماء والفقراء .

ترجمته في: الضوء اللامع ٣٦/٣ .

⁽٧) هو: عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد بن عثمان الخضيري الأسيوطي الشافعي ولد سنة و ٨٤٩هـ، حافظ محدث مفسر، صوفي محب للصوفية ونحلتهم، صاحب التصانيف الواسعة والكثيرة من آثاره "الدر المنثور في التفسير بالمأثور" مات عام ٩١١هـ.

ترجمته في: حسن المحاضرة ١/٢٨٨ ـ ٢٩٤ ـ الضوء اللامع ١/٥٥ ـ ٧٠ ـ النور السافر ص: (١-٥١).

⁽٨) في (ش) تحريم.

⁽٩) تنبيه الغبي في تخطئة ابن عربي للسيوطي ص:(٢٦).

_____ القول الْمُنبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل السادس ____

ثم نقل عنه (١) أنه قال: يمحرم النظر في كلامي. (٢)

11- الجلال ابن الأمانة (٢).

٢١- الجمال ابن (٤) السابق الحنفي، (٥) صاحبنا ملتزم السكوت، وربما تكلم معهم.

۱۳- الخطيب الوزيري المالكي، (١) مناضل مصرح، ممن كتب في كائنة الحُلَيبي، واحتج بكلام اليافعي، ومنع الاحتجاج في الحرق بصنيع السيد عثمان، وفَرْقٌ بينهما.

\$ ١- ابن رَغْدَان المغربي المكنى بأبي المواهب، (٧) داعية مُفتر.

• 1- الزين عبد الرحيم الأبناسي الشافعي، (^) داعية مجتهد مَرْجِع لهم، عَدَّلته غير مرة و لم ينهض عن صرف ابن عربي، بارتكابه في هذه العبارة ما لا يحوز.

٦٠- الشمس ابن أجا الحنفي، (٩) قيل لي إنه منهم، وكنت أحبه وما كلمته / في ذلك.
 ١٠- الشمس ابن أخت الشيخ مدين (١٠٠) هو معهم، بل داعية مع تَبرُّمه أحيانا.

(١) في (ش) عنه ساقطة.

(٢) تنبيه الغبى للسيوطي ص: (٢١).

(٣) هو: عبد الرحمن بن محمد بن أحمد جلال الدين الأبياري القاهري الشافعي يعرف بابن الأمانة ولد سنة ٨٢٣هـ، قرأ وسمع على علماء عصره .

ترجمته في: الضوء اللامع ٢٠/٤ .

(٤) في (ب) ابن ساقطة.

(٥) هو: محمد بن محمد بن محمد جمال الدين القاهري الحنفي يعرف بابن السابق ولد سنة ١١٨هـ، سمع من كبار علماء عصره، حافظ للأدب والتاريخ مات عام ٨٧٧هـ.

ترجمته في: الضوء اللامع ٥/٥ - وجيز الكلام ٨٤٣/٢ .

(٦) لم أقف على ترجمته.

(٧) هو: محمد بن أحمد بن محمد أبو المواهب القاهري المالكي يعرف بابن بابن رغدان ولد سنة

٨٢٠هـ، مناضل عن ابن العربي ومائل إليه مات عام ٨٨٢هـ .

ترجمته في: الضوء اللامع ٦٦/٧ .

(A) هو: عبد الرحيم بن إبراهيم بن حجاج زين الدين الأبناسي القاهري الشافعي ولد سنة ٢٩هـ ومات عام ٨٩١هـ .

ترجمته في: الضوء اللامع ١٦٤/٤ ـ وجيز الكلام ٩٨٤/٣ .

(٩) هو: محمد بن محمود بن خليل شمس الدين الحلبي الحنفي يعرف بابن أجا ولد سنة ٨٢٠هـ، مات عام ٨٨١هـ.

ترجمته في: الضوء اللامع ٢٠/١٠ ـ وجيز الكلام ٨٧٦/٣ .

(۱۰) لم أقف على ترجمته.

_____ القول الْمُنبي عن ترجمة ابن العربي ______ الفصل الـسادس _____

1. الشمس ابن حامد الصفدي الشافعي، (١) من رؤوسهم تقريراً ومناضلة، وبلاغة وبلاغة ومبالغة وبواسطته تَلِف كثيرون خصوصا أهل صفد بلده.

- **٩ ١-** الشمس ابن عزم المغربي المالكي (٣) نزيل مكة، معتقد مناضل.
 - Y- الشمس القمني الصحراوي الشافعي، (٤) مُصَرِّح.
 - ۲۱ عبد الأول المالكي المرشدي، (٥) (١) من رؤوسهم.
 - ٢٢ عبد الرحيم الأبناسي ذكر قريبا.
- ٣٣ عبد العزيز الفيومي، (٧) وهو إلى الانحلال أقرب، وولده عمر من (٨) أذكياء العالم، ولكنه بتماديه (٩) في الفسق هائم.
 - \$ ٢- عبد القادر الوفائي الواعظ. (١٠)
 - ٢٠٠ عبد المعطي المغربي المكي.(١١)

(٣) هو: محمد بن عمر بن محمد شمس الديم أبو عبد الله التميمي التونسي المالكي، يعرف بابن عزم ولد سنة ١٨١٠هـ، عالم مكثر من السماع، شديد الحرص على جمع كتب ابن العربي وجلبها مات ١٩٨هـ.

- ترجمته في: الضوء اللامع ٥/٨ وجيز الكلام ٩٨٨/٣ .
 - (٤) لم أقف على ترجمته.
 - (٥) كذا في (ص) وفي (ب) و(ش) المرشد.
- (٦) هو: عبد الأول بن محمد بن إبراهيم المرشدي المكي ولد سنة ١٧هـ، فقيه متفنن، مناضل عن ابن العربي ومنافح عنه مات عام ٨٧٢هـ .
 - ترجمته في: الضوء اللامع ٢١/٤ _ وجيز الكلام ٧٩٥/٢ _ شذرات الذهب ٣١٦/٧ .
- (٧) هو: عبد العزيز بن أحمد بن محمد عز الدين الفيومي القاهري الشافعي ولد سنة ١٢هـ، مات عام ٨٩٨هـ.
 - ترجمته في: الضوء اللامع ١١٥/٤ .
 - (٨) كذا في (ش) وفي (ب) من ساقطة.
 - (٩) في (ش) يمادي.
 - (١٠) هو: عبد القادر بن محمد بن محمد القاياتي القاهري يعرف بالوفائي مات عام ٨٧٣هـ .
 - ترجمته في: الضوء اللامع ٢٩٦/٤ ـ وجيز الكلام ٨٠٦/٢ .
- (١١) لعله ثعبد المعطي بن خصيب بن زائد أبو المواهب بن أبي الرخاء المغربي المالكي، نزيل مكة ولد سنة ٨٢٩هـ، عالم فاضل صوفي،

⁽١) تقدمت ترجمته ص:(١٢٤).

⁽٢) في (ش) مبالغة ساقطة.

۲۲. عبد الهادي السكندري.(١)

٧٧ عطية تلميذ^(۱) ابن الأبناسي الشافعي،^(۱) مصرح أفسد كثيرين.

٢٨ على الفاكهي المكي الشافعي (٤) أحد الفضلاء.

۲۹ قاسم الحنفي^(٥) العلامة، رأس من رؤوسهم.

• ٣٠ المحيوي الكافياجي الحنفي، (١) يُلوح (٧) ويتستر بإظهار السكوت.

عام .. ؟ ترجمته في: الضوء اللامع ٥/٧٩.

(١) هو: عبد الهادي بن عبد الرحمن السكندري القاهري الشافعي، اشتغل بالعربية والمنطق، مع اعتقاد في ابن العربي والدعوة إليه مات عام ..؟

ترجمته في: الضوء اللامع ٩١/٥ .

(٢) كذا في (ش) و(ص) وفي (ب) تلميذ ساقطة.

(٣) هو: عطية بن إبراهيم بن محمد بن الأبناسي القاهري الشافعي ولد سنة ٥٠هـ، داعية لاعتقاد ابن العربي مع نقص في العلوم.

ترجمته في: الضوء اللامع ١٤٧/٥.

(٤) هو: علي بن محمد بن علي نور الدين المصري المكي الشافعي يعرف بابن الفاكهي ولـد سنة ٨٨٦هـ، مات عام ٨٨٠هـ .

ترجمته في: الضوء اللامع ٥/٥ ٣٢ ـ وحيز الكلام ٢٦٦/٢ .

(٥) هو: قاسم بن قطلوبغا أبو العدل شرف الدين يعرؤف بقاسم الحنفي ولد سنة ٨٠٢هـ، عالم فقيه مسهب لأتباع ابن العربي ومناضل عن اعتقاده القبيح مات عام ٨٧٩هـ.

ترجمته في: الضوء اللامع ١٩٠-١٩٠ ـ وجيز الكلام ١٩٥٢ ـ شذرات الذهب ٣٢٦/٧ .

(٦) تقدمت ترجمته ص:(٦٣).

(٧) في (ب) يلوح ساقطة.

الغدل السابع

في الاعتذار عن المعتمدين ممن اشتمل عليه الفصل قبله من الماضين والموجودين، (١) [سبانا، بعض العلماء على المن العربي] حسبما أوردته في مؤلَّفي النَّافع، في معنى ما اشتمل عليه هذا الجامِع.

فقلت: إنه اعتُذِر عنهم بأنهم ما وقفوا على نحلته؛ إما لكون القائل من المتقدمين، فإن كتبه لم تشتهر إلا بعد موته بمدة، وكان هو مُنقبضاً عن الناس، ولا يُصرح بأمره إلا لمن يثق به، أو لعدم اشتغاله بمطالعة كلامه؛ بحيث لم يقف على حقيقة مذهبه، أو وقف ولكنه سليم الباطن لا يحقق معناه، أو حقَّق ولكن لم يثبت عنده نسبة تلك المقالات، أو ثبت ولكن أن يقول لعلها صدرت منه في حال سكره أو غيبته، أو رجع قبل موته عن اعتقادها وأناب، أو ليس المعنى فيها على ظاهره بل لها معنى باطني، وخاض في التكلف لذلك ببعيد الاحتمالات. (٣)

ونحوه القول بكون الكثير مما أنكر من الألفاظ اصطلح على التعبير به في (٤) غير / معناه، [٣٦/ب] أو هو مخالف له فيما يتكلف بتأويله غير أنه متستر بذلك في دفع اللوم عنه (٥) وعن شيخه. وكم من خلائق من المقلدين لأئمتهم، كما قال الذهبي: يَحُضون على اتّباعِهم بكـل

⁽١) في (ب) والموحدين.

⁽٢) في (ش) ولكنه.

⁽٣) وقد ذكر التقي الفاسي في العقد الثمين ١٩٧/٢ نحواً من هذه الأعذار، والذهبي في الميزان ٣٠٠٣ .

⁽٤) في (ش) عن.

⁽٥) في (ش) عنه ساقطة.

_____ القَولُ الْمُنْبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل السابع _____ ممكن، ويخالفونهم في مسائل كثيرة في الأصول والفروع!

أو هذا من المشتبه الذي لا يعرف معناه، وربما كان من يُشني عليه يُدمج في عباراته، توسعاً في الاعتناء بشوكة القائم معه ومداراته.

إلى غير ذلك من الاعتذارات التي في بعضها ما لا يقبل؛ خصوصا وقد نقل ابن الجوزي وغيره أنه قال(١) في فتوحاته: "وهذا كلامي على ظاهره لا يجوز تأويله". أو نحو ذلك مما هو في معناه مما قدمته في الفصل الأول.

⁽١) كذا في (ش) و(ص) وفي (ب) قال ساقطة.

الغصل الثامن

مما أوردته في المصنَّف المشار إليه مما سيأتي مفرقا في محاله، وأشرت إليه إجمالا عند أبسي إعنو نعلماء المتبن حجلة أن الأخلص الأحكم، والأعدل المحصل^(۱) للغرض عدم التعرض لعينه، وغيره من طيعته النادي المعلم المثاله بكفر وغيره. والحكم على الكلام بما يقتضيه، وإلى هذا ذهب جماعة من الأئمة الورعين.

فقال شيخي إمام الأئمة الشهاب ابن حجر رحمه الله، وقد سئل عنه وعن مقالته ما وكلاد من حجر وابن نصه: " أما ابن عربي ومن وافقه في المعتقد المذكور، فقد توقف كثير من الأئمة عن يبه وسنين والنمي في القدح في أعيانهم لاحتمال رجوعهم، أو بعضهم عن ذلك لأنهم اشتهروا بالعبادة العرب مع حزمهم بكفر والزهادة، والكرامات الكثيرة مع احتمال أن يكون بعضهم لم يعتقد لازم تلك المقالة، بل وقف في تأويلها عند كمال التفويض إلى غير ذلك من التأويلات.

وأما المقالة فلا يتوقف منصف في (٢) أنها كفر وضلال، بل ينتهي إلى أشد من كفر كثير من الكفار والمشركين. فمن عرف المقالة // على وجهها واعتقدها، // (٤) وجعلها مذهبا له (٥) فهو كافر بغير توقف، / ومن ارتقى عن ذلك حتى صار داعيا إلى هذه المقالة، [٣٧] فهو أشد إثما وأعظم كفرا. ولم يختلف علينا من أدركناه وأخذنا عنه من الأئمة في ذلك. "(١)

ونحوه قول العراقي: وينبغي ألا يُحكم على ابن العربي نفسه بشيء، فإني لست على يقين من صدور هذا الكلام منه، (٧) (٨) ولا من استمراره عليه إلى وفاته، ولكنا نحكم على

⁽١) في (ش) المخلص.

⁽٢) في (ش) بل ساقطة.

⁽٣) في (ش) في ساقطة.

⁽٤) كذا في (ش) وفي (ب) و(ص) ساقط.

⁽٥) في (ش) له ساقطة.

⁽٧) في (ش) عنه.

⁽A) بل اليقين صدور ما سطره ابن العربي في الفتوحات والفصوص عنه، حيث توجد نسخة خطية كاملة من الفتوحات تقع في ٣٧ مجلداً بخط ابن العربي نفسه، ونسخة من الفصوص عليها

وسبقهما شيخهما الإمام البُلْقِيني فإنه سئل عن ابن الفارض فقال: لا أحب أن أتكلم فيه. ثم أنشده السائل من التائية أبياتا، فقطع عليه بعد إنشاده عدة أبيات بقوله: هذا كفر، هذا كفر! (٢)

وكذا قال شيخه التقي السُّبكي: وأما اعتقادنا أنه كافر أو غير كافر، فإن قام دليـــل

ظاهر لا رِيبة فيه فيعتقد مقتضاه، وإلا فالأولى الإعراض عن ذلك لاحتمال أن يكون خُتم له بالسلامة (٢). وتلك أمة قد خلت، ولا ضرورة إلى العلم بحاله، وإنما الضرورة إلى تبيين كلامه. فالضروري نفعله، وغير الضروري نتركه اتباعا لقوله على : ((مِن حُسنِ إسلام المرء تَركُه ما لا يَعنِيهِ)). (١)

في آخرين منهم الحافظ الذهبي فإنه قال:" إنا لا نشهد(٥) على هؤلاء بإيمان ولا كفر،

سماع أصلي بقراءة الصدر القونوي وسماعه على ابن العربي. انظر: مؤلفات ابن عربي ص:(٤٧٩،٤٣١).

وليس في هذه النسخ ما يخالف المعروف عن ابن العربي من اعتقاد وحدة الوجود، والكلام القبيح في الإلهيات، والتنقيص من الأنبياء، وتصحيح اعتقاد فرعون اللعين، وقد أخذ عن ابن العربي هذا المعتقد كثير من المغرورين به، ولا يطرق بَالَهُم أبدا الشك في ثبوته عن ابن العربي.

(١) أورده التقى الفاسي في العقد الثمين ٢/ ١٩٠، والمقبلي في العلم الشامخ ص:(٣٢٦).

(٢) السائل للسراج البُلقيني هو الحافظ ابن حجر، وقد أورده في لسان الميزان ٢١٣/٥، والسخاوي في الجواهر والدرر ٢٠٤٨/٣ .

(٣) احتمال كون ابن العربي خُتم له بالسلامة، لايمنعنا من الرد عليه وبيان ضلال ما أثبته في الفصوص وغالب الفتوحات، والتي شاعت عنه في الآفاق، وفاحت رائحتها بين الأنام، ولا ينبغي الاعتراض بتقدير توبته ورجوعه عن ذلك، لأنه أمر غير معلوم لدينا بل علمه عند الله.

أما كتبه ومصائبه فهي معلومة عند الجميع، وفي متناول العزيز مِن الخلق والوَضِيع.

(٤) أخرجه مالك في الموطأ ٩٠٣/٢ ـ وأحمد في المسند ٢٠١/١ ـ والترمذي في السنن ح (٢٣١٧) كتاب الزهد، باب ما جاء في صفات كتاب الزهد، باب ما جاء في صفات المؤمنين، كما في الإحسان ٢٠١/١ ـ والطبراني في المعجم الكبير ح (٢٨٨٦) ٢٨/٣ ـ والقضاعي في مسند الشهاب، كما في فتح الوهاب ٢٩/١:

والحديث إسناده حسن، صححه جماعة من الحفاظ؛ منهم الحافظ ابن عبد البر، والهيثمي. انظر في الكلام على درجته تحفة الأحوذي ٥٠٠/٦، ، وفتح الوهاب للغماري ١٢٩/١.

⁽٥) في (ش) إنه لا يشهد.

لجواز توبتهم قبل الموت، بل أمرهم مُشكل وحسابهم على الله على الله على الله الله الله على الله الله الكفر." (١)

والتقي ابن تيمية فقال: " إذا عرف الصراط المستقيم لم تكن حاجة (٢) إلى معرفة حقيقة هؤلاء الرجال، الذين اشتُهِر عنهم (٦) ما اشتهِر من أنواع العبادات والمقالات التي فيها حق وباطل. فإن أحدهم (٤) قد (٥) يموت تائبا وقد يموت مُصراً (١)، ونحن لا نسأل عن شخصه، ولكن ما وُجد من مصنفاتهم والمنقول عنهم، / سواء كانوا (٧) قالوه أو لم يقولوه، يُرد منه ما خالف الكتاب والسنة، ويقبل منه ما وافق الكتاب والسنة.

ولكن نميز بين (^) الأئمة الذين لهم في الأمة لسان صدق؛ الذين لم يعرف عنهم لهم (^(٩) بدعة ظاهرة في أصول الدين، وبين أهل البدع المشهورة في الأصول مثل الحلاج، وابن عربي، وابن سبعين وأمثالهم من ذوي الإلحاد وأئمة الاتحاد.

وقال أبو عبد الله ابن عرَفَة (۱۰) عالم متأخري المالكية ما معناه: "من نسب إليه هذا الكلام، لا يَشُك مسلم (۱۱) مُنْصِف في فسقه وضلاله، وزندقته" انتهى.

وإنما أدرجت (١٢) كلام ابن تيمية في هؤلاء وإن أشعر كلامه باستثنائه، لأن أصل سياق

⁽١) تاريخ الإسلام وفيات سنة ٦٦٩هـ ص:() ـ وذكره التقي الفاسي في العقد الثمين ٥/٣٣٢ .

⁽٢) في (ش) لم تكن بنا.

⁽٣) في (ب) عليهم.

⁽٤) في (ب) أحد وهو سقط.

⁽٥) كذا في (ش) وفي (ص) وفي (ب) قد ساقطة.

⁽٦) في (ب) مُصَرحا.

⁽٧) في (ش) قد كانوا.

⁽A) كذا في (ش) وفي (ص) وفي (ب) بين ساقطة.

⁽٩) في (ش) لهم ساقطة.

⁽١٠) هو: محمد بن محمد أبو عبد الله بن عرفة الوَرْغمي التونسي المالكي ولد سنة ٧١٦هـ، علامة محقق متفنن نظار، انتهت إليه رئاسة المذهب المالكي بالديار التونسية من آثاره "المختصر الكبير" في الفقه المالكي مات عام ٨٠٣هـ .

ترجمته في: غاية النهاية ٢٤٣/٢ _ إنباء الغمر ٣٣٦/٤ _ الضوء اللامع ٩/٠٤٠ _ نيل الابتهاج للتنبكتي ص:(٢٧٤) _ الفكر السامي للحَجْوي ٢٩٣/٤ .

⁽١١) كذا في (ش) و(ص) وفي (ب) مسلم ساقطة.

⁽۱۲) في (ش) أخرجت.

_____ القَولُ النُّنبي عن ترجمة ابن العربي _____

كلامه معهم على أن جميعهم ممن صرح بالتكفير له، إلا الولي العراقي، مع أني سأبين عند اسمه ما يشعر به أيضا.

فالظاهر أن هذا آخرَ ما جنح إليه هؤلاء، وهو كما قلنا الأخلص المحصل للغـرض والله الموفق.

وهذا حين الشروع في المقصود، فأقول: أُوَّلُ مَن علمته طعن فيه.

ا_ ومنههم العلامه معين الدين أبو بكر محمد بن عبد الغني بن نقطة البغدادي وتنوى الحائظ ابن نقطة العندادي وتنوى الحائظ ابن نقطة والمحمد الحنبلي، صاحب التصانيف المفيدة، وكانت وفاته في (١) سنة تسع وعشرين وستمائة قبل اعتفاد ابن العربي، الموادي المعربي، فقال: لأيعجبني (٢) شعره، ثم أورد له:

لقد صَار قَلْبَي قابِلا كلَّ صُورةٍ فَمَرعىً لغِزِلان ودَيراً لرهبان وبيتاً لأصنام وكَعبة طائه فالمُن وألواحَ تَوراةٍ ومُصحفَ قُرآنِ أدينُ بِدينِ الحُبِّ أنَّى توجَّهَت ركائبُه فالدِّين دِينِي وإيمَان (٤)

هكذا قرأته بخط الحافظ العمدة أبي عبد الله الذهبي في مُسوَّدة مشتبه النسبة (٥) له. وابن نقطة ذكر هذا في تكملة الإكمال (١) له، وأنشد له قصيدة فيها / هذه الأبيات، [٣٨] وهي على قاعدته في الوحدة.

قلت: وقد رأيت الدِّميَاطِي (٢) كتب في معجمه (٨) عن أبي الحسن علي (٩) بن عبد

⁽١) في (ش) في ساقطة.

⁽٢) في (ب) لا عجبني، وهو خطأ.

⁽٣) في (ش) راهب.

⁽٤) كذا في جميع النسخ، وفي مطبوعة ديوان ترجمان الأشواق ص:(٤٣-٤٤) فالحب ديني وإيماني، وهو الأرجح مطابقة للمعنى.

⁽٥) مشتبه النسبة ص:().

⁽٦) تكملة الإكمال ٢٩٤٢-٢٩٤ .

⁽٧) هو: عبد المؤمن بن خلف أبو محمد شرف الدين الدِّمياطي الشافعي ولـد سنة ٦١٣هـ، حافظ محدث نسابة إخباري، من آثاره "المتحر الرابح في ثواب العمل الصالح" مات عام ٥٠٧هـ.

ترجمته في: فوات الوفيات ٩/٢ . ٤ - طبقات الشافعية الكبرى ١٠٢/١ - الدرر الكامنة ١٠٢/٢ - الرسالة المستطرفة ص:(١٣٨) .

⁽A) معجم شيوخ الدمياطي ل٩٧/ب ج/٣٦ من تجزئة الأصل [نسخة خطية بدار الكتنب الوطنية بتونس] .

⁽٩) في (ب) و(ص) على ساقطة.

الله بن سعد الله(١) الخَابوري الصوَّري (٢) _ بتشديد الواو _ الضرير المقرئ هذه الأبيات، وأنها من نظم الخابوري المذكور وأولها.

سَرى طَيفُ من أهواهُ سِرًّا فأحيانِي ومِن عجب الأشياء ظَبْي مُبَرقَع فمَسكنه بَين الترائِب (٣) والحَشا لقَد صار قلبي قابلا كُلَّ صُورةٍ وبَيتاً لأوثان وكعبه طائسه

وأدهش عقْلِي ثم سِرِّي وجُثمانِي عيسُ بأعطافٍ ويَرنُو بأجْفانِي عيسُ بأعطافٍ ويَرنُو بأجْفانِي فوَاعجباً مِن روضةٍ وسُط نِيران ('') فديراً لرُهبان ومَرعى لغيزلان وألدواح تسوراةٍ ومُصحف قُرآن

وقد (°) قال الذهبي عقب كلام (۱) ابن نقطة: كأنه يشير إلى ما في شعره من الاتحاد، وذكر الخمر، والكأس والملاح (۷).

٢- ثم العلامة الفقيه الحافظ^(۸) تقي الدين أبو عمرو عثمان بن عبد الرحمن بن موسى النوى خلط الفقيه ابن الشهرزوري] (۹) الدمشقي الشافعي عرف بابن الصلاح، (۱۰) وكانت وفاته في سنة ثلاث وأربعين وستمائة بدمشق.

فقرأت في كلام العَيْزَري كما سيأتي، أنه ممن ذكره في جماعة بالحلول والاتحاد، ولكن لم أقف إلى الآن على لفظه.

⁽١) في (ش) لفظ الجلالة سقط.

⁽٢) ذكر الدمياطي في معجمه (خ ل٩٧/ب) أنه: نسبة إلى بلد على شط الخابور من عمل قرسيسا.

⁽٣) كذا في (ش) وفي (ب) التراب.

⁽٤) ديوان ترجمان الأشواق ص:(٢٦ ـ٤٣) .

⁽٥) في (ش) فتجوز هذا وقد قال.

⁽٦) كذا في (ش) وفي (ب) و(ص) كلام ساقطة.

⁽٧) تاريخ الإسلام حوادث ٦٣٨هـ ص:(٣٧٦) .

⁽٨) في (ش) الحافظ المتقن.

⁽٩) كذا في المصادر وفي جميع النسخ السهروردي، وهو خطأ.

⁽١٠) ولد سنة ٧٧٥هـ حافظ محدث متقن مشارك في الفنون من آثاره "صيانة صحيح مسلم" مات عام ٦٤٣هـ .

ترجمته في: وفيات الأعيان ٢٤٣/٣ ـ طبقات الشافعية الكبرى ١٢٧/٥ ـ طبقات الإسسنوي ٢١/٢ ـ شذرات الذهب ٢٢١/٥ .

_____ القَولُ المُنبي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الشامن _____

" تم العلامة المتبحر (۱) جمال الدين أبو عمرو عثمان بن [عمر] (۲) بن أبي بكر ابن التوى الفقه ابن الحاجب المالكي (۳) الشهير، وكانت وفاته في شوال سنة ست وأربعين وستمائة. فقرأت بخط ابن مرزوق (۱) ما نصه كما سيأتي: "وأفتى ـ يعني ابن عبد السلام ـ هو وابسن الحاجب بتكفيره. "

كـ ثم الإمام العالم التقي أبو محمد عبـ د الله بن عبـ د العزيـ ز بن عبـ د القـ وي القرشـي [مديد العلم العلم التقي أبو محمد عبـ د الله بن عبـ د العزيـ ز بن عبـ د القـ وي القرشـي الهدوي] المهدوي، (٥) وكانت وفاته في سنة تسع و أربعين وستمائة شهيدا.

فقرأت في مشيخته التي سماها / مجتبى الأزهار فيمن لقيه من علماء الأمصار حيث [٣٨/ب] ذكره فيها، ما نصه: "حدثني من أثقه أن فقهاء دمشق لما سمعوا من كلامه، ما لا يبلغه قاصر عقولهم من العلوم الربانية، شهدوا بتكفيره. فلما وقف ملك البلد على المسطور إنوي علماء دمشق في ملعور من العلوم الربانية، شهدوا بتكفيره. فلما وقف ملك البلد على المسطور إنوي علماء دمشق في ملعور من العلوم الربانية، شهدوا بمبلغ علمهم (٢٠)! قال: فما ترى؟ من مربي الله على الله شك؟! فنفض الملك قال: أفي الله شك؟! فنفض الملك ثيابه وقام".

قلت: وهو كلام معتقِدٍ فيه.

هـ ومنهم شيخ الإسلام، سلطان العلماء العز عبـ العزيـ بن عبـ السـلام السـلمي إنوى المنه سلطان العلماء العز عبـ العزيـ بن عبـ السـلام السـلمي المنابع ال

⁽١) في (ش) الحافظ المتبحر.

⁽٢) كذا في المصادر، وفي (ب) و(ش) بن محمد.

⁽٣) ولد سنة ٧٠هـ فقيه مالكي من كبار علماء العربية من آثاره "الكافية" مات عام ٢٤٦هـ . ترجمته في: وفيات الأعيان ٢٤٨/٣ ـ العبـر ١٨٩/٥ ـ الطالع السـعيد للأُدفُوي ص:(٣٥٢) ـ غايـة النهاية ١٨٨١ .

⁽٤) هو: محمد بن أحمد بن محمد أبو عبد الله شمس الدين بن مرزوق العجيسي ولد سنة ٧١٠هـ، فقيه عالم من أعيان تلمسان من آثاره "المسند الصحيح الحسن من أخبار السلطان أبي الحسن" مات عام ٧٨١هـ.

ترجمته في: الإحاطة لابن الخطيب ٢/٥/١ ـ تاريخ ابن خلدون ٣١٢/٧ ـ حذوة الاقتباس ٢٢٥/١ ــ الاستقصا للناصري ٣٩-٣٧/٢ ـ ورقات عن حضارة المرينيين للعلامة المنوني ص:(١٧٨) .

⁽٥) لم أقف على ترجمته.

⁽٦) في (ش) بمبلغهم من العلم.

⁽٧) كذا في (ش) و(ص)، وفي (ب) ساقط.

_____ القَولُ الْمُنبِي عن ترجمة ابن العربي ______ الفصل الشامن ______ المصري قاضيها الشافعي، وكانت وفاته في سنة ستين وستمائة.

فأنبأني العز أبو محمد الحنفي (١) رحمه الله عن الصلاح أبي الصفاء ابن أيسبك الصفدي، (٢) فإنه سمع الحافظ (٣) ابن سيد الناس (٤) يقول: سمعت ابن دقيق العيد يقول: وير اساند رواية طعن الصفدي، عبد السلام عن ابن عربي فقال: شيخ سوء كذاب، يقول بقدم العالم، ولا العربي عبد السلام في التراين عبد السلام في عن ابن عربي فقال: شيخ سوء كذاب، يقول بقدم العالم، ولا العربي عبد السلام في عبد السلام عن ابن عربي فقال: شيخ سوء كذاب، يقول بقدم العالم، ولا العربي المعالم، ولا العربي المعالم، ولا العربي المعالم، ولا العربي المعالم في المعال

وسنده صحيح، ولا الْتِفَات لمن خالف. وهكذا أورده التقي ابن تيمية كما سيأتي في جوابه، لكن بزيادة مقبوح، وعبارته: قال الفقيه أبو محمد عبد العزيز بن عبد السلام لما قدم القاهرة وسألوه عنه، فقال: هو شيخ سوء كذاب مقبوح، يقول بقدم العالم، ولا يحرم فرجا.

قلت: وقال ابن مرزوق: حدثني (٢) غير واحد من أشياخنا عن شيخهم عز الدين ابن عبد السلام أنه قال فيه: شيخ سوء كذاب. وذكر ما سمعه منه مما يقتضي كذبه، وأفتى هو وابن الحاجب بتكفيره انتهى (٧).

⁽١) هو: عبد الرحيم بن محمد بن عبد الرحيم أبو محمد عز الدين القاهري ولد سنة ٥٩هـ، حافظ متقن مسند مات عام ١٥٨ه.

ترجمته في: الضوء اللامع ١٨٦/٤ ـ وحيز الكلام ٢١٧/٢ ـ نظم العقيان ص:(١٢٧) ـ شذرات الذهب ٢٦٩/٧.

⁽٢) هو: خليل بن أيْبك بن عبد الله صلاح الدين الصفدي ولد سنة ١٩٦هـ، أديب مؤرخ كثير التصنيف من آثاره "الوافي بالوفيات" مات عام ٧٦٤هـ .

ترجمته في: طبقات الشافعية الكبرى ٥/١٠ ــ الدرر الكامنة ٨٧/٢ ــ النجوم الزاهرة ١٩/١١ ــ شذرات الذهب ٢٠٠/٦ .

⁽٣) في (ش) الحافظ أبا الفتح.

⁽٤) هو: محمد بن محمد بن أحمد أبو الفتح بن سيد الناس فتح الدين اليعمري الشافعي ولد سنة ١٧٦هـ، من حفاظ الحديث مؤرخ عالم بالأدب من آثاره "عيون الأثر في فنون المغازي والشمائل والسير" مات عام ٧٣٤هـ.

ترجمته في: المعجم المختص للذهبي ص:(١٧١) ـ الوافي الوفيات ٢٨٩/١ ــ العقـد الثمـين ٢٦٠/١ ــ العامنة ٢٨٩/٤ ــ "أبو الفتح اليعمري حياته وآثاره" د.محمد الراوندي .

⁽٥) الوافي بالوفيات ١٧٤/٤.

⁽٦) في (ش) حدث.

⁽٧) انظر: مجموع الفتاوي ١٣١/٢.

وأخبرناه بالزيادة لكن باختصار، أبو محمد اللّخمي (١) بمكة مشافهة قال: أنبأنا والدي أبو إسحاق عن الحافظ أبي الفتح اليعمري فيما وجد / بخطه (٢) قال: سمعت الإمام الحافظ الزاهد العلامة أبا الفتح محمد بن علي بن وهب القشيري يقول: سمعت شيخنا الإمام أبا محمد ابن عبد السلام؛ وجرى ذكر أبي عبد الله محمد بن العربي فقال: شيخ سوء مقبوح كذاب! فقلت له: وكذاب أيضا؟ قال: نعم؛ تذاكرنا يوما بمسجد الجامع بدمشق، التزويج بجواري الجن، فقال: هذا (٣) فرض محال؛ لأن الإنس جنس كثيف، والجن روح لطيف، ولن يعلو الجسم الكثيف الروح اللطيف، ثم بعد قليل رأيته وبه شَجَّة، فسألته عن سببها فقال: تزوجت امرأة من الجن، ورُزقت منها ثلاثة أولاد. فاتفق أن تفاوضنا فأغضبتها، فضربتني بعظم حصلت منه هذه الشجة، وانصرفت فلم أرها بعد (١) هسندا،

وهكذا أورده الذهبي في الميزان (٥) لكن بدون مقبوح، عن ابن رافع (١) فيما نقله من خط أبي الفتح اليعمري. قال الذهبي: وكان ـ يعني أبا الفتح ـ متثبتاً.

وكذا قال في ترجمته من سير النُّبلاء:" وقد حكى العلامة ابن دقيق العيد شيخنا، أنه سمع الشيخ عز الدين ابن عبد السلام يقول عن ابن عربي: سيخ سوء كذاب، يقول بقدم العالم، ولا يحرم فرجا".

ثم ذكره فيها أيضا بإثباتها فقال: "وقرأت بخط ابن رافع أنه رأى بخط فتح الدين اليعمري، أنه سمع ابن دقيق العيد يقول: سمعت الشيخ عز الدين، وجرى ذِكرُ ابن العربي (٧) فقال: هو شيخ سوء، كذاب مقبوح". (٨)

⁽١) لم أقف على ترجمته.

⁽٢) في (ب) بخط.

⁽٣) في (ش) هذا ساقطة.

⁽٤) في (ب) بعد ساقطة.

⁽٥) ميزان الاعتدال ٩/٣٥٠٠.

⁽٦) هو: أحمد بن عبد الله بن عبد الرحمن كمال الدين ابن رافع الحلبي الأسدي الشافعي ولـد سنة ١٦١هـ، فقيه محدث فاضل من آثاره "حواشي على فتاوى ابن الصلاح" مات عام ٢٦٢هـ. ترجمته في: العبر ٢٦٧/٥ ـ طبقات الشافعية الكبرى ١٧/٨ ـ شذرات الذهب ٣٠٨/٥.

⁽٧) في (ش) و(ص) العربي الطائي.

⁽٨) سير أعلام النبلاء ٢٣/٨٤ - ٤٩.

وساقه الذهبي أيضا في ترجمة عثمان بن بلبان المقاتلي^(۱) من معجمه بإثباتها. فقال: "حدثنا عثمان المفيد، حدثنا أبو الفتح اليعمري، سمعت أبا الفتح محمد بن علي القشيري، سمعت شيخنا ابن عبد السلام يقول: وجرى ذكر ابن العربي الطائي، فقال: هو شيخ سوء مقبوح كذاب"(۲). وذكر باقي الكلام /، ثم قال: نقلته من خط اليعمري.

[۳۹/ب]

وقال في تاريخ الإسلام: "حدثني به شيخنا ابن تيمية الحراني عن جماعة حدثوه، عن شيخنا ابن دقيق العيد أنه سمع الشيخ عز الدين يقول ذلك". (٢)

وقال في ترجمة علي بن أبي الحسن (٤) بن منصور الحريري من تاريخه أيضا: " أنبأنا العلامة ابن دقيق العيد، أنه سمع الشيخ عز الدين ابن عبد السلام يقول في ابن عربي: شيخ سوء كذاب ". (٥)

ورواها أيضا الصفدي في وافيه عن ابن سيد الناس إجازة. وقال: ومن خطه نقلت. وساقه بلفظ: شيخ سوء كذاب مقبوح، يقول بقدم العالم، ولا يرى تحريم فرج. قال: فسألته (٢) عن كذبه. فقال: كان ينكر تزويج الإنس بالجن، ويقول: الجن روح لطيف، والإنس جسم كثيف لا يجتمعان. ثم زعم أنه تزوج امرأة من الجن، وأقامت معه مدة، ثم ضربته بعظم جمل فشجته، وأرانا شجة بوجهه وبرئت.

وسمعته يقول: خرج (١) ابن العربي وابن سراقة (١) من باب الفراديس، فقال ابن العربي: بعد كذا وكذا ألف سنة يخرج ابن العربي وابن سراقة (٩) من هذا الباب على هذه

⁽١) هو: أبو عمرو فخر الدين المقاتلي الدمشقي ولد سنة ٦٧٥هـ، محدث مفيد مسند مات عام ٧١٧هـ.

ترجمته في: معجم الشيوخ للذهبي ٢/٣٣/١ ـ المعجم المختص ص:(١٠٨) ــ الدرر الكامنة ٣/٢٥ ـ شذرات الذهب ٢/٦ .

⁽٢) لم أحده في مطبوعة معاجم الذهبي الثلاثة: المعجم المختص ص:(١٥٤) _ معجم الشيوخ ٢٣٣/١ معجم محدثي الذهبي ص:(١٠٨) .

⁽٣) تاريخ الإسلام حوادث سنة ٦٣٨هـ ص:(٣٨٠) .

⁽٤) في (ش) الحسين.

⁽٥) تاريخ الإسلام وفيات سنة: () ص: ().

⁽٦) في (ش) فقال سألته.

⁽٧) في (ب) صرَّح.

⁽٨) كذا في (ش) وفي (ب) ابن سرادقة.

⁽٩) كذا في (ش) وفي (ب) ابن سرادقة.

وقال الشمس ابن الجزري شيخ القراء: حدثني شيخنا الإمام المصنف شيخ الإسلام؛ الذي لم تر عيناه مثله ـ عماد الدين إسماعيل بن عمر بن كثير من لفظه غير مرة قال: حدثني شيخ الإسلام العلامة تقي الدين أبو الحسن علي بن عبد الكافي السبكي قال: حدثني الشيخ الإمام العلامة (٢) شيخ الشيوخ قاضي القضاة علاء الدين علي بن إسماعيل القُونوي قال: حدثني شيخ الإسلام قاضي القضاة تقي الدين أبو الفتح محمد بن علي القشيري المعروف بابن دقيق العيد؛ القائل في آخر (٣) عمره: لي أربعون سنة ما تكلمت كلمة إلا و[أعددت] (٤) لها جوابا بين يدي الله عز وجل. قال: سألت شيخنا سلطان [١٤/١ لعلماء عز الدين أبا محمد عبد العزيز بن عبد السلام السلمي الدمشقي عن ابن عربي العلماء عز الدين أبا محمد عبد العزيز بن عبد السلام الشلمي الدمشقي عن ابن عربي فقال: شيخ سوء كذاب، يقول بقدم العالم، ولا يحرم فرجاً. ثم قال ابن الجزري: كذا حدثني شيخنا ابن كثير من لفظه.

ورأيت ذلك في كلام الشيخ تقي الدين السبكي ،وفيه زيادة رواها بعضهم عن ابن عبد السلام وهي: أنه وقع بيني وبينه يوما كلام في وجود الجن، فأنكر وجودهم، ثم رأيته بعد ذلك فقال: رجعت عن ذلك القول، وإني قد تزوجت بجنية وولدت لي، وغضبت عليّ يوماً فشجتني في وجهي، وهذه الشجة منها، وأشار إلى وجهه انتهى.

وقد أورد ابن المقري كلام العز هذا بالمعنى حيث قال: ولقد صدق شيخ الإسلام عز الدين ابن عبد السلام حيث سئل عن ابن عربي فقال: شيخ سوء مقبوح، يقول بقدم العالم، ولا يحرم محرما، ولا يوجب موجباً. وقال فيه أيضا: إنه كذاب. قال: وصدق ابن عبد السلام، فمن أكذب ممن كذّب على الله ورسله، ورد صرائح كتبه؟!

قلت: ولأجل قوله بقدم العالم، نقل السيف كما سيأتي في كلامه، أن ابن عبد السلام ثبت عنده كفره وكذبه. وكذا نقل ابن مرزوق عن ابن عبد السلام تكفيره كما سلف قريبا.

وقد بَيَّن الحافظ التقي الفاسي، (٥) شيخ بلاد الحجاز قاطبة، وجه كذبه في هذه

⁽١) في (ش) حدثني العلامة الإمام.

⁽٢) الوافي بالوفيات ١٧٤/٤.

⁽٣) في (ش) أواخر.

⁽٤) كذا في جميع النسخ وهو خطأ والصواب ما أثبته.

⁽٥) في (ب) الغاسي، وهو خطأ.

_____ القَولُ الْمُنْبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الشامـن _____

الحكاية؛ حيث قال في كلام له أسوقه (١) بنصِّهِ لما فيه من الفوائد (٢): " وما ذكره الإمام ابن عبد السلام من أوصاف ابن عربي المذمومة، لا تلائم صفات أولياء الله وتعالى.

ووجه تكذيبه في الحكاية التي ذكرناها عنه؛ أنه لا يستقيم أن يتزوج امرأة حنية ولا إنسيَّة، ويرزق منها ثلاثة أولاد في مدة قليلة. / ولا يعارض ما صح عن ابن عبد السلام [٤٠٠] في ذم ابن عربي، ما حكاه عنه الشيخ عبد الله بن أسعد اليافعي في كتابه الإرشاد والتطريز (٣) حيث قال: وسمعت أن الشيخ الفقيه الإمام عز الدين بن عبد السلام كان يطعن في ابن العربي. ويقول: هو زنديق، فقال له يوماً بعض أصحابه: أريد (٤) أن تريني القطب (٥)، فأشار إلى ابن عربي، وقال: هو ذاك هو، فقيل له: فأنت تطعن فيه! فقال: حتى أصون ظاهر الشرع أو كما قال هيه.

أخبرني بذلك غير واحد، ما بين مشهور بالصلاح والفضل، ومعروف بالدين، ثقة عدل، من أهل الشام ومن أهل مصر، إلا أن بعضهم روى أريد (١) أن تريني ولياً، وبعضهم روى القطب (٧).

وإنما لم يكن ما حكاه اليافعي معارضا لما سبق من أمر ابن العربي، لأن ما حكاه اليافعي بغير إسناد إلى ابن عبد السلام؛ وحكم ذلك الاطراح، والعمل بما صح إسناده في ذمه، وأظن ظناً قوياً أن هذه الحكاية من انتحال غلاة الصوفية المعتقدين لابن عربي، فانتشرت حتى نقلت إلى أهل الخير فتلقوها بسلامة صدر، وكان اليافعي رحمه الله سليم الصدر فيما بلغني. (٨) (٩)

100.

⁽١) في (ب) أستوقه، وهو خطأ.

⁽٢) في (ش) القوانين.

⁽٣) في (ش) التطريق وهو خطأ.

⁽٤) في (ب) أريد ساقطة.

⁽٥) القطب عند الصوفية: عبارة عن رجل واحد هو موضع نظر الله تعالى من العالم في كل زمان، وقد يسمى غُوْنًا باعتبار التجاء الملهوف إليه.

انظر: معجم اصطلاحات الصوفية للقاشاني ص:(١٦٢) _ معجم مصطلحات الصوفية للحفني ص:(٢١٧) _ معجم المصطلحات الصوفية لأنور فؤاد ص:(٢١٧) .

⁽٦) في (ب) أن بد وهو تصحيف.

⁽٧) الإرشاد والتطريز ص:(١٦٢) .

⁽٨) في (ش) بلغنا.

⁽٩) العقد الثمين للفاسي ١٨٢/٢.

قلت: وكذا حكاها (۱) المحد الشيرازي فقال: رُوِّينا عن شيخ الإسلام صلاح الدين العلائي، (۲) عن جماعة من المشايخ كلهم، عن خادم الشيخ عز الدين ابن عبد السلام أنه قال: كنا في محلس الدرس بين يدي الشيخ عز الدين، فحاء (۲) في باب الردة ذكر لفظ الزنديق، فقال بعضهم: هل هي عربية أو عجمية؟ فقال بعض الفضلاء: إنما هي فارسية مُعَرِّبة، أصلها زَن دين أي دين المرأة، وهو الذي يبطن الكفر ويظهر الدين. فقال بعضهم: مثل من؟ فقال آخر إلى حانب الشيخ: مثل ابن العربي / بدمشق. فلم ينطق الشيخ، و لم يرد عليه.

قال الخادم: وكنت صائما ذلك اليوم، فاتفق أن الشيخ دعاني للإفطار معه، فحضرت ووجدت منه إقبالاً ولُطفاً، فقلت له: يا سيدي هل تعرف القطب الفرد الغوث في زماننا؟ فقال: ما لك ولهذا كُل فعرفت أنه يعرفه، فتركت الأكل، وقلت: لوجه الله تعالى عَرِّفني به من هو! فتبسم وقال: هو الشيخ محيي الدين ابن العربي. فأطرقت ساكتا متحيراً! فقال: ما لك فقلت: يا سيدي قد حرت! فقال: لِمَ؟ قلت: أليس اليوم قال ذلك الرجل إلى جانبك في ابن العربي ما قال، وأنت ساكت!! فقال: أسكت ذاك بحلس الفقهاء!! وقال المجد عقبها: هذا الذي روي لنا بالسند الصحيح عن ابن عبد السلام انتهى.

(١) في (ش) ما حكاه.

⁽٢) هو: خليل بن كيكلدي أبو سعيد العلائي الدمشقي المقدسي ولد سنة ٢٩٤هـ، فقيه محدث فاضل من آثاره "المجموع المُذْهب في قواعد المذهب" مات عام ٧٦١هـ.

ترجمته في: الدرر الكامنة ٢/٠٠ _ ذيل طبقات الحفاظ للحسيني ص:(٤٣) _ وحيز الكلام ١٠٨/١ _ فهرس الفهارس ٢٩٠/٢ .

⁽٣) في (ش) فجأءنا.

⁽٤) الغُسوث: هو واحد الزمان بعينه إلا أنه إذا كان الوقت يعطى الالتجاء إلى عنايته.

انظر: اصطلاح الصوفية لابن العربي ص:(١٢) _ معجم اصطلاحات الصوفية لأنور فؤاد ص:(١٣٢).

وهذا من أعجب العجب، كيف يكون صحيحا، وخادم الشيخ مجهول لا يُعرَف، بـل ولا من حدَّث بها عنه، إن هذا لعَجِيب^(۱)!! ولكن حُبَّك الشيء يُعمي ويُصم.

وقد حكاها أيضا الشيخ عبد الغفار القوصي^(۲) في كتابه الوحيد^(۲) ونصه: "وقد كان المحالات وقع بين الشيخ الإمام عز الدين ابن عبد السلام (على قدس الله روحه، وبين الشيخ محيي الدين ابن العربي فيما أخبر الشيخ عز الدين بذلك، لأن الشيخ عز الدين أم منكر بظاهر الحكم، وأشار القوصي بهذا إلى الكلام الأول. ثم قال: وحكي عن حادم الشيخ عز الدين قدس الله روحه أنه دخل مع الشيخ إلى الجامع بدمشق، فقال الخادم للشيخ عز الدين: أنت (٢) وعدتني أنك تريني القطب، فقال له (٢): ذاك القطب، وأشار إلى ابن عربي، وهو حالس والحلقة عليه. فقال له: يا سيدي فأنت تقول فيه ما تقول! فقال: هو القطب. فكرر عليه القول وهو (١) يقول له ذلك. ثم جمع عبد الغفار بين الكلامين بقوله: فإن يكن القطب فلا معارض (٩) في قول الشيخ عز الدين، لأنه إنما يحكم عليه بما يبدو / من أمور الظاهر، وحفظ سياج الشرع، وأمر السرائر أمرها إلى الله تعالى يفعل فيها ما يشاء، فقد يكون يطلّع على محله ورتبته فلا ينكرها، وإذا بدا // في الظاهر شيء مما لا يعهده الناس //(١٠) في الظاهر أنكره، حفظا لقلوب الضعفاء، ووُقُوفاً مع ظاهر الشرع وما كلف به، فيعطى هذا المقام حقه، وهذا حقه.

⁽١) في (ش) العجب.

⁽٢) هو: عبد الغفار بن أحمد بن عبد الجحيد الدَّوري الأقصري، متصوف فاضل، من آثاره "الوحيد في سلوك أهل التوحيد" مات عام ٧٠٨هـ .

ترجمته في: الطالع السعيد ص:(mrm) - طبقات الشافعية الكبرى nrm - الدرر الكامنة mrm - النحوم الزاهرة nrm - nrm .

⁽٣) كتاب "الوحيد في سلوك أهل التوحيد" للقوصي (٧٠٨هـ) منه نسخة خطية بالخزانة العامة بالرباط برقم (٣٠٨ أوقاف) .

⁽٤) في (ش) عز الدين قدس الله روحه.

٥) في (ش) عز الدين ساقطة.

⁽٦) في (ش) إنك.

⁽V) في (ب) له ساقطة.

⁽٨) في (ش) معارضة.

⁽٩) في (ب) وهو ساقطة.

⁽۱۰) في (ش) ساقط.

_____ القَولُ المُنبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الشامن _____

ثم قال: والله أعلم أي ذلك كان. قال: والوقوف مع حسن الظن، وما تعبدنا الله به من الإتّباع للشرع، وحسن التأويل أولى بنا" انتهى.

هذا كله على تقدير صحة الحكاية الثانية، وقد مال إلى (١) اطراحها الفاسي كما وضعوب واسعة حكيناه. قال ـ أعني ـ التقي: وإنما قوي ظني بعدم صحة هذه الحكاية، لأنها توهم اتحاد المحكة زمان مدح ابن عبد السلام، وذمه لابن عربي. فإن تعليل ذمه لابن عربي بصيانته للشرع، يقتضي أن ابن عربي عالي المرتبة في نفس الأمر حال ذمه له. وهذا لا يصدر من عالم متقي، فكيف بمن كان عظيم المقدار في العلم والتقوى كابن عبد السلام؟ ومن ظن به ذلك من تناقض القول.

ولا يعارض ذلك ما يحكى من اختلاف المحدثين في جرح الراوي وتوثيقه؛ لأن الراوي يكون ثقة في نفسه، ولكنه مع ذلك يلابس أمرا كبدعة، وللمحدثين في ذلك خلاف هل هو جرح أم لا؟ فمن عدله من المحدثين، نظر إلى أن ذلك الأمر غير قادح في الراوي، ومن جرحه رأى أن (١) ذلك الأمر قادح، وربما كان الراوي يخطئ أحيانا، أو يقل ضبطه بالنسبة إلى غيره، فيرى بعض المحدثين فيه (١) ذلك جرحاً، ويرى بعضهم ذلك لا يجرحه لقلة الخطأ، ووجود الضبط في الجملة، إلى غير ذلك من الوجوه التي حصل بسببها الخلاف في الجرح، وليس منها وجه فيه ما يدل على اتحاد زمن ذلك، من قائل واحد في راو، إنما ذلك لا ختلاف الرأي في حال الراوي.

ويمكن تأويل ما في هذه الحكاية من ثناء (٥) ابن عبد السلام على ابن عربي _ إن صح ثناؤه عليه _ بأن يكون بين الطعن والثناء زمن (٦) يصلح فيه حال ابن عربسي، وحينئذ فلا يعارض.

لكن ما ذكر (٧) في هذه الحكاية من الثناء على تقدير صحته، منسوخ بما ذكره ابن دقيق العيد // فإنه لم يسمعه من ابن عبد السلام إلا بمصر بعد موت ابن عربي بسنيـــــن،

[73/1]

⁽١) في (ب) إلى ساقطة.

⁽٢) كذا في (ش) وفي (ب) أن ساقطة.

⁽٣) في (ش) وروى.

⁽٤) في (ش) فيه ساقطة.

⁽٥) في (ب) ابن عربي زائدة.

⁽٦) في (ب) ومن بدل زمن، وهو خطأ.

⁽٧) في (ش) ذكروه.

___ القَولُ الْمُنْبِي عن ترجمة ابن العربي ______ الفصل الشامـن _____

لأن ابن دقيق العيد //() ولد في شعبان سنة خمس وعشرين وستمائة، ونشأ ببلدة إطار تضب السحاوي الحكابة من التاريخ العكابة من التاريخ العكابة من التاريخ أو واشتغل بها في مذهب الشافعي وغيره من العلوم على ابن عبد السلام. فبلوغه واشتغاله بالعلم ببلده، ثم قدومه إلى القاهرة لا يكون إلا بعد سنة أربعين وستمائة؛ وابن عربي مات في ربيع الآخر سنة ثمان وثلاثين وستمائة بدمشق.

وثناء ابن عبد السلام على ابن عربي _ إن صح _ كان في حياة ابن عربي؛ بدليل ما في هذه الحكاية من أنه (٢) أراه لمن سأله عن القطب أو الولي.

وفي السنة التي مات فيها ابن عربي أو الـتي بعدها كان حروج ابن عبد السلام من دمشق لِتَعَب ناله (٤) من صاحبها الصالح إسماعيل بن العادل أبي بكر بن أيوب (٥) لأنه سلَّم قلعة السقيف للفرنج، فأنكر ذلك عليه ابن عبد السلام، فعزله عن خطابة دمشق وسجنه. ثم أطلقه وتوجه من دمشق إلى الكرك، (١) فتلقاه صاحب الكرك الناصر داود بن المعظم عيسى، (٧) وسأله أن يقيم عنده فلم يفعل، واعتذر بأنها لا تسع نشر علمه، وقصد مصر فتلقاه صاحبها الصالح أيوب بن / الكامل، (٨) وأكرمه وولاه الخطابة بالجامع العتيق بمصر، [٢٤/ب]

⁽١) في (ش) ساقط.

⁽٢) قُوص: يالضم والسكون، وصاد مهملة، مدينة كبيرة عظيمة واسعة، هي قصبة صعيد مصر، بينها وبين الفُسطاط اثنا عشر يوماً .

انظر: معجم البلدان ٤٦٩/٤ _ مراصد الاطلاع ١١٣٣/٣ .

⁽٣) في (ش) بأنه.

⁽٤) في (ش) نابه.

⁽٥) توكَّى الملك بعد أبيه وعمره إذ ذاك إحدى عشرة سنة، ولي حلب ودخــل قلعتهـا سـنة ٥٧٠هــ، و لم يزل بها إلى أن مات عام ٧٧٥هـ، وكان لموته وقع كبير في نفوس الناس.

ترجمته في: الكامل ٩/٤٥٤ ـ وفيات الأعيان ٥/١٨٨ ـ البداية والنهاية ٢٧٤/١ ــ النحوم الزاهرة ٨٩/٦ .

⁽٦) الكَرَك: بفتح الكاف والراء، وهي قلعة حصينة جدا في طرف الشام من نواحي البلقاء في جبالها. انظر: معجم البلدان ٤/٤ ٥- ـ مراصد الاطلاع ١١٥٩/٣ .

⁽٧) هو: الملك الناصر أبو المفاخر صلاح الدين داود بن السلطان المعظم عيسى بن العمادل ولـد سنة ٢٠٣هـ، أديب شاعر ذكى مع فقه وعلم مات عام ٢٥٦هـ.

ترجمته في: ذيل مرآة الزمان ١٢٦/١ ـ العبـر ٥/٢٦ ـ السيـر ٣٧٦/٢٣ ـ النجوم الزاهرة ٦١/٧ .

⁽A) هو: الملك الصالح نجم الدين أيوب بن الملك الكامل محمد الأيوبي سلطان الديار المصرية ولد سنة ٢٠٣هـ، أمَّر المماليك الأتراك على ديار مصر واستمرت ولايته إلى

والقضاء بها مع الوجه القِبلي، وتصدى لنشر العلم والإفادة على أحسن سبيل، وهذا كله لا يخفى على أحد من أهل التحصيل" انتهى (١).

وحكى شيخنا العلامة الشهاب ابن الجدي، (٢) وكان صالحا قانتاً، فيما سمعه منه الشيخ عز الدين السنباطي (٣)(٤) قال: بلغني عن العز ابن عبد السلام أن ابن عربي حضر عنده بجانبه، فقال له العز: ما أكفرك! (٥) فقال: وأنت ما(١) أبلدك!

قلت: وهذه الحكاية أيضا منقطعة، والمعتمد عن العز من هذه كله ما قدمناه.

7- ومنهم الحافظ جمال الدين أبو بكر وأبو المكارم محمد بن يوسف بن موسى بـن ونوى الحانظ جمال الدين ابن مَسْدِي نزيل مكة، وكانت وفاته (٧) في شوال سنة ثلاث وستين (٨) وستمائة. (٩)

فقرأت في التصنيف الذي أفرده التقي الفاسي في ترجمة ابن عربي بعد سياق نسبه// ما

أن مات عام ٦٤٧ه.

ترجمته في: وفيات الأعيان ٥/٢٠ ـ النجوم الزاهرة ٦/٦٣١٣٠.

⁽١) العقد الثمين للفاسي ١٨٣/٢ .

⁽٢) هو: أحمد بن رجب بن طَيْبُغَا المحدي يعرف بابن المحدي ولمد سنة ٧٦٧هـ، عالم بالفرائض والفقه والحساب من آثاره "إبراز لطائف الغوامض في إحراز صناعة الفرائض" مات عام ٥٠٨هـ . ترجمته في: الضوء اللامع ٢١٠٠/١ ـ التبر المسبوك ص:(٩٤١) ـ نظم العقيان ص:(٤٢) ـ شذرات الذهب ٢٦٨/٧.

⁽٣) في (ب) و(ص) السنبطاطي، وهو تصحيف.

⁽٤) هو: عبد العزيز بن يوسف بن عبد الغفار السُّنباطي القاهري الشافعي ولد سنة ٩٩هـ، ممن تميَّز في العلوم ولازم الأكابر مع جودة الضبط مات عام ٨٧٩هـ .

ترجمته في: الضوء اللامع ٢٣٧/٤ ـ. وجيز الكلام ٨٥٧/٢ .

⁽٥) في (ب) الكفرك، وهو خطأ.

⁽٦) كذا في (ش) وفي (ب) ما ساقطة.

⁽٧) في (ش) وفاته بها.

⁽٨) كذا في (ش) وفي (ب) و(ص) ستين ساقطة.

⁽٩) جمال الدين ابن مَسْدي ولد سنة ٩٩٥هـ، حافظ عالم محدث متقن مؤرخ له عدة تصانيف منها "معجم" فيه تراجم شيوخه مات عام ٣٦٦٣هـ .

ترجمته في: تذكرة الحفاظ ١٤٤٨/٤ ـ ميزان الاعتدال ٧٣/٣ ـ العقد الثمين ٤٠٤/٢ ـ نفح الطيب ١٠٤/٢ ـ الرسالة المستطرفة ص:(٨٣) .

نصه: "هكذا نسبه //(۱) الحافظ ابن مسدي في معجمه، (۲) وذكر له شيوخا في الرواية، واتهمه في لُقيًا بعضهم، ووصفه بأوصاف مذمومة ".

قلت: وعبارته في معجمه حسبما نقله عنه (٢) جماعة منهم الحافظ الذهبي؛ الإيماء إلى التوقف في نقله؛ وذلك أنه لقي عبد الحق بن عبد الرحمن الأزدي (١) ببحاية، (٥) وفي ذلك نظر. وأن السِّلَفِي أجاز له، وأحسبها الإجازة العامة. بل في كلام ابن مسدي إشارة إلى غير ذلك، لكن بألفاظ (١) محتملة من غير تصريح.

وعبارته وقد نقلها الذهبي في تاريخ الإسلام إلا يسيراً: وكان يلقب بالقشيري لَقباً غلب عليه، لما كان يشير من التصوف إليه. ولقد خاض في بحر تلك الإشارات، وتحقق بمخبإ تلك العبارات، وتلون في تلك الأقطار، (٢) حتى قضى ما شاء من لبانات وأوطار، والحراب الأقطار، (٢) حتى قضى ما شاء من لبانات وأوطار، والحراب الأقطار، وكان عليه العَلَمية (٨) رواقها، وطَبَق ذِكرُه الدنيا وآفاقها، فحال مَحالَها، ولَقي رِجَالَها. وصن الدالها، ولَقي رِجَالَها. وصن الدالها قال: / وكان جميل الجملة والتفصيل، محصلا لفنون العلم أحسن تحصيل، وله في الأدب [٢٤٦] المناب العلم أحسن تحصيل، وله في الأدب

⁽١) كذا في (ش) و(ص) وفي (ب) ساقط.

⁽٢) كتاب "مُعجَم ابن مَسْدي" معجم حافل خَرَّج فيه الحافظ ابن مسدي لنفسه، ولغيره من شيوخ عصره بالأندلس، قال الذهبي: وعمل معجماً في ثلاثـة مجلدات كبار، رأيته وطالعته، وعلقت منه كراريس.

وقد ذكره الذهبي في ميزان الاعتدال ٧٣/٣، وتذكرة الحفاظ ٤٩/٤، والتقي الفاسي في العقد الثمين ٤٠٤، والنقي الدمياطي (٤٩هـ) الثمين ٤٠٤، وابن حجر في لسان الميزان ٤٠٤٦. وقد انتقى منه ابن أيبك الدمياطي (٤٧هـ) متقى في أربعة كراريس ضخمة انظر: الإعلان بالتوبيخ ص:(٢٢٦).

⁽٣) في (ب) و (ص) عنهم.

⁽٤) هو: عبد الحق بن عبد الرحمن بن عبد الله أبو محمد الأزدي الإشبيلي ولد سنة ١٤هـ، محدث حافظ متقن له عدة تصانيف منها "الأحكام الكبرى" مات عام ٥٨٢هـ وقيل غير ذلك.

ترجمته في: صلة الصلة لابن الزبير ٤/٤ _ عنوان الدراية ص:(٤١) _ تذكرة الحفاظ ١٣٥٠/٤ _ فوات الوفيات ١٨/١.

⁽٥) بِحَاية: بكسر الباء وفتح الجيم، مدينة أثرية عامرة بالمغرب الأوسط، تقع حاليا ضمن حدود دولة الجزائر.

ترجمته في: المغرب في ذكر بلاد إفرقية والمغرب للبكري ص:(٨٢).

⁽٦) كذا في (ش) وفي (ب) و(ص) بألفاظ ساقطة.

⁽٧) في (ش) الأوطار.

⁽٨) في (ش) العملية.

الشَّأُوُ الذي لا يلحق، والتقدم(١) الذي لا يسبق. سمع ببلـده من أبي عبـد الله محمـد بـن سعيد بن زَرْقُون، (٢) ومن أبي بكر بن الجد، وذكر أنه لقي عبد الحق بن عبد الرحمن الأزدي ببحاية، وفي ذلك نظر. وأن السِّلَفي أجازه، وأحسبها الإجازة العامة.

وله تواليف كثيرة تشهد له بالتقدم والإقدام، ومواقف النهايات في مزالق الأقدام، وكان مقتدرا على الكلام؛ ولعله ما سلم من الكلام، وعندي من أخباره عجائب، ومن صحائح منقولها غرائب. وكان ظُاهِريُّ المذهب في العبادات، بَاطنِيُّ النظر في الاعتقادات، ولهذا ما ارتبتُ في أمره، والله أعلم بسره"(٣).

قال: " ومن شعره المحكم الفصول، السالم من الفضول، قوله:

شَوقِي إليك شَدِيد لا إلى أحد ذُبْت اشْتياقاً ووَجْداً (٤) من محبَّتِكمْ فـآهِ من فَرْط شَوقِي آهِ مـن كَمَدِي اللهِ يَنشَق صدري لما حانَنِي جَلَدِي حتى وضَعتُ يَدِي الأُخْرَى لِشدِّ يَدِي(٥)

يــا غَاية السُّؤْل والمَّأْمُول يا سَنَدِي يَدِي وضَعْت على قَلْبي مَخافةَ أن ما زَالَ يرفَعُها طَوراً ويخفِضُهَا

قلت: ولما ساق الفاسي هذه الأبيات قال: أنشدنيها هي وغيرها من شعر ابن عربي، أبو هريرة ابن الذهبي، (٦) إجازة عن القــــاســـم ابـــن مظفـــر

⁽١) في (ب) والتقديم.

⁽٢) هو: محمد بن سعيد بن أحمد أبو عبد الله بن زَرقون الأنصاري الأندلسي ولد سنة ١٢هـ، فقيه مالكي، عالم بالحديث مات عام ٥٨٦ه. .

ترجمته في: التكملة لابن الأبار ٦٣/٢ برقم :١٧٦ _ السير ١٤٧/٢١ _ الوافي بالوفيات ١٠٢/٣ الديباج المذهب ص: (٢٨٥) ـ غاية النهاية ١٤٣/٢.

⁽٣) تاريخ الإسلام حوادث سنة ٦٣٨هـ ص:(٣٧٥) .

⁽٤) الوَجْد: بفتح الواو في اللغة: الغنى، وبضم الواو يأتي بمعنى العدم .القاموس المحيط [مادة وحد]. وفي اصطلاح الصوفية: يطلق على عـدة معاني، ويرد عندهم بعدة تعاريف، ذكرها التهانوي في كشاف الاصطلاحات ص: (٤٥٤)، والوَّجْد عند ابن العربي: ما يُصادف القلب من الأحوال المعيبة له عن شهوده. اصطلاح الصوفية ص:(٥).

⁽٥) أوردها التقى الفاسى في العقد الثمين ١٨٦/٢.

⁽٦) هو: عبد الرحمن بن محمد بن أحمد التركماني الدمشقي أبو هريرة زين الدين ابن الحافظ أبي عبد ا لله الذهبي ولد سنة ٥ ٧١هـ، أجاز له جمع من أهل العلم والحديث واشتغل بالتحديث إلى أن مات عام ٩٩٧هـ .

ترجمته في: ذيل التقييد ٥٠١/٢ ـ الدرر الكامنية ٣٤١/٢ ـ إنباء الغمر ٣٥٠/٣ ـ المجمع المؤسس . 180/7

قلت: ونحو أيمائه إلى التوقف في نقله تصريح (٢) الذهبي كما سيأتي فيه بالطعن في سماعه من الطَّالْقَانِي (٣).

٧- ومنهم أبو محمد عبد الحق بن إبراهيم بن محمد بن سبعين نزيل مكة، وصاحب وضياب المناه وسنه وسنه وسنه وسنه وسنه المقالات الردية، والاعتقادات الفاسدة أيضا، مات في شوال سنة تسع وستين / وستمائة. [٢٦/ب] فحكى عنه ابن تيمية أنه كان يقول: إن تصوف ابن عربي فلسفة خَمِجَة. قال: _ أعني ابن تيمية _ فإن كان كما قال، فتصَوُّفُه فلسَفَة عَفِنَة. (3)

قلت: لا بارك الله فيهما، فإنه أيضا من الموافقين له في القول بالوحدة.

قال التقي الفاسي: وهذا كلام مشهور عن ابن سبعين، (.....) (°) وياويح من بَالت عليه النَّعالِب. (۲) (۷)

 ٨- ومنهم العز أبو عبد الله محمد بن علي بن إبراهيم بن شداد الأنصاري الحلبي الذي إنتوى ابن شداد خيو في ابن العربي]

(١) هو: القاسم بن أبي غالب المظفر بن عساكر بهاء الدين الدمشقي ولد سنة ٦٢٩هـ، عالم محدث طبيب مات عام ٦٢٣هـ.

ترجمته في: الدرر الكامنة ٢٣٩/٣ ـ شذرات الذهب ٢١/٦ ـ الأعلام ٥/٥٠٠.

(٢) كذا في (ص) وفي (ب) و(ش) تطريح.

(٣) هو: أحمد بن إسماعيل بن يوسف أبو الخير رضي الدين الطَّالْقاني القزوييني الشافعي ولد سنة ١٢ هـ، علامة محدث واعظ من آثاره "التبيان في مسائل القرآن" مات عام ٩٠ هـ.

ترجمته في: الأنساب للسمعاني ٣١/٤ ـ رحلة ابن جبير ص:(١٩٧) ـ السير ١٩٠/٢١ ـ المختصر المحتصر المحتاج إليه لابن الدبيثي ص:(٩٩) ـ غاية النهاية ٩٠/١.

(٤)

(٥)كذا في (ب) و(ص) موضع بياض.

(٦) أصل هذا المثل أن رجلا من العرب كان يعبد صنماً، فنظر يوما إلى ثعلب جاء حتى بال عليه فأنشد:

أَرَبٌّ يَبُولِ التُّعلُبَانِ بِرأْسِهِ لَقَد ذَلَّ مَن بَالَت عَلَيهِ التَّعَالِبُ

وقائل البيت هو أبو ذر الغفاري ﴿ وقيل غيره، وقد صار شطر البيت مضرب المثل عند العرب على قلة الفطنة، وسوء الحال.

انظر: العقد الفريد ٩٧/٣ ـ المستقصى ١٣٦/١ ـ مجمع الأمثال ٢١٥/٢ ـ لسان العرب [مادة تعلب]. (٧) العقد الثمين ١٩٩/٢ .

القولُ النّبي عن ترجمة ابن العربي الفصل الثامن وستمائة جمع (١) سيرة الظاهر، وكان محباً للتواريخ، ومات في سنة أربع وثمانين وستمائة بالقاهرة. (٢)

فقرأت بخط بعض المغاربة بحاشية التكملة عند (٣) ترجمة ابن عربي ما نصه: " وقال ابن شداد الحلبي في تاريخه: اختلف الناس فيه؛ فمنهم من نفاه عن الشريعة والتمسك بها، ومنهم من عَدَّه من الأبدال " (٤).

قلت: والقسم الثاني لم يقفوا على كلامه، أو وقفوا وما كان لهم فَهُم، أو كانوا على مذهبه.

9- ومنهم الشيخ قطب الدين أبو بكر محمد بن أحمد بن علي بن محمد القسطلاَّني إنترى نطب الدين المكي المالكي، وقد مات في المحرم سنة ست و ثمانين وستمائة بالكاملية، (٥) وكان شيخها. انتسطاني في البن العربي في فذكر السيف ـ كما سيأتي ـ أنه حذر الناس (١) من تصديقه، وبين في مصنفاته فساد قاعدته، (٧) و ضلال طريقه (٨) في كتاب سماه بالارتباط، ذكر فيه جماعة من هؤلاء الأنماط. قلت: وكذا حذر منهم في كتابه المسمى نصيحة صريحة من قريحة صحيحة في المنع من المدعوى والشطح ، وبين حالهم الفاسد. وقال: إن مقالاتهم راجت على أقوامٍ ضعفاء

⁽١) في (ب) جميع وهو تصحيف.

⁽٢) هو: ابن شداد الحلبي الأنصاري ولد سنة ٦١٣هـ، مؤرخ كان مُعظَّما عند الأمراء محبوبا عندهم، من آثاره "سيرة الملك الظاهر" مات عام ٦٨٤هـ.

ترجمته في: الوافي بالوفيات ٣/٢ ـ العبـر ٣٥٦/٣ ـ البداية والنهاية ٢٥٣/١٣ ـ شذرات الذهـب ٥٨٨/٥ .

⁽٣) في (ش) عن.

⁽٤) انظر: هامش الذيل والتكملة ٩٨/٦ (تحقيق:د. إحسان عباس)، ويظهر أن الحاشية لأبي القاسم التُجيبي (٧٣٠هـ) صاحب البرنامج الشهير.

⁽٥) المدرسة الكاملية: وتعرف بدار الحديث الكاملية أنشأها السلطان الملك الكامل الناصر محمد بن الملك العادل سنة ٢٢٦هـ، وهي ثاني دار عُملت للحديث بالقاهرة.

انظر: خطط المقريزي ٢١١/٤ ـ حسن المحاضرة ٢٢٧/٢.

⁽٦) في (ش) حذر الناس كما يأتي.

⁽٧) في (ش) قاعدة.

⁽٨) في (ش) طرقته.

_____ القولُ المُنبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الشامن _____ العقول، (١) سفهاء الأحلام.

وذكر أبو حيان في النّضار (٢) أن القطب هذا جمع كتابا ضمّنه / ذكر الطائفة القائلة [23/1] بالوحدة المطلقة في الموجودات؛ فابتدأ بذكر الحلاج، وذكر شيئا من أخباره وشعره وقتله. ثم قال: فلما انتشرت مقالاته (٢) تابعه عليها من اعتقد فيه الكمال، ودرست تلك العقيدة إلا مع بقية ـ لا قُدست ـ مستثرة بمعتقدها لا تتظاهر به إلا مع خواصِّ المعتقدين فيها، الواثقين منها بكتمان ما تلقيه إليها، وتأخذ العهد الوثيق على من دخل في دائرتها، واستحاب لدعوتها، كما تفعل الإسماعيلية في كتمان ما تحاول من مقصودها، (٤) وأخذها العهد على المستحيب لداعيها. (٥)

ولما تطاولت المدد، وهجر هذا المعتقد صار عند آحاد في البلاد مستوراً، وكان ممن [ضير الطائفة الشوذية مع أبي أظهر ذلك (٦) ببلاد المغرب شخص يعرف بأبي عبد الله الشُّوذِي، فقال: إنه كان مقيما عند أنشوذي والأندلريا بتلمسان ولا يُعلَم له مُستَقر يأوي إليه، وكان مُتَمكّناً في العلوم، مُتقناً للصنعة المطلوبة من قيام الأوهام بالأنفس. وصحبه أبو إسحاق إبراهيم بن يوسف بن محمد بن دهًاق الأوسي المعروف بابن المرأة، فاشتغل عليه بعلم الكلام، (٧) وتلقى عنه على ما قيل هذا

⁽١) في (ب) القول وهوتصحيف.

⁽٢) كتاب "النّضار في المسلاة عن نِضار" صنفه أبو حيان الغرناطي بعد موت ابنته نِضار سنة و٢٠ كتاب "النّضار في المسلاة عن نِضار" صنفه أبو حيان الغرناطي، وقد كان يجبها ويثني عليها كثيرا، وكانت قد حَجَّت وسمعت بقراءة علم الدين البرزالي على بعض الشيوخ، وأجازها الحافظ ابن الزبير الغرناطي. ويعتبر كتاب النّضار مُصنّفا حافِلا بـــــراجم أشياخه وأعلام زمانه، مع ترجمته فيه لنفسه.

ذكره المَقَّري في نفح الطيب ١٩٦٢، والتقي الفاسي في العقد الثمين ١٨٦/٢ وأورد منه بعض النُّصُوص، والزركلي في الأعلام ١٥٠/٧.

⁽٣) في (ش) مقالته.

⁽٤) في (ب) مقصدوها، وهو خطأ.

⁽٥) كذا في (ش) وفي (ب) بداعيها.

⁽٦) في (ش) ذلك ساقطة.

⁽٧) علم الكلام: ذكر له المتكلمون عدة تعاريف أشهرها ما عرفه به الإيجي بأنه: علم يُقتدر معه على إثبات العقائد الدينية بإيراد الحجج ودفع الشبه. المواقف بشرح الجرجاني ٣١/١.

وعرفه ابن خلدون بأنه: علم يتضمن الحجاج عن العقائد الإيمانية بالأدلة العقلية، والرد على المنحرفين في الاعتقادات عن مذاهب السلف وأهل السنة. المقدمة ص:(٥٨).

أما وجه تسميته بعلم الكلام فقد ذكروا لذلك عدة أوجه، لعل أشهرها أنه لما نشأت مسألة الكلام المدرد أحد أحد الإلهي التي تعتبرًا أجزائه حتى كثر فيه التقاتل والكلام. الكشاف للتهانوي ٢٤/١ .

_____ القَولُ النَّبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الثامن _____ المعتقد باطناً، ثم انتقل إلى مرسية (١) فاشتغل عليه أهلها بعلم الكلام.

وترجع نشأة علم الكلام إلى العهد العباسي مع ظهور النزاع في مسألة كلام الله تعالى، والقول بخلق القرآن عند المعتزلة، وما وقع بسبب ذلك من خلاف بين الإمام أحمد (٤١٦هـ) الذي اعتمد منهج السلف في الفهم فأنكر القول بخلق القرآن، وبين بعض خلفاء بيني العباس الذيب ألزموا العلماء والقضاة بهذه المقولة وامتحنوهم عليها، يؤيدهم ويدعمهم في ذلك علماء الاعتزال كابن أبي دؤاد؛ والذين نهجوا في قولهم بخلق القرآن منهجا عقليا صرفا. وقد عُدَّت هذه الفرة البداية الأولى لتأسيس علم الكلام، ثم اتسع بعد ذلك وتقعدت أصوله وقواعده مع جمع من النظار كالقاضي عبد الجبار المعتزلي، والباقلاني، والرازي، والآمدي، والجويني، وغيرهم ممن يمكن اعتبارهم من كبار علماء المتكلمين، ظهر ذلك من خلال مصنفاتهم التي أصلوا فيها لعلم الكلام.

ويقوم المنهج الكلامي في الاعتقاد على القول بوجوب النظر على المكلف كأول واحب عليه في التكليف؛ فالنظر عند المتكلمين مقدم على معرفة الله تعالى، بل ذهب الآمدي (٦٣١هـ) إلى أن واحب على المكلف هو الشك، حتى لا تكون معرفة العبد تحصيل حاصل _ كما زعم _، فالشك عنده سابق على إرادة النظر. [الآمدي وآراؤه الكلامية د.حسن الشافعي ص: ١٠٩ _ ١٠٩].

وتعتبر الأقيسة العقلية من أصول علم الكلام، والتي تعتمد على مقدمات ونتائج منطقية، مـن ذلك قياس الغائب على الشاهد. انظر: المحيط بالتكليف ص:(١٦٧ ـ ١٧٠) م نهاية الإقدام ص:(١٨٢ ـ ١٩٠) .

ومما ينبغي توضيحه في هذا الباب؛ موقف علماء السلف ومن سلكوا مسلكهم في الاعتقاد، من علم الكلام القائم على الرفض والتحذير منه، بَدءاً من عصر الأئمة كالإمام مالك والشافعي وأحمد، إذ أثر عنهم النهي عن اعتماد المسلك الكلامي في الفهم والاستدلال على مسائل الاعتقاد، وتبعهم على ذلك جَمْع من العلماء المتقدمين، بتصنيفهم عدة مصنفات في ذم علم الكلام، ككتاب "الغُنيسة" للخطابي، و"ذم الكلام وأهله" للهروي، وهكذا من جاء بعدهم من علماء السنة كابن تيمية في "درء التعارض"، و"الرد على المنطقيين"، وابن الوزير اليماني في "ترجيح أساليب اليونان"، والسيوطي في "صون المنطق والكلام".

ولمزيد من التوسع انظر: درء التعارض ١٤٤/٧ ـ ١٨٥ ـ صون المنطق والكلام ص:(١٤ ـ ٣٣) ـ مذاهب الإسلاميين د.عبد الرحمن بدوي ص:(٧ ـ ٣٤) ـ المدخل إلى دراسة علم الكلام د.حسن الشافعي ص:(١٣ ـ ٤٥) ـ الفرق الكلامية لعلي عبد الفتاح مغربي ص:(١٧ ـ ٤٥) .

(١) مُرْسية murcia : مدينة أندلسية وقاعدة تدمير بناها الأمير عبد الرحمن بن عبد الحكم، تقع اليوم تحت حكم دولة إسبانيا، يشقها نهر شقورة segura من الوسط، وهي مدينة عتيقة الطراز في بنائها، وقد سقطت في يد الاحتلال الإسباني سنة ٦٤١هـ، ولا تزال تحافظ على طابعها الأندلسي العتيق.

انظر: الروض المعطار ص:(٥٣٩) ـ الآثار الأندلسية االباقية في إسبانيا والبرتغال لمحمد عنان ص:(٩٩).

وأخبرنا (١) عنه بطريقه الإمام شرف الدين أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن أبي الفضل السُّلَمي المُرْسِي، (٢) وكان ممن اشتغل عليه، وعرفنا بما كان من الأمر يسند إليه.

ومن شعر أبي عبد الله الشُّوذي:

بآذان إلى نُطقِ الوُحــودِ ولَكُن جَلَّ عنْ فَهْمِ البَليــدِ ولاَ تَكُ مَن يُنادَى مِن بَعِيــدِ^(٤) / إِذَا نطَقَ الوُجودُ أَصَاخَ ^(٣)قوم وذَاك النَّطقُ ليْسَ به انْعِجام فَكُن فَطناً تُنادَى مِن قَرِيبٍ

[٤٤]ب]

قال الشيخ قطب الدين: ثم اشتهر بعد ذلك من أصحاب ابن المرأة، وغير أصحابه مَنْ قال بهذه المقالة، أعداد في بلدان شتّى؛ تراهم يتسترون ويتكتمون، وكان في زمان ابن المرأة أبو عبد الله محمد بن علي بن محمد بن العربي الطائي الإشبيلي، انتقل من بلاد الأندلس إلى هذه البلاد بعد السبعين وخمسمائة، وجاور .هكة وسمع بها الحديث، وصنف الفتوحات المكية بها، وكان له لسان في التصوف ومعرفة بطرقه، إلا أنه أفسده .مما انتحاه من هذه المقالة، وصنف كتبا كثيرة على مقاصده التي اعتقدها، ونهج في كثير منها منهاج تلك الطائفة، ونظم فيها أشعاراً كثيرة، وأقام بدمشق مدة، ثم انتقل إلى الروم؛ وحصل له بها قبول وأموال جزيلة، ثم عاد إلى دمشق وبها توفي في الثاني والعشرين من ربيع الآخر سنة ثمان وثلاثين ومولده في رمضان سنة ستين وخمسمائة.

ومنَ شعره: الربُّ حَق والعَبِدُ حَق فَلَيْتَ شِعْرِي مَن المُكَلَّفُ وَمنَ شعره: إِن كَانَ عَبْداً فَذَاكَ مَيت (٦) أَو كَان رَباً فَمَا يُكلَّفُ (٢)

⁽١) في (ب) أخبرها.

⁽٢) هو: شرف الدين بن أبي الفضل السلمي الأندلسي ولد سنة ٧٠هـ، عالم بارع مفسر محدث، صنف تفسيرا كبيرا مات عام ٥٥٥هـ .

ترجمته في: معجم الأدباء ٢٥٤٦/٦ ـ التكملة لابن الأبار ٦٦٣/٢ ـ السير ٣١٢/٢٣ ـ الوافي بالوفيات ٣٥٤/٣ ـ العقد الثمين ٨١/٢ ـ طبقات المفسرين للداودي ١٦٨/٢ .

⁽٣) في (ب) إصلاح وهو خطأ.

⁽٤) أورده المقري في نفح الطيب ٢٦١/٥.

⁽٥) في (ب) ثمانين، وهو تصحيف.

⁽٦) في (ش) ميت ساقطة.

⁽٧) الفتوحات المكية ٢/١ (نشرة: عثمان يحيى).

ومن شعره:

أَلا يَا حَمَاماتِ الأَرَاكَةِ وَالْبان ترفَّقْن لا تُضعِفْن بالنَّـوْح والبُكـا تَنَاوحَت الأرْوَاح في غَيضَةِ الغَضا فَمَن لي بنَجْدٍ والمُحَصَّبِ مِن مِناً تَطُوفُ بِقَلْبِي مَرَّةً بَعِيْد مرَةٍ كمَا طافَ خَيرُ النَّاسِ بالكَعبَة الَّتي وَقبِيلَ أَرْكانِاتِها وهنو نَاطِق وقد حَلفَت ألاً تُحُون وأَقسَمَت ومِن عَجَب (٢) الأشياء ظبي مُبرْقَع ومَرعَاهُ ما بَيْنَ الْجوَانِحِ والْحَشَا لَـقَدْ صَـارَ قَلْبِي قَابِلاً كُلَّ صُورةٍ وبَيتْ لأوْتَان وكَعبةُ طَائِفٍ أُدِينُ بدِينِ الْحُبِّ أَنَّى تَوَجَّهتْ لنَا أُسوَة في بشر هِنْدِ وأُختها وله: تَذَكَّر أَيُّهَا الحَبرُ اللَّبيب وحَقِّقْ ما رَمَى لكَ مِن أُمــــورِ ولا تَنظُر إلى الأكْوَان تَشقـــــــى إذًا مَا كُنت نسختها فَمَا لي

تَرفَّقْن لا تُضْعفْنَ بالنَّوح أَشْحَانِي خَفِيٌّ صَبَابَاتي ومَكْنُونَ أحزَاني فَمالت بأفنان عَلى فأفنانِي ومَن لي بذَاتِ الأَثْل (١) مَن بنعُمان بنوح وتَذْكار وتَلثُم أرْكَانِسي يَقُوم دَليلُ العَقْل فِيهَا بنُقصان / وأَيْن مَقامُ البَيْت مِن فَقْد إنْسان (٢) وَلَيْس لِمَخْضُوبِ وَفاءً بأَيْمان يُشِيرُ بعُنَّابٍ (٤) ويُومِي بأَحفَان فَيَا عَجباً مِن رَوْضةٍ وَسُطَ نيران^(٥) فَمرعيَّ لِغِزلان ودَير لرُهبان وألواح توراة ومصحف قرآن رَكَائبُه فَالدِّيـنُ دِينِي وإِيمَانِــي وقَيْس ولُبْنيَ ثم مَيٍّ وغَيْلان (٢) أُموراً قَالهَا الفَطنُ المصيب حَواها لَفْظُه الفَردُ(٧) الغَريب وتُتعِبْ حسمَك الفَردَ العَجيب أَرُومُ السبُعْدَ والمعنبي قَريبُ (١)

ri/207

(١) الأَثْل: أصل الشيء وتجمعه، ويُطلق على من كثر ماله وحسن حاله. انظر: معجم مقاييس اللغة ١/٨٥ ـ المعجم الوسيط ص:(٦) [مادة أثل].

⁽٢) في (ش) قبر إنسان.

⁽٣) في (ش) عجب.

⁽٤) العَنبَان: النشيط من الظباء، وقيل الثقيل منها، ويجمع على عِنْبَان.

انظر لسان العرب ـ تاج العروس [مادة: عنب].

⁽٥) ديوان ترجمان الأشواق ص:(٤٠ - ٤٣).

⁽٦) نفس المرجع ص:(٤٤).

⁽٧) في (ش) الفذ.

⁽A)

القَولُ النّبِي عن ترجمة ابن العربي الفصل الثامن وله: انْظُر إلى (١) العرش على مائه سفينة تجري بأسمائه فيا له مِن مَركب سلس قد أُودَع الخَلْق بأحشائه ويك أنْفًا سُ أبنائه وجَرْيُه أَدْمُ عُسَّاقِه وجَرْيُه مُستَقبلاً ذاته مِن أَلِف الخَطِّ إلى يَائه هِ (٢)

وقال أبو حيان: انتهى ما كتبناه من كلام الشيخ قطب الدين. قلت: وأورد / بعضه التقى الفاسى، نقلاً عن خط أبى حيان أيضاً.

٥٦ /ب]

١- ومنهم الشيخ الزاهد الكبير القدوة برهان الدين أبو إسحاق إبراهيم بن معضاد النين النيخ برهان الدين ابن شداد الجعبري، وكانت وفاته في المحرم سنة سبع وثمانين وستمائة. (٤)

فقد نقل ابن تيمية كما سيأتي في كلامه عنه (٥) أنه لما اجتمع بابن عربي قال: رأيته شيخاً نحساً، يُكَذب بكل كتاب أنزله الله، وبكل نبي أرسله الله انتهى. (٦)

وقال الذهبي في ترجمة علي بن حسن بن منصور (١) الحريري من تاريخه الكبير ما نصه: "وقد حطَّ عليه ـ أي على ابن عربي ـ الشيخ القدوة الصالح إبراهيم بن معضاد الجعبري، فيما حدثني به شيخنا ابن تيمية عن التاج البَازِنيَارِي، (١) أنه سمع الشيخ إبراهيم يذكر ابن العربي. فقال: كان يقول (٩) بقدم العالم، ولا يحرم فرجاً". (١٠) وساقه الذهبي في موضع آخرِ عن (١١) الجعبري بدون إسنادٍ.

⁽١) في (ش) على.

⁽٢) كذا في (ش) وفي (ب) و(ص) دمع.

⁽٣) ديوان ابن العربي ص:(١٥) .

⁽٤) هو: ابن معضاد الجُعبَري الشافعي ولد سنة ٩٩هـ، فقيه عالم واعظ، مات عام ٦٨٧هـ. ترجمته في: طبقـات الشافعية الكبرى ١٢٣/٨ _ البدايـة والنهايــة ٢٥٩/١٣ _ طبقــات الأوليــاء ص:(٤١٢) _ النجوم الزاهرة ٣٧٤/٧ .

⁽٥) كذا في (ش)، وفي (ب) و(ص) في كلامه أنه.

⁽٦) حقيقة مذهب الاتحاديين لابن تيمية [ضمن مجموع الرسائل والمسائل ٤/٥٨].

⁽٧) كذا في (ش) وفي (ب) منصور ساقطة.

⁽A)

⁽٩) كذا في (ش) وفي (ب) يقوم، وهو تصحيف.

⁽١٠) تاريخ الإسلام حوادث سنة () ص:().

⁽١١) في (ب) عن ساقطة.

١١- ومنهم الشيخ عبد الغفار بن أحمد القوصي، مات في ذي القعدة سنة ثمان [ننوى النبخ عبد الغفار
 وسبعمائة.

فقد قرأت في كتابه الوحيد وهو ممن يدل كلامه على (۱) الميل إلى الاعتناء به: وحدثني الشيخ عبد العزيز - يعني المنوفي - عن خادم ابن العربي، أن شيخه كان يمشي وهو خلفه، وإنسان يسبه، وربما قال: يلعنه، وابن العربي ساكت لا يتكلم ولا يرد عليه. قال: (۱) فقلت له: يا سيدي أما تنظر إلى هذا وما يبدو منه في حقك؟! قال: ولمن يقول؟ قلت: يقول لك! قال: ومن أنا؟ قلت: أنت فلان بن فلان، وهذا فلان بن فلان// - وسمى كل واحد منهما باسمه واسم أبيه -، وهو يسبك ويلعنك! //(۱) فقال: إنه ما يسبني. فقلت له: كيف؟! فقال: هذا تُصور ت له صفات ذميمة فهو يسب تلك الصفات، ولست موصوفا بها.

قال القوصي: ولعله أخذه من قوله ﷺ: ((ألا تَرَونَ ما يَدفَعُ الله عَنِّي سَبَّ / قُرَيش، [1/1] يَذُمُّون مُذَمَّماً، وأنا محمد)) (أ). والمعنى صحيح لأنهم (أ) يسبون صفاتٍ مذمومة في مذمم، ورسول الله ﷺ صفاته محمودة في محمود مُتَّصِف بها ﷺ.

قال: وحكى لي المنوفي المذكور أن شخصاً كان بدمشق افترض على نفسه أن يلعن [نية ابن العربي مع الرحل ابن العربي كل يوم عقب كل صلاة عشر مرات، فلما مات شهد ابن العربي جنازته مع الله و أن المنه و كل الناس، وتوجه معه إلى قبره، فلما دُفِن جلس ببيت لبعض محبيه متوجها إلى القبلة، و لم يشتغل بغذاء ولا عشاء، فلما كان بعد العشاء استدعى بالأكل، وسُئِل عن سبب توجهه، (١) فذكر أنه التزم مع الله ألا يأكل ولا يشرب حتى يُغفر (٧) لهذا الميت. قال: فاشتغلت بالتهليل حتى عددت سبعين ألفا لا إله إلا الله، فرأيته حينان وقد غفر له.

⁽١) في (ش) عن.

⁽٢) كذا في (ش) و(ص) وفي (ب) قال ساقطة.

⁽٣) في (ش) ساقط.

⁽٤) أخرجه أحمد في المسند ٢٨٤/١ من حديث أبي هريرة _ والبحاري في صحيحه ح (٣٥٣٣) كتاب المناقب ، باب ما جاء في أسماء رسول الله ... والبيهقي في دلائل النبوة ١٥٢/١ باب ذكر أسماء رسول الله ... بلفظ ((ألا تَعجَبُون كيف يَصْرِف الله عَنّي شَتْمَ قُرَيشٍ ولَعنَهُم، يَشتُمُون مُذَمّاً، ويَلعَنُون مُذَمًا، وأنا محمد).

⁽٥) في (ب) لأنه، وهو تصحيف.

⁽٦) في (ش) توجهه إلى القبلة.

⁽٧) في (ش) يغفر الله.

_____ القَولُ النُّبْيِ عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الشامـن _____

قال: وحكى الشيخ المنوفي عنه من هذا الجنس وغيره أشياءً.

قال: هذا مع ما يتكلم الناس فيه من أمره؛ حتى أنهم نسبوه إلى الكفر بسبب ألفاظ و جدوها في الكتب، لم يتأوَّلُوها وُقوفاً مع الظاهر _ يعني كما سلف منه في ابن عبد السلام _.

قال القوصي: ونحن نبرأ إلى الله مما يخالف الشريعة المحمدية، وما أتى بـ محمـ المستريعة المحمدية، وما أتى بـ محمـ المستريعة والأنبياء من قبله.

قال القوصي^(۱): وحكى لي المحب الطبري^(۲) شيخ الحرم المكي أن أمه؛ وكانت من الصالحات، ربما أنكرت^(۳) على ابن العربي كلاما قاله في معنى الكعبة، لم أذكر منه إلا قوله: أنا كعبة الله، وأنا زمزمُه^(٤)، واستعظمت ذلك منه. قال: فرأت الكعبة تطوف به، وربما قالت^(٥) في المنام.

ثم قال: حدثني السراج ابن دقيق العيد؛ وكان من العلماء الكبار / أن العفيف [13/ب] التلمساني، ويعرف أيضا [بالكومي] (٦) ، تحدث معه ووضع يده على أسطوانة أشار إليها، وقال: دلَّ الدليل على أن هذه الأسطوانة هي الله!! قال: فقلت: أخطأ في العبارة، وكفر بالتعيين.

وهذا الكلام كفر صريح؛ إذ يجعلون الحادث هو عين الحق القديم الخالق، بل هذا في ضعف العقل، بل هي في عدمه في أول رتب الجانين. فإنّا لا نرى الجانين، وإن كانت عقولهم مستورة يتكلمون في شيء من ذلك، لأن العقول قبل تسترها ارتسم فيها صور

⁽١) في (ش) القوصي ساقطة.

⁽٢) هو: أحمد بن عبد الله بن محمد أبو العباس محب الدين الطبري المكي الشافعي ولد سنة ٦١٥هـ. حافظ فقيه متقن من تصانيفه "القرى لقاصد أم القرى" مات عام ٢٩٤هـ.

ترجمته في: تذكرة الحفاظ ١٤٧٤/٤ ـ طبقات الشافعية الكبرى ١٨/٨ ـ العقد الثمين ٦١/٣ ـ المنهـل الصافي ٢٠/١ ـ النجوم الزاهرة ٧٤/٨ .

⁽٣) كذا في (ص) وفي (ب) ربما كانت، وفي (ش) كانت ربما أنكرت، ولعل الصواب ما أثبته.

⁽٤) في (ب) يا كعبة الله، ويا زمزمه.

⁽٥) في (ب) قال.

⁽٦) في جميع النسخ الكوفي وهو تصحيف، والصواب ما أثبته نسبة إلى كُومِية اسم قبيلة بتلمسان، سكنت حصن هُنين.

انظر: المُغرِب في ذكر بلاد إفريقية والمغرب، للبكري (ص: ٨٠) ـ المعجب في تلخيص أخبار المغرب للمراكشي ص:(٤٢٣).

_____ القَولُ الْمُنْبِي عن ترجمة ابن العربي ______ الفصل الشامـن _____

المعتقدات، مما (۱) يأتي بما يخالف نفس المعتقدات // الصحيحة، إلا من كان فيه قبل ذلك، بحيل أو تأويل في نوع من أنواع (7) المعتقدات (7) الفاسدة، ونعوذ با لله منها.

ثم إن من قال بهذا القول هو (٤) أكفر من جميع الكفار؛ إذ يجعل عين (٥) الموجودات عين الحق.

قال: وهذا الكلام قد تُكُلم به عليهم من هذا الوجه. وحكى لي الشمس الجزري [ذكر نضائح الفاجر الفاحر المحوجب عن الشمس الأصبهاني (٢) عن العفيف التلمساني (٧) أنه قال عن إبريق: إنه الله!! التلمساني وأن الشمس الأصبهاني (٨) كان حينئذ قاضي قُوص، فرام إيقاع فعل به، فبادر العفيف فأسلم وكشف رأسه.

وقال: ولم نذكر هذه الحكاية إلا للتحذير من كلامه؛ فإن له كلام وشعر رقيق، فليحذر المطالع لكلامه من هذه الفتنة والكفر الذي لم يقل به قائل من جميع الطوائف، وإن كانت الحقيقة أن الله تعالى واجب الوجود لذاته، (٩) لم يكن معه غيره، ولا كان معه سواه. فكل موجود فَبه وُجد، وهو حادث أحدثه من غير شيء، فكيف يقال عمن وُجد به، إنه عينه وهويتُه؟! أو يقال عن المخلوق إنه عين الخالق، وعن الخالق / إنه عين القديم [٧٤/] المخلوق أنه عن الخلوق أنه عن الخالق، وعن الخالق أو يَخرج من المخلوق أنه إله عن المخلوق، أو يَخرج من

⁽١) كذا في (ش) وفي (ب) فيما.

⁽٢) في (ب) الأنواع.

⁽٣) في (ش) ساقط.

⁽٤) في (ب) هذا، والصواب ما أثبته.

٥) في (ب) غير، وهو تصحيف.

⁽⁷⁾ هو: محمد بن محمود بن محمد أبو عبد الله شمس الدين السلماني الأصبهاني الشافعي ولد سنة 717هـ. 717هـ، قاض من فقهاء الشافعية من آثاره "شرح المحصول" للرازي في الأصول مات عام 710هـ. 770مـ، نوات الوفيات 770مـ طبقات الشافعية الكبرى 100م. 100م. البداية والنهاية 100م. 100م. بغية الوعاة 100م.

⁽٧) في (ش) كلمة الأصبهاني زائدة.

⁽٨) في (ش) الأصبهاني ساقطة.

⁽٩) واجب الوجود لذاته: هو الموجود الذي يمتنع عدمه امتناعا، ليس الوجود له مـن غـيره، بـل مـن نفس ذاته، ولا يحتاج إلى شيء أصلا .

انظر: التعريفات ص: (٣٢٢) - كشاف الإصطلاحات ١٤٤٤ - الكليات للكفوي ص: (٢٩٠).

⁽١٠) في (ش) القديم المحدث.

_____ القَولُ النُّبِي عن ترجمة ابن العربي ______ الفصل الثـامـن ______ جو فك(١) إنه هو الإله؟! تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيراً.

قال: والعفيف هذا منسوب إلى التتلمذ لابن العربي، لكن لا يلزم من كفره أن يكفر شيخه، كما ذهب إليه أكثر الجهال؛ أنه إذا صدر من أتباع الشخص شيء من النقائص أو الكفر ينسبونه لأشياحهم، (٢) وليس هذا من العدل ولا الشرع لقوله تعالى ﴿ ولا تَزِر وَارْرَةُ وَرْرَ أُخْرَى ﴾ (٣).

قال: وكذلك تكلموا في قطب الدين ابن سبعين؛ وذكروا عن بعض أصحابه، وأصحاب أصحابه شيئا من الكفر، ومن هذا المعتقد.

قال: ولا يلزمنا أن نعتقد _ يعني في ابن العربي _ ما لا نسمعه منه ولا نشهد به عليه، ولا ما^(٤) يقوله مَن ينتمي إليه، وليس لنا غرض إلا في اتباع الحق، وقول الصدق. ولا يجوز أن نترك ما يقوله الناس عنه من الخير، ويقال ما يقولوه من الشر؛ بل نحن إلى حسن الظن أميل، لأن الله تعالى حرم من المسلم ماله ودمه، وأن نظن فيه ظنَّ السوء. (٥) ثم حكى شيئا(١) من مكاشفات ابن سبعين وابن عربي، ثم قال: والله أعلم بكل(١)

⁽١) كذا في (ش) وفي (ب) من جوفك ساقط.

⁽٢) قلت: هذا كلام غير محرر، فإن ابن العربي لا يحتاج في بيان مذهبه إلى نسبته لأحـد من تلاميـذه لمعرفة عقيدته، فكتبه الفصوص والفتوحات قد طفح بها الكيـل، وظهـر ما أودعـه فيهـا مـن ضـلال للمؤمنين العقلاء!!

⁽٣) بعض الآية: ١٨ من سورة فاطر.

⁽٤) في (ب) ما ساقطة.

⁽٥) هذا الكلام من الشيخ القوصي فيه خلط وتناقض؛ فبعد تقريره في غير هذا الموضع أن مذهب ابن العربي فيه من الكفريات الشيء الصريح، وأنه ينبغي التحذير من كلامه، يأتي لينقض كلامه، ويوهم الناظر في هذه الفتوى بأن مذهب ابن العربي الحاتمي مشكوك في ثبوت معظمه، وأن حسن الظن به واجب.

ويظهر لي أن هذا الخلط ناتج عن عدم مطالعته لمصنفات ابن العربي الثابتة النسبة له، والتي لا يبقى لدارسها شك بعد الإطلاع عليها في أن مذهب ابن العربي الحاتمي مذهب فلسفي، حاول أن يلبسه لباس التصوف ليظفي عليه نوعا من القبول لدى من يُخدَع بعبادته وزهده، وهو أمر لا يعفيه من النقد وبيان حاله للمسلمين دفعا للتلبيس عليهم. والعبرة بما سطره في كتبه لا بما يشاع عنه؛ وهو كاف في رد مذهبه في وحدة الوجود، وإذا جاء نَهرُ الله بَطُل نَهرُ مَعقِل.

⁽٦) في (ش) حكى لي سائر.

⁽٧) في (ش) بكل ساقطة.

_____ القَولُ الْمُنْبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الشامـن _____

بهذه الأحوال، ونسأله السلامة والعفو، والعافية في الدنيا، (١) والدين والآخرة؛ فإن البلايا والمحن غير مأمونةٍ في طول الحياة، ومدة العمر لكل أحد، وما ندري ما يؤول إليه الحال.

وليس من له كشف (٢) واطلاع يحيط بالمعلومات كلها، وإن أعطاه الله القطبية أو الغوثية، إذ ليس له إلا علم ما علمه الله، و لله تعالى في كل شئ خَلقه علم خاص، لا سبيل لغيره أن يصل إلى ذلك العلم البتَّة، لأن الوصول إليه مستحيل لمشاركته لله في علمه، وذلك مستحيل من جميع الوجوه؛ بل يخفي على بعض المكاشفين في بعض الأوقات ما لا يخفي / على غيرهم ممن لا كشف له، لا سيما أحوال العادة، وما لا تعلق له (٢) [٧٤/ب] بأحوالهم الدينية انتهى.

ودعواه في ابن عربي قد خالف فيها من هو أولى منه، والظاهر أنه لم ير الفتوحـــات ولا الفصوص، إذ لو رآهما ما قال ذلك، فإنه ـ أعــني الشـيخ عبـد الغفـار ــ قـد أكـثر في

وقد نشأت عقيدة الكشف في الفكر الصوفي مع تقسيمهم للدين إلى شريعة ظاهرة، وحقيقة باطنة؛ فالشريعة لعوام الناس وعلماء الرسوم، والحقيقة لأهل اليقين من أولياء الصوفية. وبهذا صار المصدر الكشفي عند الصوفية أساساً للمعرفة، فاستغنوا به عن علوم الشريعة، وهذا الكشف الصوفي يحصل بكثرة الجوع والرياضات، وتعذيب النفس؛ بل إن الكشف عند كثير من الصوفية مصدر زائد عن الكتاب والسنة يعتمد عليه في استنباط الأحكام والأوامر، وهو عند بعضهم أساس لقبول الأحاديث، أو ردها تصحيحا وتضعيفا. والصوفي المكاشف قد يَسْقُط عنه التكليف لأنه عندهم بلغ درجة اليقين فاستغنى ـ زعموا ـ .

وتنبغي الإشارة إلى أن الكشف تدخل تحته عدة أنواع، يقول ابن تيمية: "فما كان من الخوارق من باب العلم فتارة بأن يسمّع العبد ما لا يسمعه من غيره يقظة ومناماً، وتارة بأن يعلم ما لا يعلم غيره وحيا وإلهاماً، أو إنزال علم ضروري، أو فراسة صادقة، ويسمى كشفا ومشاهدات...فالسماع مخاطبات، والرؤية مشاهدات، والعلم مكاشفة، ويسمى ذلك كنه كشفاً".

انظر: الفتاوى ٣١٣/١١ ـ مدارج السالكين٣/١١/ ـ ٢١٨ ـ الإبداع في مضار الابتداع ص:(٣٤٣) ـ تقديس الأشخاص في الفكر الصوفي د. محمد لوح ٤٣٠/١ ـ ٥٦ ـ المصادر العامة للتلقي عند الصوفية لصادق سليم ص:(٢١٠ ـ ٢١٧).

⁽١) في (ش) في الدين والدنيا.

⁽٢) الكُشفُ: في اللغة رفعك الشيء عما يواريه ويغطيه [اللسان مادة: كشف].

وفي اصطلاح الصوفية: يطلقون المكاشفة على رفع الحجاب

الذي لا يمكن إدراكه بالحواس الظاهرة. كما تطلق المكاشفة على المشاهدة أيضا.

[[]التعريفات ص:(٢٣٧) ـ كشاف اصطلاحات الفنون٤٥٢١].

⁽٣) في (ش) به.

_____ القَولُ الْمُنْبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الشامـن _____

موضع آخر (۱) من كتابه من الحط على من يجعل عين كل شئ موجودٍ هوعين الحق، وأن الحنالق هو نفس الخلق. وكذا ذكره لاسمه في جملة جماعةٍ ممن المتحن كابن عبد السلام، وأبي الحسن الشاذلي (۲) وغيرهما، ممن هدو أعلى وأغلى من الأدلة على عدم الوقوف عليهما، فهو حينئذ معذور. (۳)

وإنما أوردت كلامه لما تضمنه من الحكاية عن جماعة لتكفيره، وقد روى في كتابه عن النوسي في بعض على الشيخ عامر قال: كنت مع التاج ابن الرماح، فقال لي: يا عامر ورد الساعة فقير (ئ) من النوسي في بعض عاد المغرب فقم بنا إليه. قال: فقمنا فخر جنا إلى ظاهر الإسكندرية، فوجدنا ابن سبعين قد وصل، فسلم عليه التاج وتحادثا طويلاً، ثم قال التاج: قد ورد قبلك شخص، ومعه محضر كتب عليك. قال: فيماذا ؟ قال: مكتوب فيه فأنت عين رحمته، ورسول حكمته! قال: وإيش في هذا ؟ قال: بل أنت هو، وهو أنت (في فأنت أنن أنه قال ابن سبعين: والله لو علمت الذي كتب في المحضر لنفسه الفص (١)، إن أنا حبست (١) فخلوة، وإن بقيت (٨) فسياحة، وإن قتلت فشهيد، والله المستعان.

⁽١) في (ش) مواضع أخر.

⁽٢) هو: علي بن عبد الله بن عبد الجبار أبو الحسن الشاذلي المغربي الصوفي ولد سنة ٩١هـ، رأس الطائفة الشاذلية الصوفية من آثاره "حزب الشاذلي" مات عام ٢٥٦هـ .

ترجمته في: طبقات الشعراني ٤/٢ ـ الرحلة العياشية ٢/٩٥٢ ـ طبقات الأولياء ص:(٥٥٨) ـ سلوة الأنفاس ٨٥/١ .

⁽٣) في (ش) مغرور، وهو خطأ.

⁽٤) الفقير عند الصوفية: هو من لا غنى له إلا بسالحق، وقيل هو من لا يطلب المعدم حتى يفقد الموجود، وقد عرفه الصوفية بعدة تعاريف.

انظر: التعرف للكلاباذي ص:(١١١) ـ كشاف اصطلاحات الفنون ١١١٩.

⁽٥) في (ب) أنت ساقطة.

⁽٦) كذا في (ش) و(ص)، وفي (ب) الفصوص.

⁽٧) في (ب) جلست، وهو تصحيف.

⁽٨) كذا في جميع النسخ، ولعل الصواب نُفِيتُ.

1 1- ومنهم القدوة العارف العلامة، شيخ الوقت، ذو الحكم والسلوك، أبو إسحاق النوي العلامة أبو إسحاق النوي العلامة أبو إسحاق الراهيم الراهيم بن أحمد بن محمد الرقّي نزيل دمشق، مات في محرم سنة ثلاث وسبعمائة. (١)

فنقل الذهبي عنه كما سيأتي في كلامه، إنه حذر من الفصوص له، لكنه لم يَسُق عبارته. / وقال في موضع آخر: وممن حَطَّ عليه، وحذر من كلامه الشيخ القدوة الولي [^2/أ] إبراهيم الرقي. ثم ظفرت في ترجمة محمد بن عبد الوهاب بن منصور الحنبلي أن من تاريخ الإسلام أن نقلا عن الرقي هذا أنه قال في كلام ابن العربي وابن الفارض: مثله مثل عسل أديف فيه سم، فيستعمله الشخص، ويستلذ بالعسل وحلاوته، ولا يشعر بالسم فيسري فيه، وهو لا يشعر فلا يزال حتى يهلكه أن.

قلت: وكذا قال شيخنا المحب البغدادي الحنبلي، (°) فيما سمعه منه البدر الدميري(١)(٧) عن ابن الفارض، أنه إذا أخذ شهدا أدخل فيه سُماً.

١٣ ـ ومنهم العارف المحقق القدوة عماد الدين أحمد بن إبراهيم بن عبد الرحمن [نتوى عماد الدين الواسطي الشافعي، مات في ربيع الآخر (^) سنة إحدى عشرة وسبعمائة. (٩)

(١) هو: أبو إسحاق الرقي الحنبلي الواعظ ولد سنة بضع وأربعين وستمائة، برع في الطب والوعظ من آثاره "تفسير الفاتحة" جاء فيه بالفوائد مات عام ٧٠٣هـ .

ترجمته في: الدرر الكامنة $1 \ 1 \ 1 = 1$ البداية والنهاية $1 \ 1 \ 0 = 6$ في العبر $1 \ 1 \ 0 = 1$ البداية والنهاية $1 \ 1 \ 0 = 1$

(٢) هو: أبو عبد الله شمس الدين الحراني الحنبلي، فقيه أصولي مات عام ٦٧٥هـ .

ترجمته في: العبر ٣٣٠/٣ ـ شذرات الذهب ٥٣٤٨ .

(٣) في (ب) الإسلام ساقطة.

(٤) تاريخ الإسلام حوادث سنة ٢٧٥هـ ص:(١٩٩) .

(٥) هو: أحمد بن نصر الله بن محمد أبو الفضل محبد الدين البغدادي ولد سنة ٧٦٥هـ.، عالم حافظ صاحب التصانيف والشهرة الواسعة في زمانه مات عام ٨٤٤هـ.

ترجمته في: إنباء الغمر ١٣٩/٩ ـ الضوء اللامع ٢٣٣/٢ ـ وجيز الكلام ٧٣/٢ ـ شذرات الذهب ٧٠٠/٧.

(٦) في (ش) البدر الدماميني.

(٧) هو: محمد بن عبد القادر بدر الدين الدميري القاهري الحنفي، اشتغل وتميز قليلا مات عام ..؟ ترجمته في: الضوء اللامع ٧٠/٨ .

(٨) كذا في (ش) وفي (ب) و(ص) الآخر ساقطة.

(٩) هو: عماد الدين الواسطي الدمشقي يعرف بابن شيخ الْحَزَّاميين ولد سنمة ١٥٧هـ، فقيه

_____ القَولُ المُنْبي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الشامن _____

فله ثلاثة تصانيف كل واحد منها في كراسة، أحدها البيان المفيد في الفرق بين الأكر رسال العماد الإلحاد والتوحيد، ثالثها أشعة المرسى الواسطي في الردعلي النالجاد والإلحاد، ثالثها أشعة المرسى النصوص في هتك أستار أسرار (١) الفصوص (٢).

رأيت منها بخط التقي المقريزي أشعة النصوص، وآخر من الاثنين، وكان عند بعض أصحابنا ممن تعذر علي الآن الوصول إليه. لكن قرأت في خاتمة غيث العارض لابن أبي حجلة أن الشهاب أحمد المغربي (أ) المرابط بثغر طرابلس، كتب إلى العماد المذكور في رسالة ما نصه: وأما ما ذكره سيدي من الإنكار علي لطالعي كتب العالم محيي الدين ابن العربي رحمه الله تعالى وغيره؛ فلن تخلو تصانيفه من حق يزيد البصيرة نوراً، وبنور التوفيق من الله تعالى يفرق بين الحق وضده، ولم يخف عن العبد ما حرك سيدي لذلك وهو محض الشفقة، وخالص النصيحة أحسن الله إليه، وأفاض بنور / إحسانه إليه.

[٤٨ / ب]

فكتب إليه العماد بما جاء منه: وأما ما ذكره سيدي في قصة ابن العربي، وكونه أعاد الله بركته، (٥) قال في حقه رحمه الله ليت شعري بماذا ؟! وأيضا عند خادمكم فيه كلام، ويجب عرضه على خدمتكم، فإن المحب قد لا يكتم عن محبه طوية (١) هذا الرجل.

لاشك أن له مصنفاتٍ مفيدة، ورقائق حسنة، وكلام مليح كما ينقله في المحكم المربوط،

شافعي محدث، كان يَخُط على عقائد الاتحادية له عدة تصانيف مات عام ٧١١هـ.

ترجمته في: تذكرة الحفاظ ٤/٥٩٥ ـ معجم الشيوخ ٢٩/١ ـ العبر ٢٩/٤ ـ الدرر الكامنة ٩١/١ ـ م شذرات الذهب ٢٤/٦ .

⁽١) في (ش) أسرار ساقطة.

⁽٢) كتاب "أشعة النصوص في هتك أستار النصوص" منه نسخة خطية بمكتبة تشستربتي برقم: ٢/٤٧٣٣ ضمن مجموع، بعنوان لمعة من أشعة النصوص في هتك أستار كتاب الفصوص، عندي منه مصورة أفادنيها الشيخ الباحث محمد عزير شمس مشكوراً.

⁽٣) هو: أحمد بن يحيى بن أبي بكر أبو العباس شهاب الدين يعرف بابن أبي حجلة ولد سنة ٥٢٧هـ، أديب ناظم من آثاره "سكردان السلطان" مات عام ٧٧٦هـ.

ترجمته في: إنباء الغمر ١٠٨/١ ـ الدرر الكامنة ٢٩/١ ـ وجيز الكلام ٢١٠/١ ـ النجوم الزاهرة المامة ١٣١/١١ ـ لخظ الألحاظ ص:(١٦٢) ـ شذرات الذهب ٢/٠٤٢.

⁽٤) هو: أحمد بن بدر الدين بن محمد شهاب الدين المغربي الطرابلسي الشافعي، فقيه عالم متواضع مات ٨٣٠هـ.

ترجمته في: إنباء الغمر ١٢٦/٨ ـ الضوء اللامع ٢٤٧/١.

⁽٥) في (ش) من بركته.

⁽٦) في (ش) طويلة طوية.

والفتوحات المكية، لكنه يُدرِج السم القاتِل في كلامه لمن لا فِطنَة له بأساس (١) قواعده ورموزه في زندقته، ولا بأس أن نذكر شيئا من ذلك، وسيدي بعد ذلك لا بأس إن رأى أن يطالع الفصوص وغيرها من كلامه، ثم يزن ما قاله الفقير على ذلك، وما المقصود في ذلك علم الله إلا التحذير من الزنادقة الملحدين؛ فكم أتلف هؤلاء من مسلم عثروه في آثار المهالك والمعاطب؟! ومن ذاق شيئا من هذا الإلحاد لا يقدر كل شيئ في الوجود أن يُخلّصه من ذلك إلا أن يشاء ربي شيئا، وبالنادر يكون ذلك؛ فابن العربي، وابن سبعين، والصدر الرومي، وابن هود الأندلسي، وعبد الله البلياني، والعفيف التلمساني، وأمشالهم عند الضعيف لا يجوز أن يقال فيهم رحمهم الله، لأنهم غيّروا، وبَدَّلوا، وقَلُبوا حقائسة الشريعة، وأشركوا الله بكل شئ، وجعلوه (٢) عين كل شئ، فتلف بسببهم أمم لا يحصيهم إلا الله، ومرقوا من الدين، وخرجوا من الإسلام. فمثل هؤلاء كيف يرحمهم الله؟! بل يجب ذمهم، وتحذير الناس منهم، وذلك لا يكون إلا بعد معرفة مذهبهم، فمن لم يعرف مذهبهم، والسموم القاتلة في كلامهم، كيف يبغضهم، أم كيف يذمهم؟!

وقد / علق الفقير فيه ثلاث كراريس. الأول سماه البيان المفيد في الفرق بين الإلحاد [1/4] والتوحيد، والثاني لوامع الاسترشاد في الفرق بين التوحيد والإلحاد، والثالث أشعة النصوص في هتك أستار الفصوص. كل ذلك ليبقى المؤمنون منهم على بصيرة، يحذرون من طرقهم وزندقتهم.

وحاصل ذلك كله بكلام وحيز مختصر؛ أن هؤلاء جميع ما يبدونه من الكلام الحسن في مصنفاتهم، إنما هو ربط واستجلاب، فإن الدعاة إلى البدعة إن لم يكونوا ذووا بصيرة، يستدرجون الخلق في دعوتهم، حتى يُجْلُوهم عن أديانهم لا يستجاب لهم.

هذا ابن العربي عنده في أصوله يجعل المعدومات أشياء ثابتة، عُلوِيها وسُفلِيها قبل ويربعن بالعربي و الفري في الفصوص وجودها، فهي عنده ثابتة في العدم لكن ليس لها وجود، ثم أفاض الحق عليها من وجوده و العرب في الفصوص الذاتي، فقبل كل موجود من وجود عين الحق بحسب استعداده، فظهر الكون بعين وجود الحق، وكان الظاهر هو الحق. فعنده أنه لا وجود إلا للحق، ويستحيل عنده أن يكون ثم وجود محدث كما يقوله أهل الحق؛ فإنهم يقولون وجود قديم ووجود حادث وهذا عنده، وعند أصحابه أنه ليس وجود حادث، وليس (٢) إلا وجود الحق الذاتي، وهو الدي عنده، وهو الدي

⁽١) كذا في (ش) و (ص) وفي (ب) بأس.

⁽٢) في (ش) وجعلوا الله.

⁽٣) في (ش) وليس ثمة.

_____ القَولُ المُنبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الشامـن _____

أفاض على الأعيان والممكنات، فهي موجودة بعينه. ومن شك في (١) أن هذا اعتقاده، فليراجع كتبه الفصوص وغيرها. (٢)

فصل عنده:" أنه لما أفاض على الأكوان عين وجود الحق، كان هو الظاهر فيها بحكم الوجود، وكانت هي الظاهر فيه بحكم الأسماء فإنها كثيرة متعددة. وعنده أن الكون افتقر إلى الحق بسبب إفاضة الوجود. وعنده أن الحق أيضا افتقر إلى الكون لظهور / أسمائه، [٤٠٠] وكل منها يُعبد ("" // الآخر، فالحق يعبد الكون عنده، لأنه فيه ظهرت أسماؤه، والكون يعبد //(1) الحق، لأنه بوجوده ظهر، وأنشد على هذا في الفصوص في الكلمة الإبراهيمية:

فيَحمَدُني وأَحمَدُه ويعبدُنِي وأَعبدُهُ فَفِي حَالٍ أُقَربُه وفِي الأَعْيانِ أَجحَدُهُ فَيعرِفُنِي وأُنكِرُه وأَعرْفُه فَأَشهَدُهُ كَذاكَ الحقُّ أُوْجدَني فأعلَمهُ وَأُوجِدُهُ(٥)

قوله: فيعرفني بكثرة أسمائه وأنكره، لأنه شائع في الكل متفرق في الكون، وأعرفه بوجودي فأشهده حينئذ.

قوله: كذاك الحق أوجدني فأعلمه وأوجده

أي أوجدني لاأعلم وجوده، فإنه وجودي وأوجده أنا، (١) فإنه إنما ظهرت أسماؤه بي. (٧)

فيا معاشر العلماء، (^) هل من يقول بهذا مسلم؟! أو بقي معه من الإسلام حبة خرذل (٩)؟! فهذا عنده أن الحق تعالى شيء مطلق مثل الحرارة والبرودة المطلقة، فظهر في الأشياء وتعين فيها، كما تعينت الحرارة في الأشياء الحارة، والبرودة في الأشياء الباردة. ومن أمعن في مطالعة كتبه عرف صحة ما قلناه.

⁽١) في (ب) ومن شك أن.

⁽٢) أشعة النصوص لابن شيخ الحزاميين [مخطوط ل٣ ـ ٤ نسخة تشستربتي].

⁽٣) كذا في (ص) وفي (ب) بعيد، وهو تصحيف.

⁽٤) في (ش) ساقط.

⁽٥) فصوص اخكم ص:(٩٥ - ٩٦).

⁽٦) في (ش) أنا ساقطة.

⁽٧) في (ب) بي ساقطة.

⁽٨) كذا في (ش) وفي (ب) العلماء ساقطة.

⁽٩) في (ب) خرذل ساقطة.

وقال في الكلمة الآدمية: " فأما إنسانيته فلعموم نشأته، وحصره (١) الحقائق كلها، وهو للحق تعالى بمنزلة إنسان العين الذي به يكون النظر، فإنه به نظر الحق إلى خلقه فرحمهم ". (١)

فحعل آدم للحق بمنزلة إنسان العين من العين، ثم ستر كفره فقال: به نظر (٣) الحق إلى خلقه فرحمهم. فالعاقل المنصف إذا نظر إلى هذا عرف سوء معتقده.

وقال في الكلمة الشيثية: " فهو مرآتك في رؤيتك نفسك، وأنت مرآته في رؤية أسمائه، وظهور أحكامها، ولست سوى عينه فاختلط الأمر، وانبهم معناه (٤).

فهو مرآتك في رؤيتك نفسك لأن وجوده فاض عليك فنظرت إلى نفسك / بوجوده [٠٥٠] فصار هو مرآتك، وصرت أنت مرآته في رؤية أسمائه، فإنه لولاك لم ير أسمائه، فإن عنده أن كل موجود قبل من الوجود بحسب استعداده، فعنده تلك النسبة، وذلك الاستعداد هو أسماء الحق، فلولا العبد لم ير الحق أسمائه.

ثم صرح بكفره فقال: ولست سوى عينه، فاختلط الأمر وانبهم.

وكفى بهذا كفراً؛ حيث يعتقد أن الحق ليس سوى عين العبد، وأن الأمر اختلط وانبهم، فصار لا يتميز الخالق من المخلوق، ولا المخلوق من الخالق.

وقال في الكلمة النوحية: "وإن التفريق والكثرة كالأعضاء في الصور المحسوسة، وكالقوى المعنوية في الصور الروحانية، فما عبد غير الله في كل معبود "(°).

فافهموا ذلك معاشر العقلاء!

وقال في الكلمة الإدريسية: "ومن أسمائه الحسنى العَلِي عَلَى من، وما ثُمَّ إلا هو، فهو العلي لذاته، وعن ماذا وما ثمَّ إلا هو، فعلوه لنفسه من حيث الوجود عين الموجودات، فالمسمى محدثات هي العلية لذاتها، وليست إلا هو فهو العلي، لا علوَّ إضافة؛ لأن الأعيان التي لها العدم الثابتة فيه ما شمت رائحة الوجود، فهي على حالها مع تعداد الصور في الموجودات، والعين واحدة من المجموع وفي المجموع، فوجود الكثرة في الأسماء وهي النسب، وهي أمور عدمية وليس إلا العين الذي هو الذات (1).

⁽١) في (ب) حضرة، وهو خطأ.

⁽٢) فصوص الحكم ص: (١٦ - ١٧).

⁽٣) كذا في (ش) وفي (ب) نظر إلى الحق، وهو خطأ.

⁽٤) نفس المرجع ص:(١٤).

⁽٥) نفس المرجع ص:(٦٧).

⁽٦) نفس المرجع ص:(٧٧-٧٨).

فهذا قد صرح أن المحدثات علية لذاتها، لأنها بالوجود الذاتي، فعلى هذا يكون الكلب(١) علياً بذاته! والخنزير علياً بذاته!

ثم قال: والعين واحدة من المجموع في المجموع. ثم قال: وليس إلا العين الذي هو الذات، والكثرة (٢) في الأسماء أمور عدمية.

فهذا يصرح (٣) أن الحق عينُ الأشياء، وأنه الوجود الساري / في كل إنسان كما يقول ابن [٥٠٠] سبعين في بعض مصنفاته؛ يظهر في الماء بلونه، وفي النار بلونها، وفي النبات بلونه، أو كما قال.

معاشر العلماء فهل مع هؤلاء من الإسلام شيء؟! وليس هذا فناء الحبين من الصوفية؛ أولئك فنوا بمن أحبوه حتى غابوا عن نفوسهم، وهؤلاء صحاة شياطين، يقرون ذلك بقواعد علمية، أين حال هؤلاء من حال السّكارى ؟! بل هم زنادقة، ولولا الملامة لنقلت من كلامه شيئاً كثيرا يصرح بالكفر والزندقة، ولا يكنى باعتبار الوجود، لا باعتبار وجود سكر الحال، وفي ذلك كفاية للفطن اللّبيب إن شاء الله تعالى.

والواجب التحذير من زندقة هؤلاء، وإعلان أمرهم بين الناس لئالاً يقعوا في هذه الطامات الموجبة للكفر المخرجة عن دين الإسلام.

⁽١) في (ش) إن بدل يكون.

⁽٢) في (ش) والكثرة أمور.

⁽٣) في (ش) تصريح.

3 1- ومنهم الإمام العالم شمس الدين محمد بن يوسف بن عبد الله الجزري الشافعي، وتوى المنظ المنوى عمد وكانت وفاته في ذي القعدة سنة إحدى عشرة وسبعمائة. الدين المناب المؤري فقال بحيباً عن سؤال السيف السعودي الذي نصه: "ما يقول السادة العلماء، أئمة الدين وهداة المسلمين في كتاب بين أظهر الناس، زعم مصنفه أنه وضعه وأخرجه للناس بإذن النبي في منام زعم أنه رآه، (١) وأكثر كتابه ضد لما أنزله الله من كتبه المنزلة، وعكس وضد عن قول أنبياء الله المرسلة. فمما قال فيه: إن آدم الكين المناس العين من العين عمد المناس العين من العين المناس المناس المناس المناس العين من العين من العين من العين المناس العين المناس العين المناس المناس العين المناس العين المناس العين المناس المناس المناس العين المناس العين المناس العين المناس المناس العين المناس ال

وقال في موضع آخر: إن الحق المنزه هو الخلق المشبه. وقال في قوم نوحٍ التَّلَيَّكِمْ: إنهم لـو تركوا عبادتهم لودٍّ وسواعٍ، ويغوث ويعوق ونسرا، لجهلوا من الحق^(٤) بقدر^(٥) ما تركوا من هؤلاء.

ثم / قال: فإن للحق في كل معبود وجها يعرفه من عرف، ويجهله من جهله، فالعالم [٥٠١] يعلم من عَبَد، وفي أي صورة ظهر حتى عبد، وإن التفريق والكثرة كالأعضاء في الصورة المحسوسة^(١).

ثم قال في قوم هود التَّلِيَّانَ : إنهم حصلوا في عين القرب فزال البعد، فزال مسمى وذكر بعض تباتح ابن جهنم في حقهم، ففازوا بنعيم القرب من جهة الاستحقاق، فما أعطاهم هذا المقام الذوقي المرب اللذيذ من جهة المنة، وإنما أخذوه بما استحقت حقائقهم من أعمالهم التي كانوا عليها، وكانوا على صراط الربِّ المستقيم (٧).

ثم إنه أنكر فيه حكم الوعيد في حق من حقت عليه كلمة العذاب من سائر العبيد، فهل يكفر من يصدقه في ذلك، أو يرضى به منه (٨) أم لا، وهل يأثم سامعه إذا كـــان

⁽١) فصوص الحكم ص: (٩).

⁽٢) كذا في (ش) و(ص) وفي (ب) من العين ساقطة.

⁽٣) فصوص الحكم ص: (١٦ - ١٧).

⁽٤) كذا في (ش) و(ص) وفي (ب) من الحق ساقطة.

⁽٥) في (ش) بقدر عبادتهم.

⁽٦) فصوص الحكم ص: (٦٧).

⁽٧) نفس المرجع ص:(١٥٤).

⁽٨) في (ب) منه ساقطة.

عاقلاً (۱) بالغاً، ولم ينكره بلسانه أو بقلبه أم لا (۲) ؟ أفتونا (۱) بالوضوح والبيان كما أخذ الميثاق والتبيان، (۱) فقد أضر الإهمال بالضعفاء والجهال، وبا لله المستعان، وعلى الله (۱) الاتكال، أن يعجل للملحدين النكال، لصلاح الحال، وحسم مادة الضلال.

الجواب (٢) بما صورته: قوله _ أي ابن عربي _: بـأن آدم صلى الله على نبينا وعليه وسلم إنما سمي إنساناً بسببه فكذب باطل، وحكمه بصحة عبادة قوم نوحٍ للأصنام كفر، لا يقر قائله عليه. وقوله: إن الحق (٢) المنزه هو الخلق المشبه، كلام بـاطل متناقض (٨) وهـو كفر.

وقوله في قوم هود: حصلوا في عين القرب افتراء على الله تعالى، ورد لقوله فيهم. وقوله: زال البعد، وصيرورة جهنم في حقهم نعيماً، كذب وتكذيب للشرائع؛ بل الحق ما أحبر الله تعالى به بقاؤهم في العذاب.

وأما من يصدقه فيما قال لعلمه بما قال، فحكمه كحكمه في التضليل والتكفير إن كان علمًا، وإن كان ممن لا علم له، فإن قال ذلك / جهلا عرف بحقيقة ذلك، ويجب تعليمه [١٥/ب] وردعه عنه مهما أمكن. وإنكاره الوعيد في حق سائر العبيد كذب، ورد لإجماع المسلمين؛ فإنه وإن جاز من الله تعالى العفو فقد دلّت الشريعة دلالة قاطعة أنه لا بُد من عذاب طائفة من عصاة المؤمنين، ومُنْكِر ذلك يكفر، عصمنا الله تعالى من سوء الاعتقاد، وإنكار المعاد والله أعلم (٩).

⁽١) كذا في (ش) وفي (ب) غافلا، وهو تصحيف.

⁽٢) في (ب) أم لا ساقطة.

⁽٣) في (ب) أوفتونا.

⁽٤) في (ش) للتبيان.

⁽٥) في (ش) وعليه الاتكال.

⁽٦) كذا في (ش) وفي (ب) و(ص) الجواب ساقطة.

⁽V) كذا في (ش) وفي (ب) و(ص) الجواب ساقطة.

⁽٨) في (ش) باطل ساقطة.

⁽٩) أورد فتوى ابن الجزري التقييُّ الفاسي في العقد الثمين ١٧٣/٢-١٧٤، والأهدل في كشف الغطاء ص:(٢٠٨)، والبقاعي في تنبيه الغبي ص:(١٤١).

_____ القول المُنْسِي عن ترجمة ابن العربي _______ الفصل الثامن _____

و 1. ومنهم الحافظ الحجة الفقيه، قاضي القضاة أبو عبد الرحمن مسعود بن أحمد بن التعالفة الفقه مسعود الحارثي المصري الحنبلي، وكانت وفاته في ذي الحجة سنة إحدى عشرة وسبعمائة (١) أيضاً.

فقال مجيباً عن سؤال السيف المذكور // في الذي قبله بما نصه: "ما ذكره من الكلام المنسوب إلى الكتاب المذكور، //(٢) يتضمن الكفر، ومن صدق به فقد تضمن تصديقه بما هو كفر، يجب في ذلك الرجوع عنه والتلفظ بالشهادتين، وحق على كل من سمع ذلك إنكاره، ويجب محو ذلك وما كان مثله، وقريبا منه من هذا الكتاب، ولا يترك بحيث يُطلَّع عليه، فإن في ذلك ضرراً عظيما على من لم يستحكم الإيمان في قلبه. وربما كان في الكتاب تمويهات وعبارات، من حرقة (٢) وإشارات، إلى أن ذلك لا يعرفه كل أحد فيعظم

واستدل الصوفية على جواز لُبس الخرقة بحديث أم خالد أن النبي الله أتى بثياب فيها خميصة سوداء، فقال: من ترون أكسو هذه، فسكت القوم، فقال رسول الله اليتوني بأم خالد، قالت: فأتي بي، فألبسنيها بيده وقال: أبلي واخلفي. وهذا الحديث حكم عليه الحفاظ بالضعف، منهم ابن دحية، وابن الصلاح، وابن الجوزي، وابن حجر. قال ابن حجر عندما سئل عن طرق حديث الخرقة: ذلك ما لم أتشاغل به قط، لتحقق بطلان كل ما ورد في ذلك. [الجواهر والدرر للسخاوي ٢/٠٤٩ ـ المقاصد الحسنة ص:(٣١١)].

وأكثر الصوفية يلبسون الخرقة لأغراض مذمومة؛ على رأسها تزكية النفس واتباع هواها، فهي بهذا المعنى لها حكم المنع. وقد نصَّ الحافظ ابن ناصر الدين الدمشقي (٢٤٨هـ) على أن الخرقة قد تلبس لأغراض صالحة، قسمها إلى سبعة أغراض: "منها للذي تاب عن المعاصي والمساوي، ومنها لعلاج القلوب والندوي، ومنها للاتباع والسلوك، ومنها للتشرف بها كخلع الملوك على من يُولُّونه، ومنها للتبرك بين أيدي الصالحين، ومنها الحرص على اتصال الإسناد بالرواية". [كتاب بَدْء الفَلَقَةِ بلُبْس الخرقة لابن ناصر الدين خ ل ١/ب نسخة بالجامعة الإسلامية].

ونصَّ على نحوٍ من ذلك ابن تيمية بقوله: " وأخذ ثوب من النبـي ﷺ على وجه البركة، كأخذ

⁽١) هو: سعد الدين الحارثي البغدادي الحنبلي ولد سنة ٢٥٦هـ، فقيه حافظ محدث من آثاره "شسرح قطعة من كتاب المقنع" مات عام ٧١١هـ .

ترجمته في: ذيل طبقات الحنابلة ٢٩٩/٢ ـ الدرر الكامنة ٤/٧٤ ـ النجوم الزاهرة ٢٢١/٩ ـ حسن المحاضرة ٢/١٠٨ .

⁽٢) في (ش) ساقط.

⁽٣) خوقة الصوفية: اللباس الذي يلبسه المريد من يـد شيخه الـذي يدخـل تحـت إرادتـه وتحكمـه، ويحصل بها معنى المبايعة بين الشيخ ومريده على الطاعة في السلوك.

[[]عوارف المعارف ص:(٩٢) ـ كشاف اصطلاحات الفنوذ ص:(٤٤٤) .

_____ القول النبي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الثامن _____ الضرر، وكل هذا التمويه ضلالات وزندقة. والحق إنما هـ و في اتباع كتـاب الله وسنة رسوله على.

وقول هذا القائل إنه أخرج الكتاب بإذن رسول الله ﷺ بمنام رآه فكذب منه على رؤياه لرسول الله ﷺ والله أعلم.

٢١- ومنهم أبو العباس أحمد بن عبد الله بن أحمد بن عبد الله (١) القرشي المعروف الم

فقال الذهبي في ترجمته من معجمه:" إنه بعد أن اشتغل وحصل وتحرد، وصحب الفقراء المجردين الحريرية، واتهم بالإتحاد، وقد أراه شيخنا ـ يعني ابن تيمية ـ ما في فصوص الحكم من البلايا فتبرأ منها، وقال: ما كنت أعرف". (٣)

١٧ ومنهم الإمام العالم الزاهد نور الدين علي بن يعقوب البكري الشافعي، وكانت وتنوى الإمام نور الدين و الدين علي بن يعقوب البكري الشافعي، وكانت وتنوى الإمام نور الدين و فاته في ربيع الآخر سنة أربع وعشرين و سبعمائة. (٤)

فقال مجيبا عن السؤال المذكور في الشمس الجزري قريبا بما نصه: " من رأى النبي على المنام لقد رأى حقاً، وإذا كان قد أتى شخص من التصانيف بتصنيف ابتدع فيه، وألحد

شعره على وجه البركة، وليس هذا كَلِبَاس ثوب أو قلنسوة على وجه المتابعة والاقتداء، ولكن يشبه من بعض الوجوه خلع الملوك التي يخلعونها على من يُولونه كأنها شعار علامة على الولاية والكرامة....وهذا ونحوه غايته أن يُجعل من جنس المباحات، فإن اقترَن به نية صالحة كان حسنا من هذه الجهة، وأما جعل ذلك سنة وطريقا إلى الله سبحانه وتعالى فليس الأمر كذلك".

انظر: مجموع الفتاوي ١١/١١ه، تلبيس إبليس ص: (١٩١).

(١) كذا في (ش) وفي (ب) أحمد بن عبد الله ساقطة.

(٢) هو: أبو المفاخر شرف الدين القرشي يعرف بالقَاضي شقيـر ولد سنة ٦٣٠هـ، عالم فقيه أجاز له طائفة من أهل العلم مات عام ٧١٥هـ .

ترجمته في: الدرر الكامنة ١٧٩/١.

(٣) معجم الشيوخ ١/٨٤.

(٤) هو: أبو الحسن نور الدين البكري المصري ولـد سنة ٦٧٣هـ، عـا لم فـاضل مـن الأدكيـاء، مـع اشتغال بالمعروف واالنهي عن المنكر مات عام ٧٢٤هـ .

ترجمته في: طبقات الشافعية الكبرى ٢٠٠/١٠ ـ طبقات الإسنوي ١٣٨/١ ـ الدرر الكامنة ٣١٤/٣ ـ شذرات الذهب ٢١٤/٦.

____ القول المُنْبى عن ترجمة ابن العربي _____

في الحقائق الشرعية، وظهر فيه أن^(۱) مفسدته أكثر من مصلحته، تحقق بذلك كذبه فيما إعلامة الكناب إدعاء أخبر به مِن رؤياه النبي على وأنه أمره بذلك الكتاب أو أذن له فيه، فإن النبي على لا يقول النبي الله والله أمره إلا الحق في اليقظة والنوم، وأحسن أحوال من قال إنه رآه في مثل تلك^(۱) الحال، وأنه أمره أو أذن له في مثل هذا التصنيف، أن يكون قد سمع من النبي على كلاماً فهمه على خلاف المراد به، أو وقع له غلط بطريق آخر. هذا في من ادعى ذلك في تصنيف ظاهِرُه الغلط^(۱) والفساد.

وأما تصنيف تذكر فيه هذه الأقوال المتقدمة في الاستفتاء، ويكون المراد بها ظاهرها فصاحبها أَلعَنُ وأَقْبَحُ مِن أَن يُتأول له ذلك؛ بل هو كذاب فاجر، كافر بالقول، والنية والاعتقاد، ظاهراً وباطناً. وإن كان قائلها لم يرد ظاهرها فهو كافر بقوله، ضال بجهله، ولا يعذر في تأويله لتلك الألفاظ، إلا أن يكون جاهلا بالأحكام، جهلا تاماً عاماً، ولم يصدر منه في جهله تقصير، / بعدم مراجعته العلماء والتصانيف على الوجه الواجب من [٢٥/ب] المعرفة، في حق من يخوض في أمر الرسل ومُتبعيهم؛ أعني معرفة الأدب في التعبيرات، على أن من هذه الألفاظ ما يتعذر، أو يتعسر تأويله، بل كلها كذلك.

وبتقدير التأويل على وجه يصح في المراد، فهو كافر بإطلاق اللفظ على الوجه الـذي شرحناه. وأما دلائل ذلك فهي مذكورة في تصانيف العلماء، وفيما ألفته أيضا في بعض المسائل.

وليست هذه الورقة مما تسع الكلام على أقوال هذا المصنف لفظةً لفظةً، لكن مسألة الوعيد لا بد فيها من نبذةٍ لطيفةٍ للضرورة.

اعلم أنه ثبت بالدلائل العقلية والسمعية، وإجماع المسلمين أن قول الله حق، وحبره إسانة إنفاذ رعيدا فله صدق، وذلك واحب له لذاته سبحانه وتعالى. ومن أنكر أن حبر الله تعالى حق، أو أن نسنوا وعده أو وعيده صدق فهو كافر بإجماع المسلمين، وإنما قال بعض الناس من الأصوليين إنه لا يجب وقوع الوعيد بتأويل مقدر في الأصول. (3)

⁽١) في (ب) وظهر أن فيه.

⁽٢) في (ش) ذلك.

⁽٣) في (ب) الغط وهو خطأ.

⁽٤) مذهب أهل السنة والسلف أن وعيد الله تعالى للفساق وأصحاب المعساصي بالعذاب في الآخرة داخل تحت مشيئته إن شاء أنفذه، وإن شاء غفر له وعفا عنه لقوله تعالى ﴿ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن كَشَاء﴾ [النساء /٤٨].

وحقيقته ترجع إلى أن كلام الله تعالى منزل على عادة العرب في تخاطبها، وعادتُها إذا (كلام الله تعالى يفهم على عادة العرب في تخاطبها، وعادتُها إذا (كلام الله تعامل به العقوبة وإن كانت صورتها الوعيد الجازم فإنما تريد إذا لم تعفُ، وأصرت (١) على التعامل الانتقام. وادعى أن ذلك مركوز (٢) في طباعها، وأن حقيقة اللَّفظ الْحَملُ عليه، سواء أرادته (٣) حالة التخاطب أو لم ترده.

وقال فيه آخر: إن الرب سبحانه وتعالى علَّقَ الإنشاء (٤) بمشيئته في غير موضع، وإن الوعيد المطلق مقيد بالمشيئة، فجُوِّز أن يقع الوعيد بشيء فلا يحصل المتوَعَّد؛ إما لأن حقيقة اللفظ مقيدة بعدم العفو، وإما لأن مطلق اللفظ مقيد بنصوص أُخر.

هذا مع أمور أخرى يحتملها اللفظ مطلقاً من / غير دليل خياصٌ، من تقييد المطلق [٥٠٠] وتخصيص العام، واحتمال الإضمار والجحاز، وجواز أن يضع الله تعالى اللفظ وضعاً جديداً لعنى آخر، لا يفهمه العرب عند بعض الناس إلى غير ذلك.

ولأن خُلف الوعيد في لغة العرب ليس كذباً: ولا مذموماً، ذلك أنه اشتهر في لغة العرب أنها إذا وعدت بخير أنجزته حتماً، وإذا أوعدت بشر ولم تُنْحِزه، لم تعتبر ذلك كذباً، ومن ذلك قول عامر بن الطفيل:

وإِنِّي وَإِن أُوعَدْتُه أُو وعَدتُه لأُحلِفُ إِيعَادي وأُنْجِز موعدي تاج العروس ٥/٨١٣ (مادة وعد).

خلافا لمذهب المعتزلة القائلين بوحوب إنفاذ الوعيد على الله تعالى في حق العصاة وأهل الكبائر، وذلك لأن الرب تعالى أوعد بالعقاب وأخبر به، فلزم _ عندهم _ أن ينفذه وإلا كان خُلْفاً في وعيده، وهذا محال في حقّه.

يقول القاضي عبد الجبار المعتزلي: "وأما علوم الوعد والوعيد فهو أن يعلم أن الله تعالى وعد المطيعين بالثواب، وتوعَّد العصاة بالعقاب، وأنه يفعل ما وُعد به وتوعَّد عليه لا محالة، ولا يجوز عليه الخُلف " شرح الأصول الخمسة ص:(١٣٥ - ١٣٦).

والأصل في ذلك عند المعتزلة ما قرروه في قضية التحسين والتقبيح وكونهما عقليين، فالعَقل ـ عندهم ـ يحسن ويقبح بذاته دون الحاجة إلى الشارع.

انظر: شرح تنقيح الفصول للقرافي ص:(٨٨ ـ ٩٠) ـ البحر المحيط للزركشي ١٧٦/١ ـ شـرح مختصر الروضة للطوفي ٢٧٠/١ ـ مدارج السالكين ٣٩٩/١ .

- (١) كذا في (ش) و(ص) وفي (ب) وأصرت ساقطة.
 - (٢) كذا في (ش) وفي (ب) و(ص) مركون.
 - (٣) في (ش) أراد به.
 - (٤) كذا في (ش) وفي (ب) الأشياء.

ومع هذا الكلام كله فإنما هو كلام في أصل الوعيد من حيث الجملة، وأما خصوص مسألة (۱) وعيد الكافرين فلا خلاف أن المراد به قد علم، وأن من ادعى أن الكفار لا يعذبون أصلاً فهو كافر، إلا أن يكون ممن لم تَبْلُغُهُم الدعوة أو في معناه. والمراد في وعيد الكافرين المعلوم هو أنهم يعذبون في النار العذاب الشديد، ولا يغفر كفرهم المغفرة المزيلة للعقوبة بعد بلوغ الدعوة على الوجه الذي تقوم به الحجة. (۲)

والعلم بالمراد في هذه القضية وأمثالها متلقىًّ بوجهين: (٢) أحدهما بظاهر النصوص بـ لا معارض كما في أخبار التواثر، والثاني فهم الصحابة لذلك عن المعصوم فَهماً قطعيا^(٤) منقولا إلينا بالتَّواثر المعنوي. وإنما تكلموا في مسألة الخلود دون أصل التعذيب؛ فمن حاك الخلاف عن السلف، ومن حاك الإجماع، (٥) والمعتمد في ذلك (١) النصوص، وأما دعوى الإجماع في مثله ففيها نظر والله أعلم. (٧)

11. ومنهم العالم الكبير والقطب أبو عمران موسى (^) بن الرَّباني الفقيه التقي محمد ونوى الورخ نطب الدين بن أبي الحسين أحمد اليونيني الحنبلي، وكانت وفاته في شوال سنة ست وعشرين الونيني وكانت وفاته في شوال سنة ست وعشرين وسبعمائة. (٩)

⁽١) في (ب) مسألة ساقطة.

⁽٢) كذا في (ش) وفي (ب) الحجة ساقطة.

⁽٣) في (ش) الوجهين.

⁽٤) في (ش) قطعا.

⁽٥) في (ب) الإجتماع، وهو خطأ.

⁽٦) في (ش) في غير ذلك.

⁽٧) أورد فتوى نور الدين البكري، التقييُّ الفاسي في العقد الثمين ١٧٥/٢ ــ ١٧٦، والأهدل في كشف الغطاء ص:(٢٠٩ ـ ٢٠٩)، والبقاعي في تنبيه الغبي ص:(١٤٤ ـ ١٤٥).

⁽٨) في (ش) موسى ساقطة.

⁽٩) هو: أبو الفتح قطب الدين اليونيني ولد سنة ١٤٠ هـ ، مؤرخ فاضل، مليح المحاضرة، من آثاره "ذيل مرآة الزمان" مات عام ٧٢٦هـ.

ترجمته في: معجم الشيوخ للذهبي ٣٤٨/٢ ـ ذيل طبقات الحنابلة ٣١٤/٢ ـ الدرر الكامنة ٣٨٢/٤ ـ الدليل الشافي ٧٥٢/٢ ـ شذرات الذهب ٧٣/٦.

فقرأت في ترجمة سعد الدين محمد ولد بن العربي (١) هذا، من ذيل المرآة: كان والده له تصانيف لا يفهم منها إلا القليل، لكن الذي يفهم منها ويصل إلى الذهن حسن جميل، وفي تصانيفه كلمات ينبو السمع عنها، ويزعم بعض أصحابه أن لها معنى باطناً (٢) غير الظاهر. إلى أن قال: / وله تصانيف غريبة، واستنباطات عجيبة. (٣)

9 1- ومنهم العلامة شيخ الإسلام تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن تيمية وتنوى عبغ الإسلام تفي الدين تبديا الحنبلي، وكانت وفاته في ذي القَعدة سنة ثمان وعشرين وسبعمائة.

فنقل عنه (٤) أبو القاسم التَّحِيبِي (٥) مُحَشِّي (١) التكملة (٧) أنه كان يُسِيء القول فيه جداً انتهى. (٨)

وقال مجيبا عن السؤال المشار إليه بما نصه: "هذه الكلمات المذكورة المنكورة، كل كلمة منها هي الكفر الذي لا نزاع فيه بين أهل الملل من المسلمين واليهود والنصارى، فضلا عن كونه كفرا في شريعة الإسلام. فإن قول القائل إن آدم // السَّيِّة للحق بمنزلة إنسان العين من العين الذي يكون به النظر يقتضي أن آدم // (٩) جزء من الحق تعالى وتقدس، وبعض منه، وأنه أفضل أجزائه وأبعاضه، وهذا هو حقيقة مذهب هؤلاء القوم،

⁽١) هو: محمد بن محمد بن علي ابن العربي الحاتمي ولد في ملطية سنة ٦١٨هـ، شاعر على طريقة أبيـه له ديوان مات عام ٢٥٦هـ.

ترجمته في: الوافي بالوفيات ١٨٦/١ ـ نفح الطيب ١٧٠/٢ ـ شذرات الذهب ٢٨٣/٥ .

⁽٢) في (ب) باطنا مُصَحَّفَة.

⁽٣) ذيل مرآة الزمان ().

⁽٤) في (ب) عنه ساقطة.

⁽٥) هو: القاسم بن يوسف بن محمد أبو القاسم علم الدين التُجيبي السَّبْتِي المغربي ولمد في حدود سنة . ٦٧ه هـ، حافظ محدث مسند متفنن لـ ه رحلة في ثلاثة مجلدات حافلة بالفوائد والمسائل سماها "مستفاد الرحلة والاغتراب" وبرنامج حافل بالفوائد مات عام ٧٣٠ هـ .

ترجمته في: معجم الشيوخ للذهبي ٢٦/٢٤ ـ المعجم المختص ص:(١٣٤) ـ الدرر الكامنــة ٣٠٠٣ ـ فهرس الفهارس ٢٤٠/١ .

⁽٦) كذا في (ش) و(ص) وفي (ب) كلمة محشي ساقطة.

⁽٧) كتاب "الذيل والتكملة لكتابي الموصول والصلة" لابن عبد الملك المراكشي، مطبوع بتحقيق د. محمد بن شريفة، ود.إحسان عباس في ستة بحلدات.

⁽٨) انظر: الذيل والتكملة لابن عبد الملك ١/٩٨٦ (تحقيق/ إحسان عباس).

⁽٩) في (ش) ساقط.

_____ القول المُنبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الثامن _____ وهو معروف من أقوالهم.

والكلمة الثانية توافق ذلك وهو قوله: إن الحق^(۱) المنزه هو الخلق المشبه، ولهذا قال في تمام البراد نصوص ابن العربي المنكرة ذلك: فالأمر الحالق المخلوق، والأمر المخلوق الحالق، كل ذلك من عين واحدة، لا بل هو العيون الكثيرة في فأنظر مَاذًا تَرَى (۲)(۲)، في أبت افْعَل مَا تُومَن أَن فالولد عين أبيه، فما رأى يذبح سوى نفسه في وفديناه بذبح عَظِيم أن أنفظهر بصورة كبش من ظهر بصورة إنسان، وظهر بصورة لا بِحُكم ولد من هو عين الواليد لكله المواليد في نفسه في وخلق مِنها زُوجَهَا (الكنوب المواليد عين الواليد الكله الكله على نفسه في فله من هو عين الواليد المن هو عين الواليد المن هو عين الواليد الموالية الموا

وقال في موضع: وهو الباطن عن كل فهم إلا عن فهم من قال، إن العالم صورته وهويته. (٩)

وقال: من أسمائه الحسنى العلي، على من، وما ثم إلا هو؟! // وعن ماذا، وما ثم إلا هو المراد، وما ثم إلا هو المرد، فعلُوُّه لنفسه، وهو من حيث الوجود عين الموجودات، فالمسمى محدثات هي العلية لذاتها، وليست إلا هو.

إلى أن قال: // فهو عين ما ظهر //، (١١) وهو عين ما بطن في حال (١٢) ظهـوره، وما ثم / من يراه غيره، وما ثم من بطن (١٣) عنه سواه؛ فهو ظاهر لنفسه باطن عنه، وهـــو [٥٤]

⁽١) في (ب) الحق ساقطة.

⁽٢) في (ب) خطأ في الآية.

⁽٣) بعض الآية: ١٠٢ من سورة الصافات.

⁽٤) في (ب) خطأ في الآية.

⁽٥) بعض الآية: ١٠٢ من سورة الصافات.

⁽٦) الآية: ١٠٧ من سورة الصافات.

⁽٧) بعض الآية: ١ من سورة النساء.

⁽٨) فصوص الحكم ص: (٨٢) فص كلمة إدريسية.

⁽٩) نفس المرجع ص:(٥٦) فص حكمة نوحية.

⁽١٠) كذا في (ش)، وفي (ب) ساقط.

⁽١١) كذا في (ش)، وفي (ب) ساقط.

⁽١٢) كذا في (ش)، وفي (ب) في ظهوره.

⁽١٣) كذا في (ش)، وفي (ب) ينظر.

_____ القول المُنبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الثامن _____

المسمى أبو سعيد الخراز، وغير ذلك من أسماء المحدثات.(١)

إلى أن قال: فالعلي لنفسه هو الذي يكون له الكمال الذي يستغرق به جميع الأمور الوجودية، والنسب العدمية، سواء كانت محمودة (٢) عرفا وعقلا وشرعا، أو مذمومة عرفا وعقلا وشرعا، وليس ذلك إلا لمسمى الله خاصة (٣).

وقال: ألا ترى الحق يظهر بصفات المحدثات، وأخبر بذلك عن نفسه، //وبصفات النقيض، وأخبر بتلك عن نفسه //، (3) وبصفات النقيض والذم. ألا ترى المخلوق يظهر بصفات الحق، فهي من أولها إلى آخرها صفات له كما هي صفات المحدثات حق للحق (٥).

وأمثال هذا الكلام ما^(۱) قال صاحب هذا الكتاب^(۷) المذكور الذي^(۸) هو فصوص إمرنة باني طائلة امل المحكم، وأمثاله مثل صاحبه القونوي، والتلمساني، وابن سبعين، والشُّشْتَري، وابن اعتفاده الفارض وأتباعهم. ومذهبهم الذي هم عليه أن الوجود واحد، ويسمَّونَ أهل وحدة الوجود، ويدعون العرفان والتحقيق، وهم يجعلون وجود الخالق عين وجود (۱) المخلوقات، فكل ما تتصف (۱) به المخلوقات من حسن وقبح، ومدح وذمِّ، إنما المتصف به عندهم عين الخالق، وليس للخالق عندهم وجود مباين لوجود المخلوقات، منفصل عنها أصلا، بل عندهم ما ثم غير أصلا للخالق ولا سواه.

⁽١) فصوص الحكم ص: (٧٨) فص كلمة إدريسية.

⁽٢) في (ش) موجود، وهو تصحيف.

⁽٣) فصوص الحكم ص: (٨٤).

⁽٤) في (ش) ساقط.

⁽٥) فصوص الحكم ص: (٨٨) فص كلمة إبراهيمية.

⁽٦) في (ب) ما ساقطة.

⁽٧) كذا في (ش) و(ص)، وفي (ب) الكلام.

⁽٨) في (ش) الذي ساقطة.

⁽٩) كذا في (ش)، وفي (ب) غير وجود.

⁽۱۰) في (ش) تتضمنه.

⁽١١) بعض الآية: ٢٣ من سورة الإسراء.

⁽۱۲) في (ش) ساقط.

_____ القول المُنْسِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الثامن ____

عندهم غير له يتصور عبادته، فكل عابد صنم إنما عبد الله، ولهذا جعل صاحبُ هذا الكتابِ عُبَّادُ العجل مصيبين، وذكر أن موسى أنكر على هارون إنكاره عليهم عبدة العجل. وقال: كان موسى أعلم بالأمر من هارون / لأنه علم ما عبده (۱) أصحاب العجل لعلمه بأن الله تعالى قد قضى ألا يعبدوا إلا إياه، وما حكم الله (۲) بشيء إلا وقع، وكان عتب موسى أخاه هارون لما وقع الأمر في إنكاره وعدم اتساعه، فإن العارف من يرى الحق (۲) في كل شيء، بل يراه عين كل شيء . (٤)

ولهذا يجعلون فرعون من كبار العارفين المحققين، وأنه كان مصيبا في ادعائه الربوبية، تصحيح ابن العربي الإمان كما قال في هذا الكتاب: ولما كان في منصب الحكم صاحب الوقت، وإن حاز في منصب العرف الناموسي لذلك قال: ﴿ أَنَا رَبُكُم اللَّعلَى ﴾ (٥)أي وإن كان الكل أرباباً بنسبة ما فأنا الأعلى منهم بما أعطيته في الظاهر من التحكم فيهم.

ولما علمت السحرة صدق فرعون فيما قاله لم ينكروه بل أقروا له بذلك، وقالوا له في ولما علمت السحرة صدق فرعون فيما قاله لم ينكروه بل أقروا له بذلك، وقالوا له ولم فأقض مَا أَنتَ قَاض الله الدولة لك، فصح قول فرعون، أنا ربكم الأعلى، وإن كان عين الحق. (٧)

ويكفيك معرفة بكفرهم أن من أخف أقوالهم؛ أن فرعون مات مؤمناً بريئاً من الذنوب كما قال، وكان موسى قرة عين لفرعون بالإيمان، الذي أعطاه الله عند الغرق، فقبضه طاهرا مُطهَّراً ليس فيه شيء من الخبث (^) قبل أن كتب عليه شيء من الآثام، والإسلام يجب ما قبله.

وقد علم بالاضطرار من دين أهل الملل؛ المسلمين واليهود والنصارى، أن فرعون من أكفر الخلق بالله، بل لم يقصَّ الله تعالى في القرآن قصة كافر باسمه الخاص، أعظم من

⁽١) كذا في (ش) و(ص)، وفي (ب) ما عبده الله.

⁽٢) في (ش) ما حكم الله ساقط.

⁽٣) كذا في (ش)، في (ب) الحق ساقطة.

⁽٤) فصوص الحكم ص: (٢٩٥) فص كلمة هارونية.

⁽٥) بعض الآية: ٢٤ من سورة النازعات.

⁽٦) بعض الآية: ٧٢ من سورة طه.

⁽٧) فصوص الحكم ص: (٣٢٠ ـ ٣٢١) فص كلمة موسوية.

⁽A) كذافي جميع النسخ، وفي نص فتاوى ابن تيمية ٢/١٢٥، لأنه قبضه عند إيمانه قبل أن كتب عليــه شيء من الآثام.

_____ القول المُنبي عن ترجمة ابن العربي ______ الفصل الثامن ____

قصة فرعون، ولا ذكر عن أحد من الكفار من كفره، وطغيانه، وعلوه أعظم مما ذكر عن فرعون، وأخبر عنه وعن قومه أنهم يدخلون أشد العذاب، فإن لفظ آل فرعون كلفظ آل إبراهيم، وآل لوط، وآل داود، وآل أبي أوفى يدخل فيها المضاف باتفاق الناس.

وإذا جاءوا إلى أعظم عدو لله تعالى من الإنس، أو من هو أعظم أعدائه، فجعلوه مصيباً محقاً فيما كفره الله به، علم أن ما قالوه أعظم من كفر اليهود والنصارى، فكيف بسائر مقالاتهم! وقد اتفق سلف الأمة / وأئمتها على أن الخالق بائن من مخلوقاته، (١) ليس في [٥٠/أ] ذاته شئ من مخلوقاته، ولا في مخلوقاته شئ من ذاته. والسلف والأئمة كفروا الجهمية لما قالوا: إنه في كل مكان، (٢) وكان مما أنكروه عليهم أنه كيف يكون في البطون، والحشوش والأخلية؟! // تعالى الله عن ذلك، فكيف من يجعله نفس وحود البطون، والحشوش والأخلية //(٣) والنجاسات والأقدار.

واتفق سلف الأمة وأئمتها أن الله ليسس كمثله شيء لا في ذاته، ولا في صفاته، ولا في رهند سله الامة راسها على أفعاله. وقال مَن قال مِن الأئمة: من شبَّه الله بخلقه فقد كفر، ومن ححد ما (٤) وصف عنز اله تعالى على علقه الله به نفسه ولا رسوله تشبيهاً، وأين

⁽١) أجمع السلف من الصحابة والتابعين على أن الله تعالى مُسْتَوِ على عرشه في سمائه، بائن من خلقه، فقد ثبت عن الأوزاعي من طريق محمد بن كثير المصيصي أنه قال: كنا والتابعون متوافرون نقول: إن الله تعالى ذكره فوق عرشه، ونؤمن بما وردت به السنة.

كما صح مثل ذلك عن خلق كثير من التابعين؛ منهم عبد الله بن المبارك، وحماد بن زيد، والحسن البصري، ومالك بن دينار، وأبي حنيفة، ومالك بن أنس، والشافعي، وأحمد بن حنبل، ومحمد بن إسماعيل البخاري، وغيرهم لا يُحْصَون كثرة.

انظر لذلك: الرد على الجهمية للدارمي ص:(٢٨٤) (ضمن عقائد السلف) ـ عقيدة السلف للصابوني ص:(١٢٨) والأسماء والصفات للبيهقي ٢٠٤/٢ ـ ٣٠٤ ـ إثبات صفة العلو لابن قدامة ص:(١٦٦ ـ ١٨٨) ـ اجتماع الجيوش الإسلامية لابن القيم ص:(١٣٤) ـ العلو ص:(١٠٢) ـ كتاب العرش للذهبي ١٧٣/٢ ـ ٣٧٠ .

⁽٢) نَصَّ على تكفير الجهمية بهذه المقولة جمع من أئمة السنة، ذكره الصابوني في عقيدة السلف ص:(١٨٧) ـ والذهبي في العلو ص:(١٥٢) ـ وابن أبي العز في شرح الطحاوية ٣٨٥-٣٨٧ ـ وابن تيمية في الفتوى الحموية ص:(٣٣٩).

⁽٣) كذا في (ش) و(ص)، وفي (ب) ساقط.

⁽٤) في (ب) ما ساقطة.

⁽٥) كذا في (ش) وفي (ب) نفسك، وهو خطأ.

⁽٦) ورد ذلك عن نعيم بن حماد، وإسحاق بن راهويه، أخرجه اللالكائي في شرح أصول الاعتقاد ٥٨٨/٣.

_____ القول المُنبى عن ترجمة ابن العربي ______ الفصل الثامن _____

المشبهة المجسمة (۱) من هؤلاء ؟! فإن أولئك غاية كفرهم أن يجعلوه مثل المخلوقات، لكن يقولون هو قديم وهي محدثة، وهؤلاء جعلوه نفس (۲) عين المحدثات، وجعلوه نفس الأجسام المصنوعات، ووصفوه بجميع النقائص والآفات التي يوصف (۱) بها كل كافر، وكل فاجر، وكل شيطان، وكل سَبُع، وحية من الحيات فتعالى الله عن إفكهم وضلالهم، وسبحانه وتعالى عما يقولون علوا كبيرا، والله تعالى ينتقم لنفسه ولدينه، ولكتابه ولرسوله، ولعباده المؤمنين منهم.

وهؤلاء يقولون إن النصارى إنما كفروا لتخصيصهم، (أ) حيث قالوا إن الله هو المسيح، [- كنرالصارى عندان وكل ما قالته النصارى في المسيح يقولونه في الله تعالى. ومعلوم شَتْمُ النصارى لله المنحور وكفرهم به، وكفر النصارى جزء من كفر هؤلاء. ولما (أ) قرؤوا هذا الكتاب المذكور على أفضل متأخريهم، قال له (أ) قائل: هذا الكتاب يخالف القرآن. فقال: القرآن كله شرك، وإنما التوحيد في كلامنا هذا؛ يعني أن القرآن يفرق بين الرب والعبد، وحقيقة التوحيد عندهم أن الرب هو العبد، فقال له القائل: فأي فرق بين زوجتي وبنتي / إذاً؟! [٥٠/ب] قال: لا فرق لكن هؤلاء المحجوبون قالوا: حرام، قلنا: حرام عليكم.

وهؤلاء إذا قيل في مقالتهم إنها كفر، لم يُفهَم هذا اللفظُ حَالَهَا؛ فإن الكفر جنس تحته أنواع متفاوتة، بل كفر كل كافر جزء من كفرهم، ولهذا قيل لرئيسهم: أنت نصيري؟ قال: نصير (٧) جزء مني.

⁽١) المُشبهة: هم الذين شبهوا الرب حل وعلا بخلقه في صفاته، وهم صنفان:

ـ صنف شُبَّهُوا ذات الله بذات غيره.

ـ وصنف شُبَّهُوا صفات الله بصفات غيره.

و قد كان أول ظهور هـذه المقالـة على يـد الروافـض الشيعة؛ منهـم السبابية، والبيانيـة، والمغيريـة، والمنصورية.

انظر: مقالات الإسلاميين ١٠٦/١ وما بعدها _ الفرق بين الفرق ص:(٢١٤) وما بعدها _ الملل والنحل ٩٢/١ وما بعدها _ المسنة النبوية ٧٢/١-٧٣ _ خطط المقريزي ١٦٩/٤.

⁽٢) في (ش) نفس ساقطة.

⁽٣) في (ب) يصفو، وهو خطأ.

⁽٤) في (ب) لتخصيهم، وهو خطأ.

⁽٥) في (ب) ولا قرأوا.

⁽٦) في (ش) له ساقطة.

⁽٧) تنسب إليه فرقة النُّصيرية وهي فرقة من غلاة الشيعة، يعتقدون الإلهية في علي بن أبسي طالب ﴿

وكان عبد الله بن المبارك يقول: إنا لنحكي كلام اليهود والنصارى، ولا نستطيع $_{1}$ ولا نستطيع $_{1}$ النه المبارك على المبارك يقول: إنا لنحكي كلام الجهمية $_{1}$ ($_{1}$)؛ فإن أولئك غايتهم عنية $_{1}$ المبارك غايتهم القول بأن الله في كل مكان $_{1}$ وهؤلاء قولهم إن الله $_{1}$ وجود كل مكان، ما عندهم موجودان، أحدهما خالق والآخر مخلوق.

ولهذا قالوا^(۱): إن آدم من الله بمنزلة إنسان العين من العين، وقد علم المسلمون واليهود والنصارى بالاضطرار من دين الإسلام أن من قال عن أحد من البشر: إنه جزء من الله فإنه (^{۷)} كافر في جميع الملل؛ إذ النصارى لم تقل هذا وإن كان قولها من أعظم الكفر. لم يقل أحد إن عين المخلوقات هي أجزاء الخالق، ولا أن الخالق هو المخلوق، ولا الحق (^{۸)} المنزه هو الخلق المشبه.

وكذلك قوله: إن المشركين لو تركوا عبادة الأصنام لجهلوا من الحق بقدر ما تركوا منها، هو من الكفر المعلوم بالاضطرار من جميع الملل؛ فإن أهل الملل متفقون على أن الرسل جميعهم نهوا عن عبادة الأصنام // وكفروا من يفعل ذلك، وأن المؤمن لا يكون مؤمنا حتى يتبرأ من عبادة الأصنام //(٩)، وكفروا من يفعل ذلك، وكل معبود سوى الله كما

وأنه يسكن السحاب، والرعد صوته، والبرق سوطه، وسلمان الفارسي هـو رسول عَلِيٍّ، وصاحب الحجاب، ويعظمون الخمر. كما أنهم يُخْفُون مقالاتهم، ولا يذيعونها عند غير النصيري. وبالجملة فهي فرقة باطنية متحللة من جميع شرائع الإسلام، وقد حكم العلماء عليها بالكفر. كما يطلق عليها لقب النَّميرية نسبة إلى يونس النميري.

انظر: الفرق بين الفرق ص: (٢٣٩) ـ الملل والنحل ١٩٢/١ ـ التبصير في الدين ص: (١٠٨) ـ مجموع الفتاوى ٥٥/٣٥ ـ ١٦٠١) وما بعدها .

(١) في (ب) أن ساقطة.

(٢) رواه عبد الله بن أحمد في السنة ١١١/١ _ والبخاري في خلق أفعال العباد ص: (٨ _ ٩) _ والدارمي في الرد على الجهمية ص: (٢٦٣) (ضمن عقائد السلف) _ وذكره ابن القيم في اجتماع الجيوش الإسلامية ص: (١٣٥) .

(٣) كذا في نص فتوى ابن تيمية، وفي جميع النسخ ساقط.

(٤) كذا في (ش)، وفي (ب) ساقط.

(٥) في (ش) إنه وجود.

(٦) في (ش) قال.

(٧) في (ش) فهو بدل فإنه.

(٨) في (ب) الحق ساقطة.

(٩) في (ش) ساقط.

قال الله تعالى ﴿ قد كانت لكم أسوة حَسَنة فِي إِبرَاهِيمَ والذِينَ مَعَه إذ قالُوا لِقومِهم إنا بُرَءَاؤًا مِنْكُم ومِمَّا تَعْبُدُون مِنْ دُون اللهِ كَفَرْنَا بِكُم وَبَدَا بَيْنَنَا ۚ وَبَيْنِكُم الْعَدَاوَة والْبَغْضَاءَ أَبَداً حَتَّى تُؤمِنُوا بِاللَّهِ وَحْدَه ﴾ ('). وقال الخليل ﴿ أَفَرَأْيَتُم مَا كُنتُم تَعبُدُونِ ۗ أَنتُم وَ اَبِا أَوْكُم الأَقْدَمُونِ * فَإِنَّهُم عَدُو لِي إِلاَّ رَبَّ العَالِمينَ. ﴿(٢) . وقال الخليل لأبيه وقومه ﴿ أَ إِنِّنِي بَرَاء مِمَّا 11/077 تَعْبُدُونِ ﴿ إِلَّا الَّذِي فَطَرِنِي فَإِنَّهُ سَيَهِدِينٍ . ﴾ (٣). وقال الخليل وهو إمام الحنفاء الذي جعل ا لله في ذريته النبوة والكتاب، واتفق أهل الملل على تعظيمه لقومه ﴿ يِا قَوْمِ إِنِّي بَرِّئ مُّمَا تُشركون* إنِّي وَجَّهتُ وَجْهي للَّذِي فَطَر السَّمَاواتِ والأَرْضَ حَنِيفاً ومَا أَنا مِن المشْركين ﴿ ﴿ الْ وهذا أكبر وأظهر عند أهل الملل من اليهود والنصاري، فضلا عن المسلمين من أن يحتاج أن يستشهد عليه بنصِّ حاصٍّ. فمن قال: إن عُبَّاد الأصنام لو تركوهم لجهلوا من الحق بقدر ما تركوا من هؤلاء؛ فهو أكفر من اليهود والنصارى، // ومن لم يكفره فهـو أكفـر _{[توز أصحاب وحدة الو} من اليهود والنصاري //(°)، // فإن اليهود والنصاري //(١) يكفرون عباد الأصنام؛ فكيف أكثر من تول اليهود والنصاري من يجعل تارك عبادة الأصنام جاهلاً من الحق بقدر ما ترك منها؟! مع قوله: فإن العالِم يعلم من عبده، وفي أي صورة ظهر حتى عُبد، وإن التفريق والكثرة كالأعضاء في الصورة المحسوسة، وكالقوى المعنوية في الصور^(۷)الروحانية. فما عبد غير الله في كــل معبـود؛ بــل هو أعظم من كفر عباد الأصنام، فإن أولئك اتخذوهم شفعاء ووسائط كما قالوا ﴿ ما نَعُبُدُهُم إِلا لِيُقرَّبُونِا إِلَى اللهُ زُلْفَى ﴾ (^)(٩) ، وقال تعالى ﴿ أَم اتَّخَذُوا مِن دُونِ الله شُفَعاءَ قُل

⁽١) بعض الآية: ٤ من سورة الممتحنة.

⁽٢) بعض الآيات: ٧٧،٧٦،٧٥ من سورة الشعراء.

⁽٣) بعض الآيات: ٢٧،٢٦ من سورة الزخرف.

⁽٤) بعض الآيات: ٧٩،٧٨ من سورة الأنعام.

⁽٥) كذا في (ش)، وفي (ب) ساقط.

⁽٦) في (ش) ساقط.

⁽٧) في (ش) الصور المعنوية.

⁽٨) في (ش) خطأ في الآية.

⁽٩) بعض الآية: ٣ من سورة الزمر.

_____ القول المُنْبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الثامن _____

أُولُوكَانُوا لا يَمِلِكُون شَيْئًا وَلا يَعِقِلُونَ ('')، وكانوا مقرين بــأن الله خــالق الســماوات والأرض، وخالق الأصنــام كمـا قــال تعــالى ﴿ وَلِئن سَأَلْــَهُم مِن خَلَقَ السَّماوَات والأرضَ لِيَقُولُنَّ اللهُ (''). وقال تعالى ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثُرهُم بِالله إلا وهُمْ مُشْرِكُون ﴾ ('').

قال ابن عباس: ((تسألهم من خلق السماوات والأرض فيقولـون الله، ثـم يعبـدون غـيره. وكانوا يقولون في تلبيتهم لبيك لا شريك لك^(٤) إلا شريكاً هو لك تملكه وما ملـك^{)) (٥)}.

ولهذا قال تعالى ﴿ ضَرَبَ لَكُم مَثلاً مِن أَنفُسِكُم / هَل لَكُم مِن مَا مَلكَت أَيمانُكُم مِن شُركَاءَ [٥٠-١] في مَا رَزقْنَاكُم فأنتُم فيه سَواءُ تَخافُونَهُم كَخِيفَتِكم أَنفُسَكم ﴾ (٥٠(٧).

وهؤلاء أعظم كفرا من جهة أن هؤلاء جعلوا (^) عابد الأصنام عابداً لله لا عابدالس ودوية اعظم من كفر المنافقة الموردية اعظم من كفر المنافقة الموردية اعظم المن كفر المنافقة المنام من الله بمنزلة أعضاء الإنسان من الإنسان، وبمنزلة قوى النفس من عند الأصنام من النفس، وعباد الأصنام اعترفوا بأنها غيره، وأنها مخلوقة. ومن جهة أن عباد الأصنام من العرب كانوا مقرين بأن للسماوات والأرض رباً غيرها خلقها، وهؤلاء ليس عندهم للسماوات والأرض، وسائر المخلوقات رباً مغايراً للسماوات والأرض، وسائر المخلوقات، بل هو المخلوق وهو الخالق؛ ولهذا جعل عاداً (٩) وغيرهم من الكفار على صراط مستقيم، وجعلهم في عين القرب، وجعل أهل النار يتمتعون في النار كما يتمتع أهل الخارة في الجنة في الجنة في الجنة.

وقد علم بالاضطرار من دين الإسلام أن عاداً، وقوم هـود، وثمود، وفرعون وقومه، وسائر من قَصِّ الله قصته من الكفار أعـداء الله، وأنهـم معذبون في الآخرة، وأن الله

⁽١) الآية: ٤٣ من سورة الزمر.

⁽٢) بعض الآية: ٢٥ من سورة لقمان.

⁽٣) الآية: ١٠٦ من سورة يوسف.

⁽٤) في (ب) لك ساقطة.

⁽٥) أخرجه الطبري في تفسيره ٣١٣/٧ ــ والبغوي في تفسيــره ٣٨٠/٢ ــ وذكـره ابـن كثـير في تفسيره ٤٧٥/٢ ــ والسيوطي في الدر المنـثور ٥٩٣/٤ .

⁽٦) في (ب) خطأ في الآية.

⁽٧) بعض الآية: ٢٨ من سورة الروم.

⁽A) في (ب) جعلوا ساقطة.

⁽٩) في (ش) جعل قوم عاد.

_____ القول المُنبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الثامن _____ لعنهم وغضب عليهم، فمو أكفر لعنهم من المقربين ومن أهل النعيم، فهو أكفر من اليهود والنصارى من هذا الوجه.

وهذه الفتوى لا تحتمل بسط كلام هـؤلاء^(۱)، وبيان كفرهم وإلحادهم؛ فإنهم من جنس القرامطة^(۲) الباطنية الإسماعيلية، الذين كانوا أكفر من اليهود والنصارى، وأن قولهم يتضمن الكفر بجميع الكتب والرسل، كما قال الشيخ إبراهيم الجعبري لما احتمع بابن عربي صاحب هذا الكتاب: رأيته شيخا نحسا، يُكذب بكل كتاب أنزله الله، وبكل نبي أرسله الله.

وقال الفقيه أبو محمد عبد العزيز بن عبد السلام لما قدم القاهرة وسألوه عنه: هو شيخ [٧٥/ أ] سوء كذاب مقبوح، يقول بقدم العالم، / ولا يحرم فرجاً. (٣)

فقوله يقول بقدم العالم؛ لأن هذا قوله وهو كفر معروف، فكفره الفقيه أبو محمد (22) بن بعبة لكلام العر بذلك، ولم يكن بعدُ ظهر من قوله إن العالم هو الله، وإن العالم والله وهوية الله (3) صورة الله وهوية الله (3) بذلك، ولم يكن بعدُ ظهر من قوله إن العالم، الذين (3) يثبتون واجب الوجود، ويقولون إنه فإن هذا أعظم من كفر القائلين بقدم العالم، الذين (3) يثبتون واجب الوجود، ويقولون إنه صدر عنه الوجود الممكن، وقال عنه من عاينه من الشيوخ: إنه كان كذاباً مفترياً.

وفي كتبه مثل الفتوحات المكية وأمثالها من الأكاذيب ما لا يخفى على لبيب، هـذا ---(بن تبعية بغرر أن ابن العربي وهو أقرب إلى الإسلام مِن ابن سبعين، ومن القونوي، والتلمساني، وأمثـاهم مـن أتباعـه، انرب الطائفة الإنحادية إلى الاسلام)

⁽١) في (ب) قدحا، وهوتصحيف.

⁽٢) القرامطة: فرقة باطنية نسبة إلى حمدان بن قرمط، الذي أظهر الزهد والتقشف في أول أمره، فاستمال الناس إليه، ثم بدأ يدعو إلى معتقد الاسماعيلية، وأن روح الله تحل بإمامهم، ويعتمدون في الدعوة إلى اعتقادهم على السرية التامة، والكتمان بالتدرج مع الاتباع في تلقي المعتقد، ثم يأخذون عليه العهد بعدم إفشاء السر، مع التستر بمحبة النبي على وآل البيت وادّعاء النسب الشريف.

وهدف القرامطة من دعوتهم الوصول إلى الحكم للقضاء على الإسلام، يشهد لذلك التاريخ، حيث هَلَجَموا الكعبة المشرفة سنة ٣١٧هـ، وقتلوا الناس داخل البيت الحرام، ثم اقتلعوا الحجر الأسود، ومكث في حوزتهم حتى سنة ٣٣٩هـ، واستمر عهد حركة القرامطة المُظْلم إلى غاية سنة ٣٧٨هـ. انظر: المنتظم ٢٧٩/١٣ وما بعدها _ الكامل لابن الأثير ٢/٧٩٦ وما بعدها _ البداية والنهاية المراما وما بعدها _ البداية والنهاية المراما وما بعدها _ مذاهب الإسلاميين لعبد الرحمين بدوي ص: (٨٣٦) وما بعدها _ القرامطة لمحمود شاكر .

⁽٣) كذا في (ش) وفي (ب) قدحا وهو خطأ.

⁽٤) كذا في (ش) وفي (ب) صورة بدل العالم.

⁽٥) كذا في (ش) و(ص) وفي (ب) الذي هو الله، وهو خطأ.

فإذا كان الأقرب^(۱) إلى الإسلام بهذا الكفر، الذي هو أعظم من كفر اليهود والنصارى، فكيف بالذين هم أبعد عن الإسلام؟! ولم أصف عُشر عشر ما يذكرونه من الكفر، ولكن هؤلاء التبس أمرهم على من لا يعرف حالهم، كما التبس أمر القرامطة الباطنية لما ادعوا أنهم فاطميون وانتسبوا إلى التشيع، فصار المتبعون مائلين إليهم، غير عالمين^(۱) بباطن كفرهم، ولهذا كان من مال إليهم أحد رجلين؛ إما زنديقاً مُنافقاً، وإما جاهلاً ضالاً.

وهكذا هؤلاء الاتحادية فرؤوسهم أئمة كفر يجب قتلهم، ولا تقبل توبة أحد منهم إذا إرجوب عنوبة ولي الأمر أخذ قبل التوبة، فإنهم من أعظم الزنادقة الذين يظهرون الإسلام، ويبطنون أعظم الكفر. تلاتحادية وعدم نبول توبتهما وهم الذين يفهمون قولهم، ومخالفته لدين الإسلام (٣) والمسلمين، وتجب عقوبة كل من انتسب إليهم، أو ذبَّ عنهم، أو أثنى (٤) عليهم، أو عظم كتبهم، أو عُرف بمساعدتهم ومعاونتهم، أو كره الكلام فيهم، أو أخذ يعتذر عنهم بأن هذا الكلام لا يُدْرَى ما هو.

ومن قال: إنه صنف هذا الكتاب، وأمثال هذه المعاذير (°) التِسي (۱) لا يقولها إلا جاهـــل أو منافق، بل تجب / عقوبة من عرف حالهم، ولم يعاون على القيام عليهم؛ [۷٥/ب] فإن القيام على هؤلاء من أعظم الواجبات، لأنهم أفسدوا العقول والأديان على خلق من المشايخ والعلماء، والملوك والأمراء. وهم يسعون في الأرض فساداً، ويصدون عن سبيل الله، فضررهم في الدين أعظم من ضرر من يفسد على المسلمين دنياهم، ويترك دينهم كقطاع الطريق، وكالتتار الذين يأخذون منهم الأموال ويبقون لهم دينهم.

ولا يستهين بهم من يعرفهم، فضلالهم وإضلالهم أعظم من أن يوصف، فهم أشبه (رحوب عدم الاستهانة الناس بالقرامطة الباطنية، ولهذا هم يريدون دولة التتار، ويختارون انتصارهم على منفه الفادية والتعذير المسلمين، إلا من كان عامياً من شيعتهم وأتباعهم، فإنه لا يكون عارفاً بحقيقة أمرهم، وهذا يقرون اليهود والنصارى على ما هم عليه، ويجعلونهم على حقِّ، كما يجعلون على على حقِّ، وكل واحدة من هذه من أعظم الكفر.

⁽١) كذا في (ص)، وفي (ب) الأقرب ساقطة.

⁽٢) كذا في (ش) وفي (ب) عالمين ساقطة.

⁽٣) في (ش) الإسلام ساقطة.

⁽٤) كذا في (ش)، وفي (ب) موضع سواد.

⁽٥) في (ب) المعاذين، وهو خطأ.

⁽٦) في (ش) التي ساقطة.

⁽٧) كذا في (ش) وفي (ب) عبادة.

_____ القول المُنْبِي عن ترجمة ابن العربي ______ الفصل الثامن _____

ومن كان محسنا للظن بهم، وادعى أنه لم يعرف حالهم عُرِّف حالهم، فإن لم يُــبَايِنهم ويظهر لهم الإنكار، وإلا أُلْحِق بهم وجُعِل منهم.

وأما من قال لكلامهم تأويل يوافق الشريعة، فإنه من رؤوسهم وأئمتهم، فإنه لو كان اتقرير ابن تبعية ان ادعاء الناريل الانحادية وانقته لم يا اعتقادهم] المنخادية وانقته لم يا اعتقادهم] المنخادية وانقته لم يا اعتقادهم] من اليهود والنصارى. فمن لم يُكَفر هؤلاء وجعل لكلامهم تأويلا، كان عن (١) تكفير النصارى بالتثليث والاتحاد أبعد والله أعلم. (٢)

وقال في كتابه الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان بعد أن قرر اتفاق سلف المند الامدوانية الأمة وأئمتها، وسائر أولياء الله على أن الأنبياء في أفضل من الأولياء (٢) الذين ليسوا الأربء الأمة بأنبياء الله تعالى، وأن أمة النبي / في أفضل الأمم، وأفضلها أصحاب محمد في وأفضلهم [٨٥/أ] أبو بكر في وعنهم ما نصه: " وقد ظن طائفة غالطة أن حاتم الأولياء، يكون أفضل الأولياء قياسا على خاتم الأنبياء، ولم يتكلم أحد من المشايخ المتقدمين بخاتم الأولياء إلا محمد بن على الحكيم الترمذي، (٤) فإنه صنف فيه مصنفاً غلط فيه في مواضع (٥).

ثم صار طائفة من المتأخرين يزعم كل منهم أنه خاتم الأولياء، ومنهم من يدعي أن خاتم الأولياء أفضل من خاتم الأنبياء من جهة العلم بالله، وأن الأولياء أفضل من خاتم الأنبياء من جهة العلم بالله، وأن الأولياء أفضل من خاتم الأنبياء من عربي صاحب الفتوحات في كتاب الفصوص، (٧) فخالفوا الشرع والعقل مع مخالفة جميع أنبياء (٨) الله وأوليائه، كما يقال لمن قال فَخَرً عليهم السقف من تحتهم: لا عقل ولا قرآن.

⁽١) في (ب) على.

⁽۲) مجموع الفتاوى ۲۲/۲ـ۱۳۳ .

⁽٣) في (ب) الأنبياء، وهو تصحيف.

⁽٤) هو: محمد بن علي بن الحسين أبو عبد الله الحكيم الترمذي، صوفي كثير التصنيف، مع معرفة بالحديث من آثاره "نوادر الأصول في أحاديث الرسول" مات عام ٣١٨هـ وقيل غير ذلك .

ترجمته في: طبقات الصوفية للسلمي ص:(٢١٧) _ حلية الأولياء ٢٣٣/١٠ _ السيـر ٣٩/١٣ _ تذكرة الحفاظ ٢٤٥/٢ _ لسان الميزان ٣٩٢/٦ .

⁽٥) يقصد بذلك كتاب "ختم الأولياء" يقع في محلد ضخم، مطبوع بتحقيق: د.عثمان يحيى (ط.المطبعة الكاثوليكية _ بيروت).

⁽٦) كذا في جميع النسخ، وفي المطبوعة من الفرقان ص:(١٩١) الأنبياء بدل الأولياء .

⁽V) فصوص الحكم ص:(Y) فص كلمة شيئية .

⁽٨) في (ب) الأنبياء.

وذلك أن الأنبياء (١) أُسْبقُ في الزمان من أولياء هذه الأمة، والأنبياء عليهم أفضل [رداين تبعة لذهب ابن الصلاة والسلام أفضل من الأولياء؛ فكيف يكون الأنبياء (١) كلهم، والأولياء إنما العربي في الولياء؛ يستفيدون معرفة الله ممن يأتي بعدهم، ويدعي أنه خاتم الأولياء؟!

وليس آخرُ الأولياء أفضلَهَم كما أن آخر الأنبياء أفضلهم؛ فإن فضل محمد على على سائر الأنبياء ثبت بالنصوص الدالة على ذلك"(٣).

قال: "والأنبياء كل منهم يأتيه الوحي من الله تعالى، لا سيما ومحمد على لم يكن في (١٠) نبوته محتاجاً إلى غيره، ولم تحتج شريعته إلى سابق، ولا إلى لاحق بخلاف غيره؛ فإن المسيح أحالهم في أكثر الشريعة على التوراة ".(٥)

إلى أن قال: " بخلاف أمة محمد على فإن الله عز وجل أغناهم به، فلم يحتاجوا معه إلى شيء (٢) ولا إلى محدث؛ بل جمع له من (٧) الفضائل والمعارف، والأعمال الصالحة ما فرَّقَه في غيره من الأنبياء، / فكان ما فضله الله به من الله بما أنزله إليه، وأرسله إليه لا بتوسَّط بشر؛ وهذا بخلاف الأولياء فإن كل من بلغته رسالة محمد (٨) على لا يكون وليا لله إلا الوربة النوعة لا تتعنن ب باتباع محمد الله من الهدى، ودين الحق هو بتوسَّط محمد الله الإباتاء الله الله الله يكون ولياً لله إلا إذا اتبع ذلك الرسول الذي أرسل إليه، (١٠) ومن ادعى أن من الأولياء الذين بلغتهم رسالة محمد على من له طريق إلى أنه لا يحول ملحد.

وإذا قال: أنا محتاج إلى محمد في علم الظاهر دون الباطن، وفي علم الشريعة دون الحقيقة فهو شر من اليهود والنصارى؛ والذين قالوا إن محمداً رسول إلى الأميين دون

⁽١) كذا في (ش)، وفي (ب) من أنبياء وهو خطأ.

⁽٢) في (ش) الأنبياء ساقطة.

⁽٣) الفرقان ص: (١٩٠-١٩٣).

⁽٤) كذا في (ش) وفي (ب) في ساقطة.

⁽٥) نفس المرجع ص:(١٩٤).

⁽٦) في المطبوعة من الفرقان ص: (١٩٥) نبى بدل شيء.

⁽٧) في (ب) في (ب) من ساقطة.

⁽٨) في (ش) النبي بدل محمد.

⁽٩) في (ش) ساقط.

⁽١٠) في (ش) وكذلك من بلغته رسالة رسول الله لا يكون وليا لله إلا باتباع محمد، زائدة.

_____ القول المُنبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الثامن _____ الفصل الثامن _____ أهل (١) الكتاب؛ فإن أولئك آمنوا ببعض وكفروا ببعض، وكانوا كفاراً بذلك "(٢).

فأوضح ذلك وبَرْهَنَ عليه.

قال: " وهؤلاء الملاحدة يدعون أن الولاية أفضل من النبوة، ويلبسون على الناس، وادعاء صوفية الإتحاد والحلول فيقولون: ولاية محمد على أن الولاية أنضل من نبوته، وينشدون:

مَقَامُ النُّبُوة فِي بَرْزِخٍ فُويَقَ الرَّسُولُ وَدُونَ الوَلِي (٢)

ويقولون: نحن شاركناه في ولايته التي هي أعظم من رسالته. وهذا من أعظم إضلالهم؟ فإن ولاية محمد لم يماثله فيها أحد لا إبراهيم، ولا موسى فضلا عن (ئ) أن يماثله فيها هؤلاء الملحدون. وكل رسول نبي، وكل نبي ولي، فالرسول نبي ووَلِي، فرسالته متضمنة لنبوته، ونبوته متضمنة لولايته؛ فكيف تكون ولايته الداخلة في نبوته، أفضل من نبوته المتضمنة لولايته؟! وإذا قدروا مجرد إنباء الله تعالى به إياه، بدون / ولايته لله، فهذا [٥٩/أ] تقدير ممتنع، فإن حال إنبائه إياه ممتنع أن يكون لأولياء (ث) الله تعالى، فلا تكون نبوة مجردة عن ولايته. ولو قُدِّرت مجردة (١) لم يكن أحدهما (١) مماثلاً (١٨) للرسول في ولايته لله تعالى.

وهؤلاء قد يقولون كما يقوله (٩) صاحب الفصوص ابن عربي؛ إنهم يأخذون من التنتي مندم المولي مع سعب معدر علم الولي مع سعب المعدن الذي يأخذ منه الملك الذي يوحي به إلى الرسول، وذلك أنهم اعتقدوا عقيدة اللاسنة على المحدة الفلاسفة، الذين (١٠٠) قالوا إن الأفلاك قديمة أزلية، لها علة تتشبّه بها، كما يقول

⁽١) في (ب) أهل ساقطة.

⁽٢) الفرقان ص:(١٩٥).

⁽٣) لطائف الأسرار لابن العربي ص: (٤٩).

⁽٤) كذا في (ش) وفي (ب) عن ساقطة.

⁽٥) في (ب) الأولياء، وهو خطأ.

⁽٦) في (ش) مجردة عن ولايته.

⁽٧) في (ش) أحد.

⁽٨) في (ب) مماثلا ساقطة.

⁽٩) في (ش) يقول.

⁽١٠) في المطبوعة من الفرقان ص(١٩٨) ملاحدة المتفلسفة، ثم أخرجوها في قالب المكاشفة وذلك أن المتفلسفة قالوا .

_____ القول المُنبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الثامن ____

أرسطو(١) وأتباعه، أولها موجب بذاته، كما يقوله متأخروهم كابن سينا وأمثاله"(٢).

وقرر ذلك إلى أن قال: " فإن كفر هؤلاء أعظم من كفر اليهود والنصاري "(٣).

قال: "وهؤلاء المتفلسفة قد يجعلون جبريل هو الخيال الـذي تشَكُّل في نفس النبي على،

فلهذا صار عند نفسه فوق النبي، ولو كان خاصة النبي ما ذكروه لم يكن هو من جنسه، فضلاً عن أن يكون فوقه؛ فكيف وما ذكروه يحصل لآحاد المؤمنين، والنبوة أمر وراء ذلك. فإن ابن عربي وأمثاله وإن ادعوا أنهم من الصوفية، فهم صوفية الملاحدة الفلاسفة، ليسوا من صوفية أهل الكلام، فضلاً عن أن يكونوا من مشايخ أهل الكتاب / [٩٥/ب] والسنة". (١)

⁽۱) هو: أرسطوطاليس بن نيقوماخوس فيلسوف يوناني ولد سنة ٣٨٤ق.م تتلمذ للفيلسوف أفلاطون مدة عشرين سنة. أنشأ مدرسة فلسفية خلاف مذهب أستاذه، وسُمي أتباعه بالفلاسفة المشائين، حيث كان يلقى عليهم دروسه وهو يمشى.

ويعتبر أرسطو مؤسس علم المنطق اليوناني وواضع قواعده، وفلسفته تقوم على: القول بقدم العالم، وإنكار علم اللع بالجزئيات، وفناء النفوس الفردية إلى غير ذلك من الأصول الفلسفية.

وقد ردَّ علماء الإسلام والسلف المنطق الأرسطي، لـما فيه من مخالفةٍ لعقيدة الإسلام مات عام ٣٢٢ق.م.

ترجمته في: الملل والنحل ٢٤٤١ ـ إخبار العلماء بأخبار الحكماء للقفطي ص:(٢١) وما بعدها ــ الموسوعة الفلسفية لزكي نجيب محمود ص:(٣٢) ـ نشأة الفكر الفلسفي للنشار ١٦٦/١ ـ تاريخ الفلسفة اليونانية ليوسف كرم ص:(١١١) .

⁽٢) الفرقان ص:(٩٦ ١٩٨١) .

⁽٣) نفس المرجع ص:(٢٠٠).

⁽٤) في (ش) بغير.

⁽٥) في (ب) الخيال.

⁽٦) الفرقان ص:(٢١١) .

إلى أن قال: "وليس هذا موضع بسط إلحاد هؤلاء، (١) ولكن لما كان الكلام في أولياء الله، والفرق بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان // ولهذا غاية//. (٢) وكان هؤلاء من أعظم الناس دعوى لولاية الله، وهم من أعظم الناس ولاية للشيطان. ولهذا عامة (٢) كلامهم إنما هو في الخيالات الشيطانية، ويقولون ما قاله صاحب الفتوحات". (٤)

إلى أن قال: (°)" ولما كانت أحوال هؤلاء شيطانية، كانوا مناقضين (١) للرسل صلوات وأحوال صوية الفلاسة الشيطانية المسلمين عند المسلمين المسلمين المسلمين عند المسلمين المسلمين المسلمين المسلمين المسلمين عند المسلمين المسلمين عند المسلمين المسلمين المسلمين عند المسلمين المسلمين المسلمين المسلمين المسلمين المسلمين عند المسلمين المسلمين المسلمين المسلمين المسلمين عند المسلمين المسلمين

⁽۱) بسط شيخ الإسلام ابن تيمية الكلام على مذهب وحدة الوجود في عدة مواضع منها رسالة "الرود المحققة مذهب الاتحاديين ووحدة الوجود" (ضمن الفتاوى ٢/٢٤١-٢٨٥)، ورسالة الألقوم على فصوص الحكم" (ضمن الفتاوى ٢/٢٦-٤٥١)، ورسالة ابن تيمية إلى نصر المنبجي (ضمن الفتاوى ٢/٢٥٤-٤٥١)، وكتاب "بغية المرتاد" (ط.مكتبة العلوم والحكم)، وكتاب "الاستقامة" (ط.مكتبة العلوم والحكم)، وكتاب "الاستقامة" (ط.مكتبة السنة)، ورسالة "إبطال وحدة الوجود" (ضمن مجموعة الرسائل والمسائل ١/٥٥-٥٥)، وفي مواضع أخر متفرقة من مجموع الفتاوى، ودر التعارض، ومنهاج السنة.

⁽٢) في (ش) و(ص) ساقط.

⁽٣) كذا في (ش) وفي (ب) غاية بدل عامة.

⁽٤) الفرقان ص: (٢١٩).

⁽٥) كذا في (ش) وفي (ب) قال ساقطة.

⁽٦) في (ب) منافقين، والصواب ما أثبته.

⁽٧) كذا في جميع النسخ، وفي مطبوعة الفرقان ص:(٢٢٧) وينتقص الأنبياء كنوح، وإبراهيم، وموسى، وهارون وغيرهم.

⁽٨) في (ش) ساقط.

⁽٩) هو: الجنيد بن محمد الخزار أبو القاسم القواريري شيخ زمانه في سلوك التصوف، مع زهد وصلاح، صحب الحارث المحاسبي مات عام ٢٩٧ه.

ترجمته في: طبقات الصوفية ص:(٥٥١) ـ حلية الأولياء ٢٥٥/١ ـ الرسالة القشيرية ص:(٣١) ـ تاريخ بغداد ٢٤١/٧ ـ طبقات الأولياء ص:(١٢٦) .

⁽١٠) هو: سهل بن عبد الله أبو محمد التُستُري الصوفي، زاهـد ورع مـات عـام ٢٨٣هـ وقيـل غـير ذلك.

ترجمته في: طبقات الصوفية ص:(٢٠٦) ـ حلية الأولياء ١٨٩/١٠ ـ الرسالة القشيرية ص:(٢٤) ـ السير ٣٣٠/١٣ ـ طبقات الأولياء ص:(٢٣٢) .

المسلمين //(۱) كالحلاج ونحوه، كما ذكر في تخيلاته الشيطانية. فإن الجنيد قدس الله روحه كان من أئمة الهدى، فسئل عن التوحيد فقال: التوحيد إفراد الحدث من القدم (۲)(٤). وصاحب الفصوص أنكر هذا، وقال في مخاطبته الخيالية الشيطانية: يا جنيد أنخصه الداليور القدم هل يميز (٥) بين المحدث والقديم إلا من كان (١) غيرهما، فخطًا الجنيد في قوله إفراد الحدث و توحيه عن القديم (٧)، لأن قوله هو أن وجود المحدث هو عين وجود القديم، كما قال في فصوصه: ومن أسمائه الحسنى العلي على من، وما ثم إلا هو، وعمّاذاً (٨) وما هو إلا هو، فعلوه لنفسه وهو كالموجودات، فالمسمى موجودات هي العلية لذاتها، وليست إلا هو.

إلى أن قال: هو عين ما بطن، وهو عين ما ظهر، وما ثم من يراه غيره ، وما ثم من ينطق عنه سواه، وهو المسمى أبو سعيد الخراز، (٩) وغير ذلك من الأسماء المحدثات.

يقال لهذا الملحد ليس^(۱) من شرط المميز بين الشيئين بالعلم، والقول أن يكون ثالثاً / [¹/¹] غيرهما، فإن كل واحد من الناس يميز بين نفسه وبين غيره وليس هو ثالث لهما، فالعبد يعرف أنه عبد، ويميز بين نفسه وبين خالقه. والخالق جل جلاله يميز بين نفسه وبين مخلوقاته (^(۱))، ويعلم أنه ربهم وأنهم عباده كما نطق بذلك القرآن في غير موضع.

والإستشهاد بالقرآن عند المؤمنين الذين يقرون به باطناً وظاهراً، وأما هؤلاء الملاحدة [صرح الناح التلمساني بموار عدم عارم] فيزعمون ما كان يزعمه التلمساني منهم، وهو أحذقهم في إلحادهم، لما قُرِئ عليه

⁽١) كذا في (ش)، وفي (ب) ساقط.

⁽٢) في (ش) الحدوث.

⁽٣) حلية الأولياء ٢٥٦/١٠.

⁽٤) كذا في جميع النسخ، وفي المطبوعة من الفرقان ص:(٢٢٧) فبين أن التوحيد أن يميز بين القديم والمحدث، أي بين الخالق والمخلوق.

⁽٥) في (ش) ثمة بدل يميز.

⁽٦) في (ش) يكون.

⁽٧) في (ش) الحدوث عن القدم.

⁽٨) في (ب) عمازا، وهو تحريف.

⁽٩) هو: أحمد بن عيسى أبو سعيد الخراز من أئمة التصوف، صحب ذا النون، وبشر الحافي وغيرهم مات عام ٢٨٦هـ، وقيل غير ذلك .

ترجمته في: حلية الأولياء ٢٤٦/١٠ ـ طبقات الصوفية ص:(٢٢٨) ـ طبقات الأولياء ص:(٤٠) .

⁽١٠) كذا في (ش) و(ص)، وفي (ب) ليس ساقطة.

⁽۱۱) في (ب) وبين خلقه مخلوقاته.

الفصوص فقيل له: القرآن مخالف قولكم! فقال: القرآن كله شرك، وإنما التوحيد في كلامنا! فقيل له: إذا كان الوجود واحداً، فلِمَ كانت الزوجة حلالاً، والأحت حراماً؟ فقال: الكل عندنا حلال ولكن هؤلاء المحجوبون(١) قالوا حرام، فقلنا حرام عليكم.

وهذا مع كفره العظيم، تناقض عظيم ظاهر، فإن الوجود إذا كان واحداً، فمن التنفي عظيم في منعب المحجوبون، ومن الحاجب؟! ولهذا قال بعض شيوخهم لمريده (٢): من قال لك إن في الكون المحسابي السوى الله فقد كذب! فقال له (٢) مريده: فمن هو (٤) الذي كذب؟ فأخجله وانقطع. وقالوا لآخر: هذه مظاهر، فقال لهم: المظاهر غير الظاهر، أو هي هو! فإن كانت غيره فقد قلتم بالتشبيه، وإن كانت إياها فلا فرق!"

قال: "وقد بسطنا الكلام على كشف أسرار هؤلاء في موضع آخر، وبينا حقيقة قول كل واحد منهم، وأن صاحب الفصوص يقول: المعدوم شيء، ووجود الحق فاض [سعبان البري و عليها أن عين الوجود والثبوت، والمعتزلة الذين قالوا المعدوم شيء ثابت في الخارج، المعدومات مع ضلالهم خير منهم. فإن هؤلاء قالوا إن الرب خلق لهذه الأشياء الثابتة في العدم وجوداً ليس هو وجود الرب، وهذا زَعَم أن عين وجود الرب فاض عليها، فليس / عنده وجود [١٠٠] عخلوق مباين لوجود الخالق، وصاحبه الصدر القُونَوِي، [يفرق بين] (١) المطلق (٧) والمعين لأنه كان (٨) أقرب إلى الفلسفة، فلم يُقرَّ بأن المعدوم شيء، (٩) لكن جعل الحق هو الوجود

⁽١) في (ش) المحجوب.

⁽٢) المريد: في اصطلاح الصوفية من انقطع إلى الله عن نظر واستبصار، وتجرد عن إرادته، إذ علم أنه ما يقع في الوجود إلا ما يريده الله تعالى، لا ما يريده غيره، فيمحو إرادته فلا يريد إلا ما يريده الحق.

انظر: اصطلاح الصوفية لابن العربي ص:(٢) ـ التعريفات ص:(٢٦٩) ـ معجم المصطلحات الصوفية للحفني ص:(٢٤٢).

⁽٣) كذا في (ش) وفي (ب) له ساقطة.

⁽٤) في (ش) ومن الذي.

⁽٥) في (ش) عليها ساقطة.

⁽٦) كذا في المطبوعة من الفرقان ص:(٢٣٢)، وفي جميع النسخ ساقطة.

⁽٧) كذا في (ش) وفي (ب) المحلق.

⁽٨) في (ش) كان ساقطة.

⁽٩) كذا في (ش) وفي (ب) شيء ساقطة.

المطلق، وصنف مفتاح غيب الجمع والوجود، (١) وهذا القول أدخل في تعطيل الخالق وعدمه"(٢).

وبين ذلك إلى أن قال: " وهؤلاء قد صنف بعضهم كتباً وقصائد على مذهبه، مثل قصيدة ابن الفارض المسماة بنظم السلوك يقول فيها:

> لَها صَلوَاتِسي بالمَقَام أُقِيمُها ومَا كَانَ لِي صَلَّى سِوايَ وَ لَم تَكُن وَمَا زلْتُ إِيَّاهَا وإِيَّايَ لَم تَزَلْ إِلَىَّ رِسُولًا كُنْتُ مِنِّيَ مُرْسِلًا

> > فَإِن دُعِيَتْ كُنتُ الْمُحيب وإن أكن

وقَد رُفِعَت تَاءُ الْمُخَاطَبِ بَيْنَنا

كِلَانا مُصلِّ واحِـد سَاحِـد إلـي حَقِيقَته بالحَمْع في كُـل سَجْـــدةِ صَلاتي لِغَيْري في أَدَاء كُلِّ رَكعةِ (٢) ولا فَرْق بَلْ ذَاتِي لِذَاتِي أَحبَّتِ (1) وذَاتِي بآياتِي عَليَّ اسْتدَلَّتِتِ (٥)

وأشهد فيها أنّها لِي صلَّتِ

مناديً أجابت من دعاني ولبَّتِ

وَفِي رَفْعِها عَن فُرْقَةِ الْفَرْقُ رَفْعَتي (٦)

إلى أمثال هذا الكلام، ولهذا(٧) كان هذا القائل عند الموت ينشد: (^)

مَا قَد رَأيتُ (أ) فقد ضَيَّعتُ أيَّامِي وَاليَوْم أَحْسَبُهَا أَضْغَاثَ أَحلامِي (١٠) إِن كَانَ مَنْزِلَتِي فِي الْحُبِّ عِنْدَكُمُ أُمنِيَّة ظَفَرتْ رُوحِي بهَــا زَمَنًا

فإنه كان يظن أنه هو الله، فلما حضرته ملائكة الله لقبض روحه، تبين لــه بطـلان مــا کان يظنه "(۱۱).

[أبيات من قصيدة اس

الفارض التاثية]

⁽١) كتاب "مفتاح الغيب والوجود" منه عدة نسخ خطية بدار الكــتب المصرية، منها نسخة برقم ١٣٦٩ تصوف طلعت عربي، تقع في ٨٠ ق.

⁽٢) الفرقان ص: (٢٢٩ ـ ٢٣٢).

⁽٣) ديوان ابن الفارض ص: (٣٢).

⁽٤) نفس المرجع ص: (٣٨).

⁽٥) نفس المرجع ص: (٥٠).

⁽٦) نفس المرجع ص: (٣٦).

⁽٧) كذا في (ش) وفي (ب) ولهذا ساقطة.

⁽٨) ذكر ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية في الفتاوى ٢٤٦/٢ رواية عن رشيد الدين المعلم، عن الشيخ إبراهيم الجعبري أنه حضر إنشاد ابن الفارض لهذه الأبيات عند احتضاره للموت.

⁽٩) في (ش) علمت، والصواب ما أثبته.

⁽۱۰) دیوان ابن الفارض ص: (۱۱٦).

⁽١١) الفرقان ص: (٢٤١ ـ ٢٤٣).

وقال أيضاً: "ومن قال من ضلال المسلمين إن الرب يتحد في الأنبياء والأولياء، وإن هذا من السر الذي لا يُبَاح به، فقوله من حنس النصارى في المسيح، وهذا كثير في قول المشايخ، والمدعين للمعرفة والتوحيد. في في في في توحيد العارفين أن يصير الموحِّد هو الموحَّد هو الموحَّد. ومنهم من يقول إن الله تعالى يحل في قلب العارف، ويتكلم بلسانه كما يتكلم الجني على لسانه (1) المصروع، وللهروي: (1)

مَا وحَّدَ الوَاحِدَ مِن وَاحدٍ إِذْ كُلُّ مَن وَحَّدَه جَاحِدُ تَوحِيدُ مَن يَنْطِق عَن وَصْفِه عَارِيـة أَبْطـلَهـا الوَاحـدُ تَـوحِيـدُه إِيّـاه تَوحِيـدُه وَنَعـتُ مَن يَنْعَتـه لاحِدُ (٣)

ومن هؤلاء من يقول هذا السر الذي باح به الحلاج وغيره، وهذا عندهم من الأسرار التي (٤) يكتمها العارفون فلا يبيحون بها إلا لخواصهم. ومنهم من يقول إنما قتل الحلاج لأنه باح بالسر، وينشد:

مَن بَاحَ بِالسرِّ كَانَ القَّتْلُ شِيمَتَهُ مِنَ الرِّجَالِ ولَم يُؤْخَذْ لَهُ ثَارُ^(°) وأمثال ذلك.

وهؤلاء لدعواهم الاتحاد لغير المسيح شر من النصارى، فإن المسيح صلوات الله عليه أفضل من كل من ليس بنبي؛ بل هو أفضل من جماهير الأنبياء والمرسلين. فإذا كان من ادعى أن اللاهوت اتحد به كافراً، فكيف بمن ادعى ذلك فيمن هودونه؟!

وهذا الاتحاد الخاص غير الاتحاد والحلول العام، كقول الذين يقولون إنه حال بذاته في كلِّ // مكانٍ، أو اتحد بكل //(١٠ شيء.

⁽١) في (ش) بلسان.

⁽٢) هو: عبد الله بن محمد بن علي أبو إسماعيل الهروي الأنصاري ولد سنة ٣٩٦هـ، شيخ الحنابلة في وقته بخراسان، حافظ للحديث، بارع في اللغة، عارف بالتاريخ والأنساب، من آثاره "ذم الكلام وأهله" مات عام ٤٨١هـ.

ترجمته في: طبقات الحنابلة ٢١٢/٢ _ السير ٥٠٣/١٨ _ البداية والنهاية ١٢١/١٢ _ طبقات المفسرين للداودي ٥٠٥/١.

⁽٣) انظر: مدارج السالكين ٢/٤٧٤.

⁽٤) في (ب) الذي.

⁽⁰⁾

⁽٦) كذا في (ش)، وفي (ب) ساقط.

وغلاة هؤلاء ومحققوهم يقولون إنه عين الوجود والموجود واحد، فيجعلون الوجود المورد المورد واحدا المورد والمورد واحدا المورد والمورد والمورد واحدا المورد والمورد والمورد واحدا المورد والمورد واحدا المائي، وصاحبه الصدر القُونوي، وصاحبه العفيف التلمساني، وابن سبعين، وصاحبه الشُشْتَري، وعبد الله البلياني، وعامر البصري، وطوائف غير هؤلاء. وهؤلاء يقولون إن النصارى إنما كفروا لأنهم خصوا ذلك بالمسيح.

وحقيقة قول هؤلاء جحد الخالق وتعطيله / كما ﴿ قَالَ فِرعُونُ وَمَا رَبُّ الْعَـالَمِينَ ﴾ (١) [١٦/ب] وقال ﴿ مَا عَلِمتُ لَكُم مِن إِلَه غَيْرِي ﴾ (٢) فإن فرعون ما كان ينكر (١) هذا الوجود المشهود، لكن ينكر أن // له صانعاً مبايناً //(٤) خلقه، وهؤلاء موافقون لفرعون في ذلك. لكن فرعون أظهر الجحود والإنكار، فلم يقل الوجود والمخلوق هو الخالق.

وقد بسطت الكلام على هذا في غير هذا الموضع، وهؤلاء لهم شعر نظموا قصائد على مذهبهم كابن الفارض في قصيدته نظم السلوك، حيث يقول: لها صلواتي بالمقام أقيمها، الأبيات وقد تقدمت.

وقال أيضا في الكتاب المذكور:" وكان^(٥) الواجب على من خاطبنا في هذا المقام أن يتأمل كلام ابن العربي في الفصوص، وفي كتاب الهو^(١) والجلالة، ^(٧) وفي مواضع من الفتوحات، وفي غير ذلك. ويَتَأمل^(٨) كلام القونوي في كتاب مفتاح غيب الجمع

⁽١) الآية: ٢٣ من سورة الشعراء.

⁽٢) بعض الآية: ٣٨ من سورة القصص.

⁽٣) في (ش) منكرا.

⁽٤) كذا في (ش) وفي (ب) ساقط.

⁽٥) في (ش) وقد كان.

⁽٦) كتاب "الهـو" وهو كتاب "الياء" صنفه سنة ٢٠١هـ، وموضوعه ما يطلق عليه علم الحروف عند الصوفية، وقد سبق الكلام عنه في غير هذا الموضع. وهو مطبوع بحيدر آباد سنة ١٩٤٨م .

انظر: مؤلفات ابن عربي لعثمان يحيى ص:(٦٢١- ٦٢١) .

⁽٧) كتاب "الجلالة" وهو مصنف أيضا في علم الحروف، يحاول فيه تفسير لفظ الجلالة، وكان تصنيفه له في بيت المقدس سنة ٢٠١هـ، طبع بحيدرآباد عام ١٩٤٨م، وقد ترجمه المستعرب فالسان m.valsan إلى اللغة الفرنسية.

مؤلفات ابن عربي ص:(۲۷۳ ـ ۲۷۰) .

⁽٨) في (ب) يتأكل، وهو تصحيف.

____ الفصل الثامن _ __ القول المُنْبِي عن توجمة ابن العربي ____

والوجود، ويَتَأمل كلام ابن سبعين في البد والإحاطة(١) وغيرهما، ويَتَامل كلام التلمساني في شرح الأسماء الحسني، ويَتَأمل آخر قصيدة ابن الفارض التي هي نظم السلوك مثل قوله، لها صلواتي، وذكر الأبيات الثلاثة، ومثل قول ابن إسرائيل:

ويفهم هَذا السِّر مَنْ هُوَ ذَائِـــقُ

ومَا أَنت غَيْرَ الكُونِ بَل أَنْتَ عَينُه وقوله: وأَلْتَذُ إِنْ مَرَّت عَلَى جَسدِي يَدِي ﴿ لَأَنِّي عَلَى التَّحْقِيقِ لَسْتُ سِواكُمُ (٢)

إلى أنواع هذا من المنظومات والمنثورات.

ثم تأمل بنور الإسلام هل هذا القول ترضاه اليهود والنصارى، والمشركون؟! أم هـو شر من مقالات هؤلاء؟! ويعرض ما قاله هو على كتاب الله الذي أنزله من السماء، وسنة خاتم النبيين، وما اتفق عليه أهل العلم والإيمان، فإن ذلك هـو سلطان الله ونـوره، وهداه وبرهانه".

وقال أيضاً:" ومن هذه الأرواح الشيطانية الروح الذي / يزعم صاحب الفتوحات أنــه [٦٢/ أ] ألقى إليه ذلك(٣) الكتاب، ولهذا يذكر أنواعـاً من الخلوات بطعام معينٍ، وحال معينٍ، وخلوات والرياضات الصونية وهذا مما(١٤) يفتح لأصحابها اتصالات بالجن والشياطين، فيظنون ذلك من كرامات الأولياء، وإنما هي من الأهوال(٥) الشيطانية. وأعرِف من هـؤلاء عـددًا؛ ومنهـم مـن كـان يحمل في الهواء إلى مكان؛ ومنهم من كان يؤتى له بمال مسروق تسرقه الشياطين وتأتيه به، ومنهم من كانت تدله على السرقات".

إلى أن قال:" وتجد كثيرا من هؤلاء عمدتهم في اعتقاد كونه ولياً؛ أنه قـد صـدر عنــه ومرح الصونية في الحكم بوا الولي حصول السكا مكاشفاتٍ في بعض الأمور، أو بعض التصرفات الخارقة للعادة، مثل أن يشير إلى شيخص المتعالفة للشريعة] فيموت، أو أن يطير في الهواء إلى مكة وغيرها، وأن يمشي على الماء أحيانا، و يملأ إبريقا من الهواء، و ينفق بعض الأوقات من الغيب، أو يختفي أحيانا عن أعين الناس؛ أو أن بعض الناس استغاث به وهو غائب أو ميت، فرآه قد جاءه فقضى حاجته؛ أو يخبر الناس بما سرق لهم، أو بحال غائب لهم، أو مريض، أو نحو ذلك من الأمور.

⁽١) كتاب "الإحاطة" لابن سبعين منه نسخة خطية مصورة بمعهـد المخطوطـات العربيـة برقـم ١٤٩ تصوف تيمور ضمن مجموع، وقد طبع ضمن رسائل ابن سبعين .

⁽٢) أورد هذه الأبيات الذهبي في السيـر ٣٩٣/١٥ ـ وابن حجر في لسان الميزان ٢٧٧/٦ .

⁽٣) في (ش) هذا.

⁽٤) في (ب) مما ساقطة.

⁽٥) في (ش) الأحوال.

وليس في شيء من هذه الأمور ما يدل على أن صاحبه (۱) ولي الله تعالى؛ بـل اتفـق [عيارة العادات لا تعل باللزم أولياء الله على أن الرجل لو طار في الهواء، أو مشى على الماء لم يغتر به حتى ترى متابعته على ولاية العدما لم يقود لرسول الله على وموافقته لأمره ونهيه. وكرامات أولياء الله تعالى أعظم من هـذه الأمـور، وإن كان قد يكون صاحبها ولياً وقد يكون عدواً لله؛ فإن هذه الخوارق تكون لكثير مـن الكفار والمشركين (۲).

وقال أيضا في رسالته إلى أبي الفتح نصر خال الحافظ قطب الدين الحلبي ما ملخصه، حسبما أورده الشهاب ابن أبي حجلة: / لكن بعض ذوي الأحوال قد يحصل له في حال [٦٢ /ب] الفناء القاصر، سكر^(٦) وغيبة عن السِّوى، والسُّكر وَجد بلا تمييز. فقد يقول^(١) في تلك الحال: سبحاني، أو ما في الجبة إلا الله، أو نحو ذلك من الكلمات التي تُؤثَر عن أبي يزيد إنوع السكر الصوف البسطامي في أو غيره من الأصحاب، وكلمات السكر حقها أن تطوى فلا تُروى، إذا لم واحكامات المنكر حقها أن تطوى فلا تُروى، إذا لم واحكامات المن سكره بسبب محظور من عبادة محرمة، أو وَجدٍ منهي عنه.

فأما إذا كان السبب محظوراً لم يكن السكران معذوراً، لا فرق في ذلك بين السكر الجسماني والروحاني؛ سكر الأحسام بالطعام والشراب، وسكر النفوس بالصور، وسكر الأرواح بالأصوات.

وفي مثل هذا الحال غلط من غلط بدعوى الاتحاد والحلول ببعض المتعبدين، مثل إسنا نفلال عدالها وغلاة وغلاة دعوى (٥) النصارى في المسيح، ودعوى الغالية في على وأئمة أهل البيت، ودعوى قوم من العرب عليهم بن الإنحاد الجهال الغالية في مثل الحلاج أو يونس القتيبي، أو الحاكم بمصر أو غيرهم، وربحا اشتبه النيم والاتحاد العيني الذاتي، فالأول كما رواه مسلم في عليهم الاتحاد النوعي الحكم، بالاتحاد العيني الذاتي، فالأول كما رواه مسلم في صحيحه عن أبي هريرة على عن النبي على قال: ((يقول الله تعالى عَبْدي مَرِضتُ فلم تعدي، فيقول ربّ كيف (١) أعُودُك وأنت رب العالمين. فيقول أما عَلِمت أنَّ عبدي

⁽١) في (ش) صاحبها.

⁽٢) الفرقان ص:(١٦٨) .

⁽٣) السُّكر عند الصوفية: أن يغيب الصوفي عن تمييز الأشياء ولا يغيب عن الأشياء، وأن لا يميز بين مرافقه وملاذه.

انظر: التعرف للكلاباذي ص:(١٣٦) ـ اصطلاح الصوفية لابن العربي ص:(٦) ـ معجم اصطلاحات الصوفية لأنور فؤاد ص:(١٠٠) .

⁽٤) في (ش) فقد يقع.

 ⁽٥) في (ش) دعوى ساقطة.

⁽٦) في (ش) كيف ساقطة.

فُلانٌ مَرِيض، فلو عُدتَه لَوَجَدتني عنده. عَبدي جُعْت فلم تُطعِمني، فيقول رب كيف أُطعِمك وأنت رب العالمين. فيقول أما عَلِمت أن عبدي فُلان جَاعَ، فلو أطعمته لَوَجَدتَ ذلك عندي) (١).

فَفُسِّر هذا الحديث أنه إنما إنما تكلم به من حوع عبده ومحبوبه، لقوله وحدت ذلك عندي ولم يقل لوجدتني إياه؛ وذلك لأن المحبوب الحب هو ومحبُّه محبوبه بحيث يرضى / أحدهما بما يرضاه الآخر، ويأمن بما يأمن به، ويبغض ما يبغضه، ويكره ما [٦٣/ أ] يكرهه، وينهى عما ينهى عنه. وهؤلاء هم الذين يرضى الحق لرضاهم، ويغضب لغضبهم؛ يكرهه، وينهى عما ينهى عنه. وهؤلاء هم الذين يرضى الحق لرضاهم، ويغضب لغضبهم؛ والكامل المطلق من هؤلاء هو محمد على ولهذا قيل فيه ﴿ إِنَّ الذِينِ يُبَايعُونَكُ إِنمَا يُبَايعُونَ اللهُ يَدُ الله فَوقَ أَيدِيهِم ﴾ (٢)، وقال ﴿ والله ورسُولُه أَحَقُ أَنْ يُرضُوه إِن كَانُوا مُؤمِنِين ﴾ (٤)، وقال ﴿ والله ورسُولُه أَحَقُ أَنْ يُرضُوه إِن كَانُوا مُؤمِنِين ﴾ (٤)، وقال ﴿ مَن يُطِع الرَّسُولُ فَقَد أَطَاعَ الله ﴾ (٥).

وقد جاء في الإنجيل الذي بأيدي (١) النصارى // حيث اتبعوا كلِماتٍ مُحمَلَةٍ، إن صحّ أن المسيح قالها فهذا معناها؛ مثل قوله أنا وأبي واحد، من رآني فقد رآني ونحو ذلك. وبذلك ضلت النصارى //(0) حيث اتبعوا المتشابه، كما ذكر الله تعالى عنهم في القرآن (١)

⁽۱) أخرجه البخاري في الأدب المفرد (ص:۱۰۸) ح(۱۰۸)، وإسناده صحيح كما في صحيح الأدب المفرد للألباني ص:(۱۹۱)، ولفظه (يا ابن آدم مرضت فلم تعدني.....)، ومسلم في صحيحه ح(۲۰۰۱) كتاب البر والصلة ، باب فضل عيادة المريض.

⁽٢) في (ب) لما.

⁽٣) بعض الآية: ١٠ من سورة الفتح.

⁽٤) بعض الآية: ٦٢ من سورة التوبة.

⁽٥) بعض الآية: ٨٠ من سورة النساء.

⁽٦) في (ش) بين أيدي.

⁽٧) في (ش) ساقط.

⁽٨) يريد بذلك قوله تعالى ﴿ هو الذي أنزل عليك الكتاب منه عايات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله ﴾ [آل عمران /آية: ٧] وقد نزلت مع صدر سورة آل عمران عند قدوم وفد نجران وسؤالهم النبي ﷺ . انظر: أسباب النزول للواحدي ص:(٩٧) .

وقد حاء في الأولياء الحديث الصحيح الذي رواه البحاري على عن أبي هريرة على قال: قال رسول الله على « (مَن عَادَى لي وَلياً فقد بَارَزَني بالحارَبَة، ومَا تَقَرب إِلَيَّ عَبدي عثل أَدَاء مَا افْتَرَضْتُه عليه، ولا يَزَال يَتَقَرب إلي بالنَّوافِل حتى أحبَّهُ، فإذا أحببته كُنت سَمعَهُ الذي يَسمَعُ به » () الحديث.

فأخبر في هذا الحديث أن الحق سبحانه وتعالى إذا تقرب إليه العبد بالنوافل المستحبة وتوب البدال الرب بالنوافل المستحبة وتوب البدال التي يحبها بعد الفرائض، أحبه الحق على هذا الوجه. وقد غلط من زعم أن هذا قُرْب (٤) موحب غبته الما النوافل، وأن قرب الفرائض أن يكون هو وإياه، فإن الله لا يقبل نافلة حتى تؤدى الفريضة؛ فهذا القرب يجمع الفرائض والنوافل. فهذه المعاني وما يشبهها هي أصول مذاهب أهل الطريقة الإسلامية، أتباع المرسلين "(٥).

ثم قال: " وهؤلاء - يعني الاتحادية - مَوَّهُوا على السالكين التوحيد الذي أنزل الله به الكتب، (١) وبعث به الرسل / بالاتحاد الذي سموه هم توحيداً، وحقيقته تعطيل الصانع، [١٦/ب] وححود الخالق، وأنا كنت قديماً ممن يحسن الظن بابن العربي، ويعظمه لما رأيت في كتبه [افرار ابن تبعية بأنه كان ممن الفوائد، مثل كلامه في كثير من الفتوحات، والكنه، (٧) والأمر المحكم العربي قبل اطلاعه على كتاب الفصوص]

⁽١) في (ب) كما.

⁽٢) حديث قدوم وفد نجران على النبي ﷺ ومناظرتهم له، أخرجه البخاري في صحيحه ح(٤٣٨٠) كتاب فضائل كتاب المغازي، باب قصة أهل نجران _ ومسلم في صحيحه مختصراً ح(٢٠٤) كتاب فضائل الصحابة، باب فضائل أبي عبيدة ابن الجراح _ وأبو يوسف في كتاب الخراج (ص:٧٢) _ والطبري في تفسيره ٢٩٣/٣ _ وابن سعد في الضِقات ٢٥٧/١.

⁽٣) أخرجه ا البخاري في صحيحه ح(٢٥٠٢) كتاب الرقائق، باب التواضع _ وأبو نعيم في الحلية ٤/١ _ والبيهقي في السنن الكبرى ٣٤٦/٣.

⁽٤) في (ب) أقرب.

⁽٥) رسالة ابن تيمية إلى أبي الفتح نصر المنبحي، ضمن مجموع الفتاوى ٢/١٦٤ ٣-٢٦ .

⁽٦) كذا في (ش) وفي (ب) الكتاب.

⁽٧) كتاب "كنه ما لا بد للمريد منه"، طُبِع بالقاهرة سنة ١٣٢٨هـ.، مع الرسالة اللدنية للغزالي، وترجمه المستعرب آسين بلاثيوس إلى الإسبانية، وطبع بمدريد سنة ١٩٣١م.

المربوط، (۱) والدرة الفاخرة، (۲) // ومواقع النجوم //(7)، ومطالع النجوم، (۱) ونحو ذلك. ولم نكن بعد اطلعنا على حقيقة مقصوده، ولم نطالع الفصوص ونحوه (6).

ثم قال: " وأنا أذكر النكت الجامعة لحقيقة مقصودهم، هؤلاء القوم الذين تكلموا بهذا الأمر لم يعرف لهم خبر إلا من حين ظهرت دولة التتار، وإلا فكان الاتحاد القديم هو الاتحاد المعين؛ وذلك أن القسمة رباعية، فإن كل واحد من الاتحاد والحلول إمّا معين في شخص، وإما مطلق.

أما الاتحاد والحلول المعين كقول النصارى في المسيح، أو الغالين في الأئمة من وونوع نوق من النصارى في الروافض، وفي المشايخ من جهال الفقراء والصوفية؛ فإنهم يقولون به في معين، إما بالاتحاد المناد والحلول العنبيا كاتحاد الماء واللبن، وهو قول اليَعْقُوبِية (١) وهم السودان من الحبشة والقبط، وإما بالحلول وهو قول النسطُورية (٧)، وإما بالاتحاد من وجه دون وجه، وهو قول الْمَلْكَانِية (٨).

⁽١) كتاب كتاب "الأمر المحكم المربوط فيما يلزم أهل طريق الله من الشروط" طبع في إستانبول سنة ١٣٠٧هـ .

⁽٢) كتاب "الدرة الفاخرة في ذكر من انتفعت به في طريق الآخرة" منه نسخة خطية في أسعد أفندي ١٢٢-٧٥/١٧٧٧ .

⁽٣) في (ش) ساقط.

⁽٤) كتاب "مواقع النحوم ومطالع أهلة الأسرار والنحوم" طبع بالقاهرة سنة ١٣٢٥هـ .

⁽٥) مجموع الفتاوى ٢/٤٦٤.

⁽٦) اليَعقُوبِية: أو اليعاقبة فرقة من النصارى ينسبون ليعقوب البرذعاني، أُسقف للرهبان بالقسطنطينية، يقول باتحاد اللاهوت بالنَّاسُوت، كاتحاد الماء بالخمر بصيرورتهما شيئا واحدا، ويعرفون بأصحاب الطبيعة الواحدة.

انظر: الفصل ١/٥٦ وما بعدها ـ الملل والنحل ٢٥٣/٢ .

⁽٧) النّسطُورِية: فرقة من النصارى تنسب إلى نِسْطور وهو بطريق بالقسطنطينية، تقول بالأقانيم الثلاثة، الأب، الإبن، وروح القدس، وأن عيسى الطّيخ مركب من جزءٍ إله، وجزء إنسان، وأن الـذي صلب منه هو جزء الإنسان ـ تعالى الله عن قولهم ـ .

انظر: الفصل ١/٥٦ ـ الملل والنحل ٢٥١/٢ .

⁽٨) الملكانية: فرقة من النصارى نسبة إلى ملك الروم، ويقولون بالأقانيم الثلاثة في الذات الإلهية، وقد كان مذهب ملوك النصارى.

انظر: الفصل ١/٥٥ ـ الملل والنحل ٢٤٨/٢.

وأما الحلول [المطلق] (١) وهو أن الله بذاته حال (٢) في كل شيء، فهذا يحكيه أهل السنة والسلف عن قدماء الجهمية، وكانوا يكفرونهم بذلك.

وأما ما^(۱) جاء به هؤلاء من الاتحاد العام فما علمت أحداً سبقهم إليه إلا من أنكر والقال على المعالق مع وجود الصانع مثل فرعون، والقرامطة. وذلك أن حقيقة أمرهم أنهم يرون أن عين وجود وينزاعه والنزاعة الحق هو عين وجود الحلق، (أ) وأن وجود ذات الله على خالق السماوات والأرض هي نفس وجود المخلوقات، فلا يُتصوَّر عندهم أن يكون الله خلق غيره، ولا أنه رب العالمين، ولا أنه غني/ وما سواه فقير.

لكن تفرقوا على ثلاث طرق، وأكثر من ينظر في كلامهم لا يفهم حقيقة أمرهم، لأنه أمر مشتبه: الأول أن يقولوا إن الذوات بأسرها كانت ثابتة في العدم (٥)، وأنها أبدية أزلية حتى ذوات الحيوان، والنبات والمعادن، والحركات والسكنات، وأن وجود الحق فاض على تلك الذوات، فوجودها مِن وجود الحق، وذواتها ليست ذات الحق.

ويفرقون بين الوجود والثبوت، فما كنت به في ثبوتك ظهرت به في وجودك. ويقولون إن الله لم يعط أحداً شيئاً، ولا أغنى أحداً، ولا أسعده ولا أشقاه، وإنما⁽¹⁾وجوده فاض على الذوات، فلا تحمد إلا نفسك، ولا تذم إلا نفسك.

ويقولون إن هذا هو سر القدر، وإن الله إنما علم الأشياء من جهة رؤيته لها ثابتة في العدم (٧)، خارجاً عن نفسه المقدسة.

ويقولون إن الله لايقدر أن يغير ذرة من العالم، وإنهم قد يعلمون الأشياء من حيث علمها الله، فيكون علمهم، وعلم الله من معدن واحد. وإنهم يكونون أفضل من حاتم الرسل من بعض الوجوه، لأنهم يأخذون من المعدن الذي يأخذ منه الملك الذي يوحي به إلى الرسل. ويقولون إنه لم يُعبد غير الله، ولا يُتصور أن يُعبد غير الله، وإن عُبّاد الأصنام

⁽١) كذا في رسالة ابن تيمية، وفي جميع النسخ ساقطة .

⁽٢) كذا في (ش) و (ص) وفي (ب) حال ساقطة.

⁽٣) في (ب) ما ساقطة.

⁽٤) في (ش) الحق بدل الخلق.

⁽٥) في (ش) القدم.

⁽٦) في (ش) إن.

⁽٧) في (ش) القدم.

ما عبدوا إلا الله، وإن قوله ﴿ وقَضَى رَبُك أَلا تَعبُدُوا إِلا إِيّاه ﴾ (١) بمعنى حكم لا بمعنى أمر؛ فما عبد غير الله في كل معبود، فإن الله ما قضى بشيء إلا وقع.

ويقولون إن الدعوة إلى الله مَكُرٌ بالمَدْعُو، فإنه ما عُدِم من البداية فيدعى إلى الغاية، وإن قوم نوحٍ قالوا ﴿ لا تَذرُن الْمَكُم ولا تَذرن وَدًا ولا سُواعاً ﴾ (٢) لانهم لو تركوهم لتركوا من الحق بقدر ما تركوا منهم، لأن للحق في كل معبود وجهاً يعرفه من عرفه / [٢٠/ب] وينكره من أنكره، وإن التفريق والكثرة كالأعضاء للصورة (٢) المحسوسة، وكالقوى المعنوية في الصورة الروحانية، وإن العارف منهم يعرف من عَبد وفي أي صورة ظهر حتى عُبد. وإن الجاهل يقول: هذا حجر وشجر، والعارف يقول هذا(٤) مُجَلى إلهي، ينبغي تعظيمه فلا نقتصر. وإن النصارى إنما كفروا لأنهم حصّصُوا، وإن عُبّاد الأصنام ما أخطأوا إلا من حيث اقْتِصارُهم على عبادة بعض المظاهر (٥)، والعارف يعبد كل شيء، والله أيضا يعبد كل شيء، بالوجود، وهو فقير إليها، وهي فقيرة إليه، وهو خليل (٢) كل شيء بهذا المعنى.

ويجعلون أسماء الله الحسنى هي مجرد نسبة وإضافة بين الوجود والثبوت، والنسب أمور عدمية. ويقولون من أسمائه الحسنى العلي عن ماذا // وما ثم ً إلا هـو؟ وعلى مـاذا //(^)، وما ثم غيره؟ فالمسمى محدثات هي العلية لذاتها، وليست إلا هو، وما نكح سوى نفسه، وما ذبح سوى نفسه، والمتكلم هو عين (٩) المستمع.

وأن موسى إنما عتب على هارون في عبادة العجل، لضيقه وعدم اتساعه، وأن موسى كان أوسع في العلم، فعلم أنهم لم يعبدوا إلا الله، وأن أعلى ما عُبِد الهـوى، وأن كـل(١٠٠)

⁽١) بعض الآية: ٢٣ من سورة الإسراء.

⁽٢) بعض الآية: ٢٣ من سورة نوح.

⁽٣) في (ش) في الصورة.

⁽٤) في (ب) هذا يقول.

⁽٥) في (ب) المظاهرة، وهو خطأ.

⁽٦) في (ب) بعيد، وهو تصحيف.

⁽٧) كذا في (ش) وفي (ب) خليل ساقطة.

⁽٨) كذا في (ش)، وفي (ب) ساقط.

⁽٩) في (ب) غير وهو تصحيف.

⁽۱۰) في (ش) كل ساقطة.

_____ القول المُنبِي عن ترجمة ابن العربي ______ الفصل الثامن _____

من اتخذ إلهه هواه (١) فما عبد إلا الله. وفرعون كان من أعظم العارفين، وقد صدَّقه السحرة في قوله ﴿ أَنَا رَبُّكُم الأَعْلَى ﴾ (٢). وفي قوله ﴿ مَا عَلَمْتُ لَكُم مِن إلهٍ غَيْرِي ﴾ (٣).

وكنت أُخَاطَب بكشف أمرهم لبعض الفضلاء الطالبين، وأقول إن حقيقة أمرهم هو حقيقة قول فرعون المنكرِ لوجود الخالق الصانع، حتى حدثني بعض الثقات عن كثير من كبرائهم أنهم يعترفون بهذا، ويقولون: نحن على قول فرعون!!

وهذه المعاني كلها هي قول صاحب الفصوص، والله أعلم بما مات الرجل عليه.

والمقصود أن هذا حقيقة ما تضمنه كتاب الفصوص المضاف / إلى النبي الله أنه جاء به، [70/1] وهو إذا ما فهمه المسلم علم بالاضطرار أن جميع الأنبياء والمرسلين، وجميع الأولياء والصالحين؛ بل جميع عوام أهل الملل من اليهود والنصارى والصابئين، يبرأون إلى الله تعالى من بعض هذا القول، كيف منه كله؟! ويعلم أن المشركين عبّاد الأوثان، والكفار أهل الكتاب يعترفون بوجود الصانع الخالق، البارئ المصور؛ الذي خلق السماوات والأرض، وجعل الظلمات والنور، ربهم ورب آبائهم الأولين، رب المشرق والمغرب.

ولا يقول أحد منهم (٤) إنه عين المخلوقات، ولا نفس المصنوعات كما يقوله هؤلاء؛ حتى (٥) إنهم يقولون لو زالت السماوات والأرض زالت حقيقة الله.

وهذا المذهب مركب من أصلين: أحدهما أن المعدوم شيء ثابت في العدم كما يقوله المنعب ان العرب مركب من المعتزلة والروافض، وهو مذهب باطل بالعقل الموافق للكتاب والسنة والإجماع"(١).

"وهذا القول أعني قول من يقول أن المعدوم شيء ثابت في نفسه، خارج عن علم الله تعالى، وإن كان باطلاً، وضلالة واضحة، لكنه قد ابْتُدع في الإسلام من نحو أربعمائة سنة، وابن العربي وافق أصحابه، وهو أحد أصلي مذهبه الذي في الفصوص.

⁽١) كذا في (ش)، وفي (ب) اتخذ إلهه هو الله.

⁽٢) بعض الآية: ٢٤ من سورة النازعات.

⁽٣) بعض الآية: ٣٨ من سورة القصص.

⁽٤) في (ش) منهم ساقطة.

⁽٥) كذا في (ش) وفي (ب) حتى ساقطة.

⁽٦) رسالة ابن تيمية إلى نصر المنبحي، ضمن مجموع الفتاوي ٢/٥٦٤ ٤٦٩ بتصرف يسير .

والأصل الثاني أن وجود المحدثات المحلوقات، هو عين وحود الخالق ليس غيره ولا سواه. وهذا هو الذي ابتدعه وانفرد به عن جميع من تقدمه من المشايخ والعلماء، وهو قول بقية الاتحادية.

لكن ابن العربي^(۱) يفرق بين المظاهر والظاهر، فيُقِر الأمرَ والنهيّ، والشرائعَ على ما هي [ابن العربي يعرق بين الأعلى عليه، ويأمر في السلوك بكثير مما يأمر به المشايخ من الأخلاق والعبادات. ولهذا كثير من العباد يأخذون من كلامه سلوكهم فينتفعون بذلك، وإن كانوا لا يفقهون (۲) حقائقه، ومن فهمها / منهم، ووافقه فقد بيَّنَ قوله.

وأما صاحبه الصدر القونوي فإنه كان متفلسفاً، فهو أبعد عن الشريعة والإسلام. ولهذا كان الفاجر التلمساني، الملقب بالعفيف يقول: كان شيخي القديم متروحناً متفلسفاً، والآخر فيلسوفاً متروحناً يعني الصدر الرومي من فإن كان قد أخذ عنه ولم يدرك ابن العربي، وكان هذا الرومي في مفتاح غيب الجمع والوجود وغيره يقول: إن الله هو الوجود المطلق السائر في الكائنات. فإذا تعين لم يقل إنه هو، ويفرق بين المطلق والمعين، كما يفرق بين الحيوان المطلق، والحسم المطلق والجسم المعين، والمطلق لا يوجد في الخارج مطلقاً، لا يوجد المطلق إلا في الأعيان الخارجة. فحقيقة قوله إنه ليس لله وجود أصلا، ولا حقيقة ولا ثبوت إلا نفس الوجود القائم بالمخلوقات؛ ولهذا يقول هو وشيخه: إن الله وظل لا يُرى أصلاً ، وأنه ليس له في الحقيقة اسم ولا صفة؛ يصرحبون بأن ذات الكلب والخنزير، والبول والعذرة عين وجوده تعالى الله عما يقول الكافرون علواً كبيراً.

وأما الفاجر العفيف التلمساني فهو أخبث القوم، وأعمقهم في الكفر؛ فإنه لا يفرق العبد التلمساني أحب العلم الما الوحدة والإنجاد العلم الما الوحدة والإنجاد الما الوحود والثبوت كما يفرق ابن العربي، ولا يفرق بين المطلق والمعين كما يفرق واعمتهم في الكفر] الرومي، ولكن عنده ما تمَّ غير ولا سوى بوجه من الوجوه، وأن العبد إنما يشهد السِّوَى إذا كان محجوباً، فإذا انكشف حجابه ورأى أنه ما تمَّ غير، تبين له الأمر.

ولهذا كان يَستَحِل جميع المحرمات حتى حكى الثقات عنه (٢) أنه كان يقول: البنت والأم والأجنبية شئ واحد، ليس في ذلك حرام علينا!! وإنما هؤلاء المحجوبون قالوا حرام فقلنا حرام عليكم. وكان يقول: القرآن كله شرك ليس فيه توحيد، وإنما التوحيد في

⁽١) كــذا في جميــع النســخ، وفي رســالة ابــن تيميـــة (الفتـــاوى ٢/٠٧٤) لكـــن ابــن عربي أقربهم إلى الإسلام، وأحسن كلاما في مواضع كثيرة.

⁽٢) في (ش) لا يفهمون.

⁽٣) في (ش) عنه ساقطة.

كلامنا. وكان يقول: أنا ما أتمسك بشريعة واحدة!! وإذا أحسن القــول / يقــول: القــرآن [٦٦]] يوصل إلى الجنة، وكلامنا يوصل إلى الله.

وشرح الأسماء الحسنى على هذا الأصل الذي له^(۱)، وله ديوان شعر قد صنع فيه أشياء، [شعر النلمساني حبد الصنعة لكنه كشهد أدخِل فيه سُمًّ] وشعره^(۲) في صناعة الشعر حيد، لكنه كما قيل لَحمُ خِنْزِير في طَبقِ صِينِي .

وأما ابن سبعين فإنه في البد و الإحاطة يقول أيضاً بوحدة الوجود، وأنه ما ثمّ غيره، ومنمه الناساني المحالك ابن الفارض في آخر نظم السلوك، لكنه لم يصرح هل يقول بقول التلمساني، المناسساني، المناسساني، المناسساني، الما أو قول الرومي، أو قول ابن عربي، و[هو] (٢) إلى كلام التلمساني //(٤) أقرب. لكن ما رأيت منهم مَن كَشَف سِرَّ هذا الكفر الذي ما كَفَره أحد قط مثل العفيف التلمساني، وآخر يقال له عبد الله البلياني من مشايخ شيراز.

ويوهمون الجهال أن هذه الزندقة التي يسمونها توحيداً كان عليها مشايخ الإسلام؛ إنليس اهل وحدة الرحود ومشايخ الإسلام وأئمة الهدى متفقون على تكفير هؤلاء، وأن الله عجل ليس هو خلقه، يوانن طربقة العلماء] ولا جزءاً من خلقه، ولا صفة لخلقه؛ بل هو سبحانه متميز بنفسه المقدسة، بائن بذاته المعظمة عن مخلوقاته. وبذلك جاءت الكتب الإلهية من التوراة والإنجيل والقرآن، وعليه فَطَر الله تعالى عباده، وعلى ذلك دلّت العقول.

⁽١) في (ش) هو له.

⁽٢) في (ب) وشرعه، وهو خطأ.

⁽٣) في جميع النسخ وهم، والصواب ما أثبته .

⁽٤) كذا في (ش) و(ص)، وفي (ب) ساقط.

⁽⁰⁾

⁽٦) في (ش) لا مدح.

ولقد خاطب الداعي من هؤلاء قوماً، وبَيَّن الله الهدى في شأنهم، وكثيرا ما كنت أظن أن ظهور مثل هؤلاء من أكبر أسباب / ظهور التتار، واندراس الشريعة من الإسلام، وأن [٦٦/ب] هؤلاء مقدمة الدَّجَّال (١) الأعْوَر الكذَّاب الذي يزعم أنه هو الله، فإن هؤلاء عندهم كل ومناه الترود المدعلي الأمة شيء هو الله، لكن بعض الأشياء أكبر و أعظم.

أما على رأي صاحب الفصوص فإن بعض المظاهر والمتحليات تكون أعظم لعظم ذاته الثابتة في العدم. وأما على رأي الرومي فإن بعض المتغيبات تكون أكبر؛ فإن بعض جُزئيًّاتِ الكُلِّيُّاتِ الكُلِّيُّ من بعض.

وأما على رأي البقية فالكل أجزاء منه، وبعض الأجزاء أكبر من بعض، [فالدجال] (٢) وزي اهل وحدة الوجود في عند هؤلاء مثل فرعون من كبار العارفين، وأكبر الرسل بعد محمد، وإبراهيم، وموسى، المعزينالي وعيسى. فموسى قاتل فرعون الذي ادعى الربوبية، وعيسى يقاتل الدجال الذي يدعي الربوبية، وعيسى الربوبية، ويسلط الله مسيح الهدى الذي قيل فيه إنه الله؛ وهو بريء من ذلك على شيخ المضلالة الذي قال إنه الله // ولهذا كان بعض الناس يَعْجَب من كون النبي على قال: //(٤) (إنه أعور وإن ربّكم ليس بأعور »(٥)، وكونه قال: ((واعلموا أن أحَداً منكم لن يرى ربه حتى يموت »)، (١) حتى أن ابْنَ الخطيب (٧) أنكر أن يكون النبي على قال هذا،

⁽١) كذا في (ش) وفي (ب) الرجال، وهو تحريف.

⁽٢) الكُلِّي: هو ما لا يَمنَع نفس تصوره من وُقُوع الشَّرِكة فيه، كالإنسان وهـو نوعـان: حقيقـي وإضافي .

انظر: المبين في شرح معاني ألفاظ المتكلمين للآمدي ص:(٧٢) ــ التعريفات ص:(٣٩) ــ كشـاف اصطلاحات الفنون ١٢٥٩/٣ وما بعدها .

⁽٣) كذا في الفتاوى ٢/٥/١ وفي(ب) و(ص) فالأجال، وفي (ش) فالأدخال.

⁽٤) كذا في (ش)، وفي (ب) و(ص) ساقط.

⁽٥) أخرجه أحمد في المسند ٢٢/٨ ح:(٤٨٠٤) من حديث ابن عمر، ولفظه: ((إنه أعور وإن الله تبارك وتعالى ليس بأعور))، والبخاري في صحيحه ح (٧٤٠٧) كتاب التوحيد ، باب قوله

تعالى ﴿ولتصنع على عيني ﴾، ومسلم في صحيحه ح (٧٢٨٨) كتاب الفتن ، باب ذكر الدجال...

⁽٦) أخرجه مسلم في صحيحه ح (٧٢٨٣) كتاب الفتن ، باب ذكر ابن صياد _ والترمذي في جامعه ح (٢٢٣٤) كتاب الفتن ، باب ما جاء في الدجال.

⁽٧) هو: محمد بن عبد الله بن سعيد أبو عبد الله السَّلمَاني اللَّوشي الأندلسي، يعرف بلسان الدين ابن الخطيب ولد سنة ٧١٣هـ، مؤرخ أديب بارع من آثاره "الإحاطة في أخبار غرناطة" مات عام ٧٧٦هـ.

_____ القول المُنبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الثامن _____

لأن ظهورَ دلائل الحدوث والنقص على الدجال أبيَّنُ من أن يُستَدلُّ عليه بأنه أعور.

فلما رأينا قول هؤلاء (١) الاتحادية، وتدبرنا ما وقعت فيه النصارى والحلولية، ظهر سرُّ دلالة النبي على لأمته بهذه العلامة؛ فإنه بُعِث رحمةً للعالمين. فإذا كان كثير من الخلق يُجوز ظهور الرب في البشر، أو يقول إنه هو البشر؛ كان الاستدلال على ذلك بالعَور دليلا على انتفاء الإلهية عنه.

وقد خاطبني قديما شخص من خيار أصحابنا كان يميل إلى الاتحادية، ثم تاب منه، وذكر هذا الحديث فبينت له وجهه.

وجاء إلينا شخص كان يقول إنه خاتم الأولياء، (٢) فزعم أن الحلاج لما قال / أنا الحق [77] كان هو المتكلِّم على لسان المصروع، وأن الصحابة لما معوا كلام النبي الله كان من هذا الحقاية الله تبدئ لأحد الباب. فبينت له فساد هذا القول، وأنه لو كان كذلك لكان الصحابة بمنزلة موسى بن النزين بمذمب الخلاج في عمران، وكان من خاطبه (٣) هؤلاء أعظم من موسى؛ لأن موسى سمع الكلام الإلهي من الشجرة، وهؤلاء يسمعونه من الحي (٤) الناطق. وهذا يقوله قوم من هؤلاء الاتحادية؛ لكن أكثرهم جهال لا يفرقون بين الاتحاد العام المطلق الذي يذهب إليه الفاجر العفيف التلمساني وذووه، وبين الاتحاد المعين الذي يذهب إليه النصارى والغالية "(٥).

ثم قال: " بأن قول الاتحادية يجمع كل شركٍ في العالم، وهم (١) لا يوحدون الله تعالى، وني الانحادية يسم اصل كل و إنما يوحدون القَدْر المشترك بينه وبين المحلوقات فهم بربهم يعدلون. ولهذا حدَّثَ الثقة أن ابن سبعين كان يريد الذهاب إلى الهند، وقال: إن أرض الإسلام لا تسعه؛ لأن الهند مشركون يعبدون كل شيء حتى النبات والحيوان، وهذا حقيقة قول الاتحادية.

وأعرف ناساً لهم اشتغال في الفلسفة والكلام، وقد تألهوا على طريق الاتحادية، فإذا أخذوا يصفون الرب بالكلام قالوا: ليس بكذا، ليس بكذا، ووصفوه بأنه ليس هو المخلوقات كما يقوله المسلمون، لكن يجحدون صفات الإثبات التي جاءت بها الرسل.

ترجمته في: الدرر الكامنة ٤٦٩/٣ ـ تاريخ ابن خلدون ٣٤١/٧ ـ أزهار الرياض للمَقَّري ١٨٦/١ ـ نفح الطيب ج:٥، ٦ ـ الإستقصا للناصري ١٩١/١ .

⁽١) في (ش) هؤلاء ساقطة.

⁽٢) في (ب) الأنبياء، والصواب ما أثبته.

⁽٣) كذا في (ش) وفي (ب) خطا به، وهو خطأ.

⁽٤) كذا في جميع النسخ، وفي الفتاوي ٤٧٦/٢ الجن ولعله الصواب.

⁽٥) رسالة ابن تيمية إلى نصر المنبحى، ضمن الفتاوى ٤٧٧-٤٧٠/٢ بتصرف .

⁽٦) في (ب) وهو.

وإذا صار لأحد ذَوْق، (١) وَوَجْد، وتألَّه، سلك على طريق الاتحادية، وقال إنه هـو ابن تبعة برى أن شرط الموجودات كلها. فإن قيل له: أين ذلك النفي من هذا الإثبات؟! قال: ذاك عَفْدي وهـذا الإحد طابقة الإعتفاد أوقي.

فيقال لهذا الضال: كل ذُوق ووَجد لا يطابق الاعتقاد فأحدهما أو كلاهما باطل، وإنما الأذواق والمواجيد نتائج المعارف والاعتقادات؛ فإن علم القلب وحاله متلازمان/ فعلى [٦٧/ب] قدر العلم والمعرفة يكون الوَجد والمجبة والحال.

ولو سلك هؤلاء طريق الأنبياء والمرسلين الذين أمروا بعبادة الله وحده لا شريك له، وطينة الأنباء و السعوة الوصفوه بما وصف به نفسه، وبما وصفته به رسله، واتبعوا طريق السابقين الأولين لسلكوا الراد الله المناسة المعلم طريق المدى، ووجدوا بَرْد اليقين وقرة العين، فإن الأمر كما قال بعض الناس: [إن النست الرسل] (٢) جاؤوا بإثبات مفصل ونفي مجمل، والصابئة المعطلة (٢) حاؤوا بنفي مفصل وإثبات مجمل. والقرآن مملوء من قوله تعالى (إنَّ الله بِكُل شَيْع عَلِيم (٤) (وهُو عَلَى كُلِّ شَيْع عَلِيم (٤) (وهُو عَلَى كُلِّ شَيْع عَلِيم (٤) (والمنابقة المعطلة (٤) (وهُو عَلَى كُلِّ شَيْع عَلِيم (٤) (وهُو عَلَى كُلِّ شَيْع عَلِيم (٤) (٥) وأنه ﴿ وَسِع كُلُّ شَيْع عِلْما ﴾ (٢)، وأنه سميع بصير حكيم. وَفِي النَّفْسِي (١)، ﴿ وَلَم يَكُن لَه كُفُواً أَحدَ ﴿ (١)، ﴿ هَلْ تَعَلَمُ لَهُ سَمِيا ﴾ (١)، ﴿ هَلْ تَعَلَمُ لَهُ سَمِيا ﴾ (١)، ﴿ هَلْ تَعَلَمُ لَهُ سَمِيا ﴾ (١)،

⁽١) الذُّوق: في اصطلاح الصوفية هو أول درجات شهود الحق بالحق في أثناء البوارق المتوالية عند أدنى ليث من التجلي البرقي، فإذا زاد وبلغ أوسط مقام الشهود سمي مشربا، فإذا بلغ النهاية سُمي رياً.

انظر: معجم اصطلاح الصوفية للكاشاني ص:(١٨١) ــ التعريفات ص:(١٤٤) ــ كشاف اصطلاحات الفنون ١٢/٢) .

⁽٢) كذا في رسالة ابن تيمية (الفتاوى ٤٧٨/٢)، وفي جميع النسخ ساقطة .

⁽٣) الصَّابئة: قوم كانوا قبل بعثة النبوة المحمدية يقولون بقدم العالم، وبعضهم ينكر وجود جميع الأنساء .

انظر: التبصير في الدين ص:(١٢٦) ـ الملل والنحل ٢٨٩/٢.

⁽٤) بعض الآية: ٧٥ من سورة الأنفال.

⁽٥) بعض الآية: ١٢٠ من سورة المائدة.

⁽٦) بعض الآية: ٩٨ من سورة طـه.

⁽٧) بعض الآية: ١١ من سورة الشورى.

⁽٨) الآية: ٤ من سورة الإخلاص.

⁽٩) بعض الآية: ٦٥ من سورة مريم.

﴿ سُبِحَان رَبِّك رَبِّ العِزَّة عمَّا يَصِفُون وسَلَام علَى المُرْسَلينَ والحَمْدِ اللهِ رَبِّ الْعَالَمِين ﴾ (١)(٢).

وقال أيضا وقد سُتُل هل يجوز شعر ابن الفارض وغيره من هـؤلاء القـوم، وإنشاده مـالحرب ابن بمين عن حكم نصُّه، كما حكاه ابن أبي حجلة: "إنشاد الاشعار المتضمنة للكفر، مثل كون وجود الخالق المند النساس المسماة نظم السلوك، (٣) وما يشبهها مـن شعر ابن الفارض المسماة نظم السلوك، (٣) وما يشبهها مـن شعر ابن ابن إسرائيل، والعفيف التلمساني، وعامر البصري، وابن الكوفي القشـيري، وشعر ابن عربي، والشعر المنسوب إلى عامر القيني، (٤) وأبي الحسن (٥) وغير ذلك.

فهذه (٢) إذا أُنشِدَت على وجه الاستحسان لها، وعلى وجه صلاح القلوب، وإثارة وَحْد القلوب بها فهذا حرام باتفاق علماء المسلمين، ومن فهم مضمونها واستحسنها بعد ذلك، فإن تاب وإلا قتل.

وأما إنشاد الأشعار الخمرية لتحريك شهوات النفس، فهذا معصية وإثم وإن كان على جهة التقرب بها، وجعل ذلك طريقاً. وتشبيه محبة الله تعالى بشرب الخمرة تشبيه ما يحصل من آثار الخمر والسكر والعَرْبَدَة، (٧) وذكر الدَّيْر (٨) والكأس والدُّف، وتمثيل طريق أولياء الله المتقين بأحوال شرب الخمر؛ فهذا / بدعة وضلالة.

ومن فعل ذلك دينا يتقرب به إلى الله ﷺ واجباً أو مستحباً فهذا مبتدع ضال مَفْتُـون، فإن أصرَّ على أن يجعل إلى الله طريقاً مخالفا لطريق رسول الله ﷺ ويدعو إلى ذلك فإنه يستتاب، فإن تاب وإلا قتل والله أعلم بالصواب"(٩).

قلت: وقد قرأت في حواب ابن تيمية عن الحلاج ما نصه:" إنه إذا عرف الصراط التري ابن تبعة في المستقيم، لم يكن بنا حاجة إلى معرفة هؤلاء الرجال الذين اشتهر عنهم ما اشتهر من اخلاج

(9)

⁽١) الآية: ١٨٠ من سورة الصافات.

⁽٢) رسالة ابن تيمية إلى نصر المنبحي، ضمن الفتاوى ٧٧/٢_٤٨٩ .

⁽٣) في (ب) ابن السلوك، وهو خطأ.

⁽٤) في (ش) يونس القيني.

⁽٥) في (ش) أبي الحسين.

⁽٦) كذا في (ش) في (ب) فهذا.

⁽٧) يقال عربد فلان، إذا ساء حلقه، والعِربيد الذي يؤذي الناس في سكره.

انظر: المعجم الوسيط ص:(٩١) مادة عرُب.

⁽٨) الدَّيْر: دار الرهبان والنصاري.

انظر: القاموس المحيط ص:(٥٠٦) ـ المعجم الوسيط ص:(٣٠٦) مادة دير .

		0.5	•
الفصل الثامن	عن ترجمة ابن العربي	القول المنبسي	

أنواع العبادات والمقالات التي فيها حق وباطل، فإن أحدهم قد يموت تائبا، وقد يموت مصراً. ونحن لا نسأل عن شخصه لكن ما وُجد من مصنفاتهم، والمنقولاتِ عنهم سواءً كانوا قد قالوه، أو لم يقولوه؛ يُرَد منه ما خالف الكتاب والسنة، ويُقبَل منه ما وافق الكتاب والسنة.

لكن نُمَيِّز بين الأئمة الذين لهم في الأمة لسان صدق؛ الذين لم تعرف عنهم بدعة ظاهرة في أصول الدين، وبين أهل البدع المشهورة في الأصول، والمقالات المخالفة مخالفة ظاهرة للكتاب والرسول مثل الحلاج، وابن عربي، وابن سبعين، وأمثالهم من ذوي الإلحاد وأئمة الاتحاد؛ ومثل الجهم ابن صفوان، والجعد بن درهم، وأمثالهما من الجهمية والله المستعان (۱).

(1)

• ٢- ومنهم الإمام نجم الدين محمد بن عقيل بن أبي الحسن البالسي المصري، وكسانت النوى الإمام نجم الدين و المام نجم الدين و المام نجم الدين و المام نجم الدين و المام المام

۱ ۲- ومنهم العلامة العلاء أبو الحسن علي بن إسماعيل القُونَوِي الشافعي، شارح النوى العلامة الفقه علاء العلامة الفقه على القعدة سنة تسع وعشرين وسبعمائة.

فقرأت بخط شيخنا شيخ الإسلام أبي الفضل ابن حجر رحمه الله في ترجمته نقلا عن [مس للحفاظ المبري وابن الحافظ الذهبي قال: حدثني ابن كثير أنه حضر مع المزي عند القونوي؛ فجرى ذكر كنوم العلاء القونوي عن الحافظ الذهبي قال: حدثني ابن كثير أنه حضر مع المزي عند القونوي؛ فجرى ذكر كنوم العامي الفصوص، فقال القونوي: لا ريب أن الكلام الذي فيه كفر وضلال. فقال له بعض أصحابه: أفلا يتأوله مولانا؟ قال: لا إنما يتأول كلام المعصوم انتهى (٢).

وهكذا أورده التقي الفاسي، (⁴⁾ وعزاه إلى ذيل الذهبي لتصنيفه تاريخ الإسلام، (⁶⁾ وعَيَّن المبهم بالجمال المالكي. (⁷⁾

⁽١) هو: أبو عبد الله نجم الدين البالسي المصري الشافعي ولد سنة ٦٦٠هـ، فقيه محدث مشارك في الفنون، من آثاره "شرح التنبيه للشيرازي" مات عام ٧٢٩هـ.

ترجمته في: طبقات الشافعية الكبرى ٢٥٢/٩ ـ البداية والنهاية ١١٦/١٤ ـ الـدرر الكامنـة ١٠٥/٠ ـ النحوم الزاهرة ٢٨٠/٩ ـ حسن المحاضرة ٢٥٧/١ .

⁽٢) يشير إلى حديث أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ أنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: ((من رأى منكرا، فإن استطاع أن يغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان)). أخرجه أحمد في المسند ١٨/ ٢٧، ومسلم في صحيحه ح (١٧٥) كتاب الإيمان، باب كون النهي عن المنكر من الإيمان...، وأبو داود في سننه ح (١١٤٠) كتاب الصلاة ـ باب الخطبة يوم العيد.

⁽٣) الدرر الكامنة ٢٧/٣.

⁽٤) العقد الثمين ١٩١/٢.

⁽٥) ذيل تاريخ الإسلام للذهبي ص: (٣٣٣) .

⁽٦) في (ش) المكي المالكي.

قلت: هذا والعلاء المذكور ممن وصف بالميل إلى ابن العربي؛ ولكن الحق أحق أن يتبع. وقد صنف في الرد على أهل الاتحاد، وكذا له حسن التصرف^(۱) في شرح كتاب التعرف لمذهب التصوف الذي صنفه أبوبكر محمد بن أبي إسحاق إبراهيم بن يعقوب الكلاباذي الصوفي، (۲) رأيته في مجلد بالمدرسة المحمودية، (۳) وفَهْرَ سَته بخط الحافظ صلاح الدين العلائي.

ونص عبارته في وصف المصنف: مما شرحه وأوضحه شيخنا الأستاذ العلامة الأوحد المتبحر، قاضي القضاة، شيخ الشيوخ، مفيد الطلبة ومربيهم علاء الدين تغمده الله برحمته. وقال، رواية خليل بن كَيْكُلْدِي العلائي الشافعي عنه سماعاً عليه لأكثره مفرقا، وأجازه لِباقِيهِ (٤) نفعه الله به.

٢٧ـ ومنهــم العلامة مؤرخ اليمن بهاء الدين أبو عبد الله محمد بن يوسف بــن يعقــوب_{[نتبى المورخ بهاء الدين الحَمنيي] الجَنَّدِي الشافعي، وكانت وفاته تقريبا في سنة ثلاثين وسبعمائة.}

فقال في ترجمة أبي بكر ابن محمد بن عمر (°) بن أبي بكر / الهزار اليحيوي الشافعي من [1/19] تاريخه: " إنه انتسخ كتبا من كلام ابن العربي الصوفي، فعكف (۱) عليها، واعتقد ما فيها. ونسر حدي على الابن فلذلك نقم عليه عامة الفقهاء؛ فإن ابن العربي له معتقد غريب منه اعتقاده أن فرعون العربي معتدا عربيا مات على الإسلام محقق، وغير ذلك مما هو مشهور (۱) عنه في كتبه، وأنكر وأعيان

⁽١) كذا في (ش) وفي (ب) التصوف، وهو خطأ.

⁽٢) هو: أبو بكر الكلاباذي الصوفي من حفاظ الحديث، من آثاره "التعرف لمذهب التصوف" مات عام ٣٨٠هـ.

ترجمته في: كشف الظنون ٢٢٥،٥٣ ـ هدية العارفين ٦/٦ ـ الأعلام ٢٩٥/٥ الموسوعة الصوفية د.الحفني ص:(٣٣٨) .

⁽٣) المدرسة انحمودية: أنشأها الأمير جمال الدين محمود بن علي الأستادار سنة ٧٩٧هـ، بالقاهرة وعمل فيها خزانة كتب؛ من أضحم الخزائن بديار مصر في زمانه.

انظر: خطط المقريزي ٢٤٢/٤ .

⁽٤) في (ش) لنا فيه، وهو تصحيف.

⁽٥) كذا في (ش)، وفي (ب) بن عمر ساقطة.

⁽٦) في (ش) فعلق عليها.

⁽٧) كذا في (ش)، وفي (ب) مشهور ساقطة.

_____ القَولُ المُنْبِي عن تَرْجمة ابن العَرَبي _____ الفصل الثامن ______ الفقعاء "(١).

ولما حكاه الأهدل قال: إنه كلام من لم يقف على نفس الكلام، ولا سمع بقوله في عُبَّاد الأصنام من أنهم ما عبدوا إلا الله، لكن قد وصف الجَندي فيما نسبه (٢) للأكثرين أبا بكر هذا بالتلبيس والزندقة.

قلت: وأبو بكر هو الذي ظهر على يديه مذهب ابن العربي في أواخر المائــة السـابعة، [ومات] (٢) بموته، ثم ظهر في آخر المائة الثامنة.

٢٣ ومنهم العلامة قاضي القضاة البدر أبو عبد الله محمد بن إبراهيم بن سعد الله وينوى الملامة بدر الدين ابن بن جماعة الكِنَانِي الحموي الشافعي، وكانت وفاته في جمادى الأولى سنة ثـلاث وثلاثـين جماعة الكِناني الحموي الشافعي، وكانت وفاته في جمادى الأولى سنة ثـلاث وثلاثـين جماعة الكناني، وسبعمائة (٤).

فقال مجيبا عن السؤال الماضي في الشمس ابن الجزري بما نصه: "هذه الفصول المذكورة في هذا الكتاب، وما أشبهها من هذا الباب بدعة وضلالة، ومنكر وجهالة. لا يصغي إليها، ولا يعول ذو دين وعلم عليها. وكل ما حالف كتاب الله وسنة رسوله مردود على قائله، محكوم ببطلان أواخره وأوائله. قال رسول الله الله الله ولا آباؤكم، فإياكم الزّمان دَجَّالُون كَذَّابُون، يَأْتُونَكُم مِن الأحاديث بما لم تَسْمَعُوا أنتم ولا آباؤكم، فإياكم وإياهم، لا يُضِلُّونَكُم ولا يَفْتِنُونَكُم) (٥) رواه مسلم.

⁽١) السلوك في طبقات العلماء والملوك للجَندي ٣٠٦/١ .

⁽٢) في (ش) فيما نسبه.

⁽٣) في جميع النسخ وماتت، ولعل الصواب ما أثبته.

⁽٤) هو: أبو عبد الله بدر الدين بن جماعة الكناني الحموي الشافعي ولد سنة ٦٣٩هــ، عــا لم محــدث مشارك من آثاره "تذكرة السامع والمتكلم" مات عام ٧٣٣هـ .

ترجمته في: ذيول العبر للذهبي ٩٦/٤ ـ طبقات الشافعية الكبرى ٩/٣٩ ـ الوافي بالوفيات ١٨/٢ ـ ذيل التقييد للفاسي ١٥٣/١ ـ الدرر الكامنة ٢٨٠/٣.

⁽٥) أخرجه أحمد في المسند ١٩/١، والبخاري في التاريخ الكبير ٢٧٥/٧، ومسلم في مقدمة صحيحه من طريق حرملة بن يحيى، باب النهي عن الرواية عن الضعفاء...، وأبو يعلى في مسنده ١٢/٠/١، ومحمد ابن وضاح في البدع ح:(٦٨) ص:(٦١)، وابن حبان في صحيحه، كما في الإحسان ح: (٦٧٦) ١٩/١٥، والبيهقى في دلائل النبوة ٦/٥٠٠.

والحديث إسناده حسن ورجاله رجال الصحيح، غير مسلم بن يسار أبو عثمان الطُّنْـبُذِي، وثقمه ابن حبان في الثقات ٥/٠٣ وقال الدارقطني: يعتبر به، وقال الذهبي عنه: هو في نفسه صدوق، انظر

وفي سنن أبي داود عنه ﷺ أنه قال ((عليكم بِسُنَّتي وسُنَّة الخلفاء الراشدين المهديين تَمَسَّكُوا بها، وعَضُّوا عليها بِالنَّوَاجِد، وإياكم ومُحدَثَات الأمور فإن كُل مُحدَثَةٍ بِمُحَدَّ مَسَّكُوا بها، وعَضُّوا عليها بِالنَّوَاجِد، وإياكم ومُحدَثَات الأمور فإن كُل مُحدَثَة بِعرفيه وكُل بِدعَةٍ ضَلالَة)) (۱). وحاشا رسول الله ﷺ أن يأذن في المنام فيما يخالف، أو يضاد قواعد الإسلام؛ بل ذلك من وساوس / الشيطان، ومحنته وتلاعبه برأيه وفتنته. [٦٩-ب]

وقوله عن آدم: إن أراد إنسان العين بحقيقته فهو تشبيه لله بخليقته. وكذلك قوله إن الحق (٢) المنزه هو الخلق المشبه؛ إن أراد بالحق رب العالمين، فقد صرح بالتشبيه وتعالى الله (٣) عن ذلك.

وأما إنكار ما ورد في الكتاب والسنة من الوعيد، فهو كفر عند علماء أهـل التوحيـد. الكار رعدالة الكفار ب وكذلك قوله في قوم نوح؛ وهو قول لَغْوٌ بَاطِلٌ مَردُودٌ.

وإعدام ذلك وما يشبه هذه الأبواب من نسخ هذا الكتاب؛ من أوضح طرق الصواب فإنه ألفاظ مزوقة، وعبارات عن معان غير محققة، وإحداث في الدين ما ليس منه، فحكمه رده والإعراض عنه. قال رسول الله في ((من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد))(٤) أخرجه البخاري ومسلم والله أعلم.

ع ٢- ومنهم السيف عبد اللطيف بن عبد الله السعودي، وقد توفي في يوم الإثنين (نتوى الفقيه سبد الدين سابع عشر ربيع الآخر سنة ست وثلاثين وسبعمائة.

فقرأت له مصنفا أفادنيه العلامة مفخر الزمان الأمين أبو زكرياء ابن الأقصرائي الحنفي

ميزان الاعتدال ١٠٧/٤.

⁽١) أخرجه أبو داود في سننه ح: (٢٦٠٧) ١٣/٥ ـ والترمذي في السنن ١٣/٥ ح: (٢٦٧٦) وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح ـ وابن ماجة في السنن ح: (٢٤) ١٦/١ ـ وابن أبي عاصم في السنة ح: (٢٧) ١/٥٥ ـ وابن حبان في صحيحه، كما في الإحسان ح: (٥) ١٧٨/١ ـ والآجري في الشريعة ح: (٨٦) ٤٠١/١ .

والحديث صحح إسناده الترمذي، والحاكم ووافقه الذهبي كما في المستدرك مع التلخيص ١٧٥/١، والشيخ الألباني في ظلال الجنة ١٧/١.

⁽٢) كذا في (ش)، وفي (ب) الحق ساقطة.

⁽٣) كذا في (ش)، وفي (ب) الله ساقطة.

⁽٤) أخرجه البخاري في صحيحه ح: (٢٦٩٧) ـ ومسلم في صحيحه ح: (٤٤٦٧) كتاب الأقضية، باب نقض الأحكام الباطلة...٢٤٢/١٢ .

القولُ المُنبِي عن تَرْجَة ابن العَرَبي الفصل الثامن الفصل الثامن المنبي عن تَرْجَة ابن العَربي الفصل الثامن الفيل في شهور سنة إحدى عشرة وسبعمائة، وسماه بيان حكم ما في الفصوص من الاعتقادات المفسودة والأقوال الباطلة المردودة التي من اعتقدها كفر، ومن لم ينكرها أثم وخسر، والاستدلال لصحة على نصره الملكم ذلك بالكتاب والسنة الواضحة عند أهل المعرفة والفطنة، ونسخ فتاوى أهل العلم والأئمة من أهل المراتب والحلم على احتلاف مذهبهم، واتفاق مطالبهم لنصرة دين الله واتباع رسوله (۲) الخاتم، فمن خالفهم بعد ذلك فهو بالمخالفة ضال ظالم.

وافتتحه بقصيدتين من نظمه، الأولى:

على مُنْشِي الفُصُوصِ ومُفْتَريهِ / وإنَّ دَلِيلَنا مَا قَالَ فِيهِ وهذا القول يكفر مُدَّعيهِ كأوثَان ومَا لا يَرتضِيهِ

[[/٧.]

[قصائد السيف السعودي في

الرد على ابن العربي]

عَجِبتُ لِمُنكِرٍ إِنْكَارَ قَومٍ عَجِبتُ لِمُنكِرٍ إِنْكَارَ قَومٍ عَلَى رُؤْيَا النَّبِيِيِّ وَ لا رَآه بأن الحق عين الخلق طيراً وإن العابدينَ لِكُل شيء

⁽١) هو: أحمد بن إسماعيل بن أقش الحلبي عاش إلى عام ٧٣٤هـ، وحدث بحلب .

ترجمته في: الدرر الكامنة ١٠٤/١ .

⁽٢) كذا في (ش) وفي (ب) رسله.

رأوا غيراً ولا غَيْرَ يَـــراهُ يَراهُم كُلُّهم فِيهِ أصابُ وا كذًا الدَّيَّانُ مِن كُفر وشِـــــركِ رَأُوا غَيراً ولا غَيْرَ يَـــراهُ يقُول الحَقُّ مَوْجُود نسراهُ كَلام بَاطل كُفْر صَريحٌ ولا حُكمُ الشَّرائِع فهُو ضِد وذلك كُلُّهُ كُفْر مُبين وكلُّ مُصدِّق أمسَى كَفُـوراً ويَأْتُم كُلُّ من يُصغى إليه فمًا التحقيق إلا ماً أتانًا وفي القرآن وَجْهُ الحقِّ بادٍ فمن أضحي يخالف بقول فَذلك كافر بمقال قوم فَدُونَكَ فَاتَّبِعِ إِنْ رُمت رُشْداً إذا كُـشِف الغطاءُ قبيلَ موتٍ وفاجأه الحِمامُ وأسلموهُ يُشاهِد ما جئناه وما ادَّعَاهُ فَحانِب صَادِقاً عن نَهْج قُوم لهم يَشهدُ الكِتَابُ بحُكم هذا وذَاكَ السَّيــ دُ(٥) المحتَارُ حَقًّا ومِنهَاجُ صِراطُ مُستقيمُ إِمَامُ فِي الشَّفاعـة وهُوَ أَهـلُ ُ عليه أفضَلُ الصَّلوَاتِ تَتْرَى

مَقَالَةً مُلحِدٍ فَدْمِ (٢) سَفِيــــهِ ومُنْكِرُه الجَهُولُ ومَن يَليهِ وإلْحادٍ بقول يَحتريبهِ مَقَالَةً مُلحِدٍ فَدْم (١) سَفِيــــهِ وإنَّ الخَلْقَ مَوهُوم يَـقِيهِ لِمَن فَهمَ المُرَادَ ويَحْتلِيهِ ولا حُكمُ الحَقِيقَةِ يَقْتضيهِ لِقُول المصطَّفي عن مُصطَّفيهِ وزَنْدَقَة لِمَن لا يَتَّقِيهِ وقد ضَلُّوا جَمِيعاً تَابعيــهِ بـــلا نُـكُـرِ ومــن لا يزدريــــهِ عن الرحمن من لا شكَّ فيهِ بلا ريب نسراه ويعتريم ويعكــسُ حكـمَ مفهومِ يعيهِ أئمتنا فقيه عن فقيه وحسبُ مخالفٍ ما يلتقيــهِ أَحِبُّه لأيدي ملحديه ويَـنْـدمُ بعــد ذَاكَ ويَحْتنِيهِ أئِمةِ كلِّ ذِي لُبٍّ نَبيـــهِ وسُنَّــةُ خير مخْصُوص وَجيــهِ لــهُ وَعْـد يَعـــمُّ لُرتجيـهِ فكُـــلُّ مُوَفَّـٰ مِنْ مُقْتَفِيـــــهِ وآل مُحمَّدٍ وبَنِي بَنيــهِ

[۷۰/ب]

⁽٣) كذا في (ش) وفي (ب) رسله.

⁽٤) كذا في (ش) وفي (ب) رسله.

⁽٥) في (ش) وذلك سنة.

_____ القَولُ الـمُنْبِي عن تَوْجمة ابن العَرَبِي _____ الفصل الثامن _____ مُحـدَّدَةً مُسَرمَـدةً دَوامــاً كَمَــا يَـرْضَـاهُ مِنَّا مُحْتبيـــهِ

// الثنانية؛ وهي كما قال //(١) يحذر بها من الفصوصِ الإخوان، لأنها مُضِرَّة بكـــل إنسان كضررها إذا كانت على إنسان العين واقتضائها الشَّيْن؛ بل أضر لفساد الدين عند العقلاء المسبصرين.

فرض علينا (٢) اتّباع نبينا بتيقن لا شكَّ فيـه ولا امْتِـرَى والشرطُ يلزم أن نجاهد من أتسى فافهم وميِّزْ حكمَ دينِكَ واعتبــر واحذَر وجَانِب مَن يصُدُّ بقَولِــه فالدِّينُ صَحَّ كمالُهُ وتمامُ له مُسْتَكمِلَ الأنوارِ يبْدُوظاهراً فاحذر تظُنَّ هُدًى بمبدي (٢) ضدِّهِ إنى نصحتك فاستمع لمقالتي إنى محق والكتَابُ مُصدِّقـــى لم يبق مُتَّسَعُ لوهم مُؤمِّل إن التَّنَاقُضَ مُستحِيل جمعُهـ والحكم في الضدين أيضاً مشلم والكفر والإيمان ضدًّان هـمــا مُنشِي الفصوص يُقِر كل عبادةٍ من عابدي الأصنام ممن قد مضى الكلُّ واحمدعنده لا فرق في ويقول فرعونُ اللعينُ بنصِّنَا والعَالمون لديه قوم قد رأوا يعني به الله المعظَّم وصفُه

بحقيقَةِ منَّا وحكمٍ حـــازمٍ لُصَدق بصحيح عقيدٍ لازم بخلافِه رَدعاً بحدِّ الصَّارم واطلب خُلاصَكَ كاللَّبيبِ الحازم حَذَرَ الرُّكُون إلى المُسيىء الظَّالـــــم قَولا وفِعلاً بالنّبي الخاتم للقلب يُشرِق بابتِسَامِ دائم فيه انهدام بناء دين سالم واهجُر مَقالًا مِن غَــويٌّ وَاهــــــم فيما ذكرتُ وكـلُّ مُفْـتٍ عَالـــم فالْزَم ولا تعْبَاً بلوم (١) اللائـــــم بغَريـزَةِ العقْـلِ المنِيــرِ الحاكـِـــــم متغايرين بغيسر حكم تسلاؤم وكذا الفصوص وحكم دين الهاشم من عابيدٍ في الكيون ليس بآثم من عهد نوح ومن تقيُّ صائم فعل المطيع وفعل عبدٍ جارم ممن يفوزُ غداً بعيش ناعيم لحميع هذا الكون عينَ العالم جلَّ المقدسُ عن مقال الواهـــم

[ן /או]

⁽١) كذا في (ش)، وفي (ب) موضع بياض.

⁽٢) في (ش) حكم علينا.

⁽٣) في (ش) بشيء.

⁽٤) في (ش) بقول.

وأراه في الإضلال أظلم ظَــالِــم

وعذاب خلدٍ (٥) في جحيم دائِم

عند المعذَّبِ قَوْلُ كُفْرِ لازِم

في شرعةِ الدين الحنيف القائسم

أبدى الخِلافَ بلفظِ كفرِ قاصم

إن كان أُشرِبَه بوصفٍ كاتـــمِ/

باللُّه في إهدائه بمُزَاحِم

ينجيه من دَرَكِ الشقاء القاصم

يبدو لذي لُبِّ وفهم الفاهم

ويصدُّ مغروراً بوصفِ تصامُم

مِن مُبدِه أصلاً لـوهـم الـزَّاعـم

ممن يصدِّقه بصدرِ سالم

ميلاً إلى دعـوى بغيــرِ معـالــمِ

ترك الدليل بعقله كالنائم

فهم بها في النار أهل تخاصم

فيه وذلك باتباع الغارم(^)

لحصول ربح مُقْتَدٍ بالغَانِم

مقرونة بسلامه المتلازم

والتابعين له بوصفٍ مكارم

أرضاه ما أبداه نظمُ النَّاظـم

جوداً بإمــداد الكريم الــرّاحـم

مقصــودُ مختبر ضلالــةَ هـــائــم

ـــ القَـولُ الـمُنْبِـي عن تَرْجمة ابن العَرَبـي ـــ

فهُو الكفور بقوله وبظنّه ويقول إن نعيمَ خُله ٍ ذوقُه وعدانه عذْب لهذيه ذوقه وحدانه عذْب لهذيه ذوقه وحدانه عذْب لهذيه المالية المالية

ضِدُّ الشرائع والكتاب وحكمــــه

بالكفر يلزم من يصدِّقُ قــول مـن

فیه یفارق ٔ (۱) دینکه بضمیـــره فیرید یدرك نفسه مستصر خـــا

فلعل نور الاعتصـــام بـربــــــــه

أوضحْتُ بالتبيان نصحيَ ظاهـــراً

يصغى له العبد التقيُّ برغبييةٍ

فا لله يأخذ حقَّ كلِّ عباده

فلقد أضل جميع من أصغى لــــه

تركوا المعالم والهدى بتحقُّ ــــق

هلكوا بذلك حين ساروا خلف من

حقَّ العذابُ عليهم بفِعَ الهمْ

خُسِروا النفوس ببغيهم وبزَيغِهِمْ

والحمد لله الموفّق من يَـشَـــا

فعلیه منه صلاته بتسرمید

وعلى بنيه وآلهِ مَعْ صحبـــهِ

واغفر لمنشئها وسامعها(٩)ومــن

واحفر منستها وسامعها ومسن

عبدُ اللطيف لـه تيسـر نظمهــــا

زاي وميم قد تضمَّن ضمنَها

[۷۱/ب]

⁽٥) كذا في (ش)، وفي (ب) خلد ساقطة.

⁽٦) كذا في (ش)، وفي (ب) فيه معارف.

⁽٧) تصامَّ الرجل عن الحديث، إذا أرى غيره أنه أصمُّ.

انظر: أساس البلاغة ص: (٢٥٩) ـ القاموس المحيط ص: (٩٥٩) [مادة: صمم] .

⁽٨) الغَّارم: الذي يلتزم ما ضمنه وتكفل به، ويطلق أيضا على صاحب السوء .

انظر: لسان العرب ٥٩/١٠ [مادة غرم] .

⁽٩) كذا في (ش)، وفي (ب) منشئها ولسامعها.

> ممن أُشِيعَ العِلمُ عنه جهالةً إذ قال إن الحقَّ جلَّ جلالُه ممن يغار لدينه ولربه

فالعلم جهل والفصاحة لُكْنَــة (١٠)

لسلامة الدين الحنيف فإنه

وأراه في العرفان دون بهائم والخلق واحد أين حكم الحاكم فيَحُدُّ تُبَّاعُ الظلوم الغاشمِ/ فاحذر تُصَدِّقَه حِذَارَ الحازمِ قد جاء في ضدٍّ له بعظائم

[וֹ /עץ]

// وهذه قصيدة ثالثة //(۱) أوردها الناظم أثناء كتابه (۲)،وقال إنه لقَّبها لجلاء (۳) الفصوص على (٤) فهم كل تقي مخصوص (٥) ، فقدمتها هنا.

في وصف حرأته وفي إقدامه كذبا على الهادي بزُورِ منامه كذب بلا شكِّ بسوء (٩) مَرامه فضلا وجوداً ذاك من إنعامه في حقِّ منشئه وفي غُلامه والخلق يشمل ذكر كلِّ هوامه وعيُونَه ووُجودَ وصفِ قوامه يتألم الوجهدان من إيلامه صمد (١٢) يكون له غِذا كطعامه

تُفْنَى (۱) المُحَابِردون شرح كلامه من يستبيح (۱۸) بأن يقول تعمداً أقواله تُنبِي اللبيب بأنه لولا الحليم بحلمه عمّ الهورى لاندكت الأطواد (۱۱) مما قاله إذ قال فيه إنه هو خلقه ورآه (۱۱) صورة كلّ شيء قد بدا وهُوَ المنعّمُ بالْمَلاذُ وضدّها

⁽١٠) اللَّكْنَة: عجمة في اللسان وعِيُّ، ورجل أَلْكَن لا يقيم العربية من عُجمة في لسانه. انظر: لسان العرب ٣٢٣/١٢ [مادة: لكن] ـ القاموس المحيط ص:(١٥٨٩) .

⁽١) كذا في (ش)، وفي (ب) بياض.

⁽٢) في (ش) كلامه .

⁽٣) كذا في (ش) وفي (ص) و(ب) لجاء.

⁽٤) كذا في (ش) وفي (ب) علم بدل على، وهو خطأ.

⁽٥) في (ش) على نفي كل مخصوص.

⁽٧) في(ش) تغنى.

⁽٨) في (ش) مستبيح.

⁽٩) في(ش) لسوء.

⁽١٠) كذا في (ش) وفي (ب) الأجمال.

⁽۱۱) في (ش) ويراه.

⁽۱۲) كذا في (ش) وفي (ب) حمد.

ما كلُّ ما قد قال يمكن شرحـــه هي فتنة للإمتِحان بليَّــــة فالمؤمنون المتقون تراهُـــم غَضِبُوا فلم يُرضيهمُ إنكاره لكنهم لو مُكِّنُوا لرأيتهــــمْ للملحدين الراغمين بوحـــدةٍ وعبادة الأصنام عرفان للمسم سحدوا بما زعموا (۱٤) وإن لم يسجدوا قاموا بكفر الكافرين بأسرهم ومُصدِّق لهم بحكمٍ مِثلُهُ م قد حاز (١٥) كل الإثم ممن قد مضى هذا نصيب رئيسهم وإمامهم من قال في أعداء نُـوح إنَّهـمْ ولَو استجابوا تاركِـي أصنامِهِـــمْ من قال في عادٍ بأنهم تُصوَوا سلكوا الصراط المستقيم بحرمهم ما نَيْلُهُم للقُرب مِنْمةُ مِنْسةً من قال في حق الخليل بأنَّه من بعد حَصْر صِفاتِ ذاتٍ (۱۷) قُدِّستْ فأراد يلبخ ابنه بتوَهُّهم من قال في إسماعيل مرضي لــه هذا الكلامُ جميعًة مُتناقِضٌ

لقبيح مفهوم و ثُبْتِ حرامِـــهِ عن كلِّ فهم ضلَّ (١٣)عن إعظامه قاموا لنصر الدين حقَّ قيامِــــهِ كلاً مكان القول ضَرب حُسامهِ/ فيها استباحَ القوم نصَّ حرامـــهِ وبذلك كُل سُلَّ من إسلامـــهِ معْ كلِّ ذي شركٍ لدى أصنامهِ قصداً وعقداً تم في إبرامِــهِ وسط الضلالة باتباع إمامِـــه وله مزيد الكِفْل مَعْ آثَامِـــهِ في الورْد إذ وَرَدوا وراء إقدامِهِ كانوا على حقٍّ وجوبَ لزامِـهِ جهلُوا حقَائقَ فيه حقَّ تمامِـــهِ في عين قُرْبٍ^(١٦)وسُطَ دار سلامهِ وبه استحقوا الجود من إكرامـهِ لكنُّه حَق يُرى بقِيامِــــهِ لم يدر تعبيراً لحكم مناميه ففداه رب العرش من أوهـامِــهِ وكذاك مرضي جميع أنامـِــــهِ

[۲۲/ب]

⁽١٣) كذا في (ش) وفي (ب) جل.

⁽١٤) في (ش) زعموا بما سجدوا.

⁽١٥) في (ش) حاز ساقطة.

⁽١٦) في (ش) فيها بدل قرب.

⁽۱۷) في (ش) ذات ساقطة.

ويقول مات مطهّ رًا في وقت معلِم الجه ول بحكم ما لم يُبدِه وكذا النبيّ المصطفى لم يُبدِه من قال في موسى الكليم بأنه لأخيه هارون النبي معرفاً لأخيه هارون النبي معرفاً من قال في أيوب مَون عمل من قال في أيوب مَهل صبّ من قال في أيوب مَهل صبّ من قال في أيوب مَهل صبّ من قال إن عذاب خلدٍ ذَوقُهُ من قال إن عذاب خلدٍ ذَوقُهُ من قال إن عذاب خلدٍ ذَوقُهُ في حق كلّ الكافرين بأسرهِ من في من حكّ الكافرين بأسرهِ من خلّ في الرسل الكرام بأسرهِ من حمّ الرسل الكرام بأسرهِ من حمّ الله المؤلم وهم خلنون في المؤلم المؤلم وهم خلنون في من حمّ الرسل الكرام بأسرهِ من خمّ الرسُل الكرام بأسرهِ من خمّ المؤلم الحرام بأسرهِ من المؤلم المؤلم الحرام بأسرهِ من المؤلم المؤلم الحرام بأسرهِ من المؤلم الحرام بأسرهِ من المؤلم المؤلم الحرام بأسرهِ من المؤلم المؤلم الحرام بأسرهِ من المؤلم المؤلم الحرام بأسرهِ المؤلم المؤ

يحمى بــه النفس الخبيثةَ خائفـــاً

جَهَّل الشَّرائِع والحقَائِقَ كلَّهـا

خاب المُقلِّدُ غيرَ معْصُوم وقَــد

من كان مُتَّبِعَ الرَّسُول فحُكمُـهُ

من صدَّ عنه مخالفاً بتَعمُّد

من قال في فرعونَ مَا قَد قَالَـهُ

רְוֹּיִי/עדן

فهْو البريُّ لديه من إحرامِــــهِ من كفره حكماً ومن آثامِــــهِ/ مُوسى الرسولُ المصطفى لكلامه مقالةٍ للناس في إفهامسهِ لما بدا بعتابه وخصامِـــهِ لَمَ لا(١٨) اتَّسعْتَ وذاك من إفهامهِ في العجل عين (١٩) الحق في إقسامهِ وينسِفُه في اليّم مَحْوَ نظامـــهِ إذ لم يُعجِّل باشتِكَاء سِـقَامِــــهِ والفَرقُ (٢٠)رَأيُ العَين وَصفُ قِيامهِ من وَهمِه يلقاه بعد حِمامِــــهِ نَزْع الشُّوي (٢١) منه وحَطْم عِظامِهِ حكمُ الصَّلاة وحُكمُ وصْفِ صيامهِ هلك الذي والاه باسْتِسلامِــــهِ أَبْدى خِلافَ الحقِّ في إيهامِهِ فيــهِ كمعصومٍ لفَضْلِ إمامِـــه [أصماه] (٢٢) راميه بوَقْع سهامِـه

⁽١٨) في (ش) ألا اتسعت.

⁽١٩) كذا في (ش) وفي (ب) بخبر الحق .

⁽۲۰) في (ش) والحق.

⁽٢١) الشَّوى: اليدان والرحلان، وقيل: جماعة الأطراف، والشَّواة جلدة الرأس، والجمع شـوىً ومنه الآية ﴿ نَزَّاعَةً لِلشَّوَى﴾ [المعارج/١٦] ، ويستعمل لفظ الشوى للدلالة على كل ما أخطأ عرضاً. انظر: مفردات القرآن للأصفهاني ص:(٤٧٠) ـ تاج العروس ١٩٥/٥٩ ـ٥٨٦ [مادة: شوى] . (٢٢) في (ب) أحماه، وفي (ش) إضمار، ولعل ما أثبته هو الصواب. يقال: أصْمَيتُ الصيد إذا رميته فقتلته وأنت تراه .

انظر: لسان العرب ١٥/٧ [مادة صمم].

إبليسُ قوسُ الرَّمي هــذَا(٢٣) وَصفُهُ من نقُّصَ المختارَ ضَلٌّ عَن الهُدَى ومقامُه في اسْتقِــم لم يـُـدر مَا ما شكَّ قطُّ المصطفى في قربهِ فيقول شابَ لأنَّه لم يَدرِ هلْ ويقُــولُ في غيــر النبــيِّ بأنَّـهُ في حكم أقدار عليه مُفصَّلا من يستحقُّ سواهُ ما قد قالَهُ من جهل الصديق فيما قالهُ هل بعد جُملة ما ذَكرتُ ضَلالةً أقوال ضِدُّ للشَّرائِع كلُّها-فعليه من غضبِ الإلهِ بعلمِهِ وعلى مُصدِّقِه ومن يَرضَى يـِه واغفِرْ لنَاظِمها وكلِّ مُوافق عبدُ اللَّطيف مُرادُه في وَضعِهَا لزوالِ وهُم تخيُّلِ عن فهم مَنْ لِتَتَابُع الحق المبين بــلا امْتِــرا فيها نصيحةُ كُلِّ برِّ صالح وشفاءُ صدرٍ سالمٍ من غُلَّةٍ من صدَّ عنها مُعرضاً مُتعلِّلا (٢٤) دع ما يقول وتابع الهادي الذي فتصير مَعْ أهل الخيام بـرملـةٍ فيه النجاة لكل عبدٍ مسلم والحمد لله العظيم ختامُها

في قوله فيه بنقض خِتَــامِـــــــهِ منه المرادَ فشاب من إيهامِـــهِ ويُسْر عِصمَتِه عُلوَّ مَقامِــــهِ قولُ استقم في الأمر من إقسّامِهِ ساوى الإلة بعِلمِه لدوامـــــه أبداً تحقَّق ذَاكَ في أحكَامِــــهِ في تابع إن صحَّ من خُدَّامِـهِ من عجز إدراكٍ لعظَم مَرامِــــهِ قد عمَّ ظُلمَةً من مَضَى بظلامِهِ ومخالِفُ العَـالام في إعلاميـــهِ ما يَستَحِق بظنُّه وكلامِــهِ أبداً تجدد مع مدى أيَّامِـــهِ لبيان وجه الحقِّ باستلزَامِــهِ تِبْيَان ليس القول في إعجامِه قد صُدَّ ظناً منه في إحجامِــهِ فينَالُ فَضْل الجود من إقسامِـهِ وعداوةُ المفتُون معْ إغْمَامِـهِ ومزيدُ ذي الإحْمَام من إحمامِهِ مُتوقِّفًا بالوَهْم مع أخصامِهِ/ تحيى به وتحُلُّ بين خيــامِــــــهِ وتنالَ منه حقيقةً لزمَــامِــــهِ فعليه من ربي دوامُ سلامـــهِ عُلَماء أصل الدين عِقدِ نظامِهِ حمداً وشكراً فهو من إلهامِـــهِ

الفصل الثامن

[1/45]

⁽۲۳) كذا في (ش) وفي (ب) هكذا. (۲٤) في (ش) متضللا.

ثم قال الناظم: تمت الأبيات مختصرة المعاني، صحيحة المباني، متضمنة اعتقاده، ومبينة لكل لبيبٍ فساده، بذكر ما زعمه وأراده.

فلنورد مقدمات الفتاوى مع بيان ما أو حب ذلك من الكتاب والسنة، مما هو ظاهر لذوي البصائر والفطنة، ثم أجوبة العلماء التابعين لخاتم الأنبياء بتكفير صاحب الفصوص، والمصدق له فيما أورده من مخالفة النصوص، وتحذير من لم ينكره من الوقوع في المخالفة والمحنة، وبيان أنه ممن أخطأ طريق الجنة، إلا إن كان غير عالم بما وجب عليه، ونُدب من الله ورسوله إليه من القيام بالإنكار، وإبداء العداوة لأعداء الله الفجار.

وأما النصيحة لعامتهم فيما يأمرهم به من المعروف، وينهاهم عن المنكر، والمساعدة والعون بما تصل إليه مما حضَّ الله ورسوله عليه. ودفع ضرر الأديان أهم، وهو في النفع أخص، وفي بذل النصيحة أعم.

⁽١) كذا في (ش) وفي (ب) مسلم ساقطة.

⁽٢) أخرجه مسلم في صحيحه ح:(١٩٤) كتاب الإيمان ،باب بيان أن الدين النصيحة، وأبو داود في سننه ح:(٤٩٤٤) ٢٣٣/٥ كتاب الأدب _ والنسائي في المحتبى ح:(٤٢٠٨) ٢٣٣/٥ كتاب البيعة.

⁽٣) في (ش) نقص.

⁽٤) في (ب) المسلمين ساقطة.

_____ القَـولُ الـمُنْبـي عن تَرْجمة ابن العَرَبـي ______ الفصل الثامـن ______

فقد ثبت وتعين وجوب الجهاد على جميع أهل الإيمان، في كل زمان ومكان، وبذل الاجتهاد طلباً لرضوان رب العباد، ولا يصح لك شاهد / الاجتباء إلا بوجود الغضب [٥٧٠] لله، والمجاهدة في سبيله ديناً ومذهباً؛ لكونه صار في الذمة حتماً مُرتَّباً، وقال عز من قائل العيد وحوب الجهاد على حميم لا لتجدد قوماً يُؤمِنُون بِالله واليومِ الآخِر يُوادَّون مَن حَادَّ الله ورَسُولَهُ ولوكانُوا آبَاعَهُم أو أَبنَاعَهُم أَو أَبنَاعَهُم أَو أَبنَاعَهُم أَو إِللهِ واليومِ الآخِر يُوادَّون مَن حَادَّ الله ورَسُولَهُ ولوكانُوا آبَاعَهُم أو أَبنَاعَهُم أُو أَبنَاعَهُم أَو إِلنَّه واليومِ الآخِر يُوادَّون مَن حَادَّ الله ورَسُولَهُ ولوكانُوا آبَاعَهُم أَو أَبنَاعَهُم أَو اللهُ واليومِ الآخِر يُوادَّون مِن حَادً الله ورَسُولَهُ ولوكانُوا آبَاعَهُم أَو أَبنَاعَهُم أَو اللهُ اللهُ واليومِ الآخِر يُوادَّون مَن حَادً اللهُ ورَسُولَهُ ولوكانُوا آبَاعَهُم أَو أَبنَاعَهُم أَو اللهُ واليومِ الآخِر يُوادَّون مَن حَادً اللهُ ورَسُولَهُ ولوكانُوا آبَاعَهُم أَو أَبنَاعَهُم أَو الدَّون اللهُ واليومِ الآخِر يُوادَّون مَن حَادً اللهُ ورَسُولَهُ ولوكانُوا آبَاعَهُم أَو أَبنَاعَهُم أَو اللهُ عَشِيرَتَهُم اللهُ واليومِ الآخِر يُوادَّون مَن حَادً اللهُ ورَسُولَهُ ولوكانُوا آبَاعَهُم أَو عَشِيرَتُهم اللهُ واليومِ الآخِر يُوادَّون مَن حَادًا اللهُ ورَسُولَهُ ولَوكانُوا آبَاعَهُم أَو عَشِيرَتُهم اللهُ واليومِ الآخِر يُوادُون مَن حَادًا لهُ واليومِ المُؤْدِر اللهُ ورَسُولَهُ ولَوكَانُوا آبَاعُهُم أَو الْهُمُ أَو عَشِيرَتُهُم اللهُ واللهُمُ أَو واليَومِ المُؤْدِر اللهُ واللهُمُ المُؤْدِر اللهُ المُؤْدُر اللهُ الإلهُمُ المُؤْدِر اللهُمُ المُؤْدِر اللهُمُ المُؤْدِر اللهُمُونُ واللهُمُونُ اللهُمُ المُؤْدُرُهُمُ اللهُمُ المُؤْدُر اللهُمُونُ اللهُمُ المُؤْدُرُون اللهُمُونُ اللهُمُ المُؤْدُر اللهُمُونُ اللهُمُونُ اللهُمُونُ اللهُمُونُ اللهُمُونُ اللهُمُونُ المُؤْدُونُ اللهُمُونُ اللهُمُونُ اللهُمُونُ اللهُمُونُ اللهُمُونُ اللهُمُونُ المُؤْدُونُ المُؤْدُونُ اللهُمُونُ اللهُمُونُ المُؤْدُونُ المُؤْدُونُ اللهُمُونُ المُؤْدُونُ المُؤْدُونُ المُؤْدُونُ اللهُمُونُ المُؤْدُونُ المُؤْدُونُ المُؤْدُونُ المُؤْدُونُ المُؤْدُونُ المُونُونُ المُؤْدُونُ المُؤْدُونُ المُؤْدُونُ المُؤْدُونُ المُ

وقد علمنا أن الله سبحانه قد شرط في صحة الإيمان به الكفر بالطاغوت لقوله ﴿ فَمَن يَكُفُر بِالطَّاغُوت وَيُؤمِن بِالله فَقَد اسْتَمسَكَ بِالعُروَةِ الوُثْقَى ﴾ (٥). فصار الكفر بالطاغوت شرطاً في صحة الإيمان واحباً، لا يمكن وجود الإيمان بالله إلا بوجوده. وصاحب الفصوص زعم في التوحيد أن ترك عبادة الأصنام جهل، وذا كاف لمن ردَّ عليه والسلام (١).

وهذا هو الموجب للقيام وأخذ الفتاوي، ليرتدع المشاقق والمُناوي، بعد أن رأيت من يعتقد صحة مقاله ويزعم أنه حق، فبادرت لبيان ضلاله، وإثبات مُحَالِه، فإن في قوله ذلك

⁽١) الخُلوف: بضم الخاء ج حَلْف، والخلف من الناس من لا خير فيه.

انظر: لسان العرب ١٨٨/٤ ـ تاج العروس ١٨٤/١٢ [مادة: خلف] .

⁽٢) أخرجه مسلم في صحيحه ح: (١٧٧) كتاب الإيمان، باب كون النهي عن المنكر من الإيمان...

⁽٣) بعض الآية: ٧٨ من سورة الحج.

⁽٤) بعض الآية: ٢٢ من سورة الجحادلة.

⁽٥) بعض الآية: ٢٥٦ من سورة البقرة.

⁽٦) في (ب) الإسلام.

القَولُ المُنْبِي عن تَرْجَمَة ابن العَرَبي الفصل الثامن المَنْبِي عن تَرْجَمَة ابن العَرَبي عدة أنواع من الكفر لمن ميّزه واعتبره، وأبدى ما أظهره خَفِي ما أضمره من رده نص محكم الكتاب، وتصويبه الكفر السريع الانقلاب، وتمييزه من تعاطاه على من أنكره.

وقد ثبت في الأحكام، وشاع فهمه بين الأنام، أنه ما عبد الأصنام إلا أجهل الخلق اعنه الاصام مه احبل الخلق اعنه الاستام اللّه أمراً)، ولا أنكره عليهم إلا أفضل الخلق وأعلمهم با لله أعني الرسل الكرام، (٢) والأنبياء الله عليهم الصلاة والسلام، فانظر إلى هذا الإقدام، والتحرُّئ على الله بما يخالف ملة الاسلام، بل سائر الملل عند ذوي الافهام.

إلى أن قال بعد حطبة الكتاب: ولما كملت المائة السادسة من الهجرة، ظهرت مبادئ تلك الفترة، بظهور من ينسب إلى العلم والتصوف، // ممن أعطى في ألفاظه نوعا من التصرف، // الاكتسابه العلوم الفلسفية والطبيعية، وغيرهما من العلوم التي لا يرجى خيرها. فتولّد له من هذه المركبات في الذهن عبارات، / وأنواع إشارات، بلسان [٥٧٠] يستغرب، وعند غير العارف التقي يستعذب، وهي فاسدة المعاني، واهية المباني، مخالفة لظواهر النصوص، معاكسة لقول كل نبي مخصوص، مع تحريفه تأويل ما يعتضد به من المنقول، على حكم اعتقاده في الوحدة والاتحاد والحلول، وتزايد به الأمر حتى أقدم على المضاددة، (أ) وأظهر المخالفة والمعاندة (أ) مما وضعه في كتاب الفصوص المشارك له في وضعه إبليس، قصداً للتدليس، وإظهاراً للتلبيس، فأظهر الله بالتحقيق ذلك لذوي التوفيق.

فمن أعظم تخيلاته، وكذبه على الله وافتياته، ما زعمه في مقدمة الكتاب المذكور، من السيم على سفر نسايع الله البهتان والزُّور حيث قال: إنه رأى النبي على المنام، وبيده كتاب. فقال له: هـذا كتـاب العربي، فصوص الحكم خذه، واخرج به إلى الناس ينتفعون به، وأنه أخرجه كما حدَّه لـه النبــي على من غير زيادة ولا نقصان.

فانظر إلى هذا الخلل، وظهور دلائل الزلل! وذلك أنه زعم أنه ناوله إياه وسَمَّاه له، ولم يقل قرأته عليه، ولا انتبهت فوجدته في يديَّ، فكيف عرف حدَّه؟! وكل ما فيه من قول ومعنى، مِن نظم و نَثْرٍ واستدلال بعلوم فلسفية، وطبيعية، وهندسية، من العلوم التي لا تنسب إلى الحضرة المحمدية، وما فيها من الشعر فلا ينسب إلى نبي ولا إلى ملك، ولا إلى

⁽١) في (ب) أجهل اللئام.

⁽٢) في (ب) الكريم.

⁽٣) كذا في (ش)، في (ب) ساقط.

⁽٤) تقول ضددت فلانا ضدا إذا غلبته وخصمته.

انظر لسان العرب مادة [ضد].

⁽٥) في (ش) في المخالفة.

_____ القَولُ المُنبِي عن تَرْجمة ابن العَرَبي _____ الفصل الثامن _____ حضرة إلهية من مبادئ تحليات الحق سبحانه في المنام ولا غيره، هذا إذا كان الشعر

والكلام موافقا لما جاءت به الرسل الكرام.

فظهرت دلائل كذبه فيما جعله لدفع الشبهة عنه من أقوى سببه، ليلفت إليه العوام، ويصغي نحوه أهل البلادة بالإيهام، فيحصل منهم عنه فيما ينكرونه عليه من الإحجام.

وقد كان أول منكر بدأ بالانكار / عليه، وثبت كذبه، وكفره لديه، شيخ الاسلام [7/1] ومفتي الانام عز الدين ابن عبد السلام مع أنه ما (١) اتصل بنا أنه وقف على كتاب [وير السيد السودي بعض الفصوص، ومخالفته فيه لصريح أحكام الله في النصوص؛ بل ذلك بما بلغه من فاسد أقواله، المنكرين على ابن العربي، وثبت عنده من مخالفته طرق أهل الحق في انتحاله، ثم تابعه في الانكار الشيخ الامام، بركة الاسلام قطب الدين القسطلاً نِي تغمده الله برحمته، وأسكنه أعالي غُرَف جنته، وحذاً الناس من تصديقه، وبين في مصنفاته فساد قاعدته، (٢) وضلال طريقه في كتاب سماه بالارتباط، ذكر فيه جماعة من هؤلاء الأنماط، ثم الشيخ الصالح العارف المحقق برهان الدين الجعبري قدس الله روحه بما نقلته (٢) عنه العدول، مما هو مذكور (٤) عنه ومنقول.

ثم بعد ذلك تواثر الإنكار من الصلحاء العباد، والأتقياء الزهاد، وأهل الورع من الأفراد مما لا سبيل لحصرهم، ولا تفصيل ذكرهم، إلى أن أقام الله في ذلك من أقام، ونبّه عليه الخاص والعام، وأذهب عن المنكرين ببيانه الإحجام، وأزال بتبيانه الشبهة عن الأوهام، واستضاء أهل البصائر من أولي التوفيق بنور القرآن؛ إذع لموا أن به يتضح الفرقان، وأن صحيح الأحاديث النبوية عمدة أهل العرفان، وتحققوا أن من خالف الكتاب والسنة فقوله مردود، وهو عن جناب الحق مبعود، ومن صدَّقه ضل، وعَقْد دينه بتصديقه انحلَّ، فنهضت عليه أنصار الحق، من علماء الصدق، بسيوف فتاويهم القاطعة، وأنوار أدلتهم السَّاطِعة، لما سمعوا مُنَادِي الإسلام يُنادي الصلاة جامعة، تصحيح عقد حازم، للقيام بوجوب فرض لازم، نصيحةً لربِّ العالمين، ونصرةً لكتابه المبين، وتأييداً لدينه الذي ارتضاه وأظهره على كل دين، وانتصاراً لرسله / الكرام، وأنبيائه عليهم الصلاة والسلام، والامراب من كيد إلحاد الملحدين ممن جعل الكفر إيمانا، والجهل عرفاناً، والشرك توحيداً، والعصيان من كيد إلحاد الملحدين عمن جعل الكفر إيمانا، والجهل عرفاناً، والصمد؛ بـل عنده من

⁽١) كذا في (ش) و(ص) وفي (ب) ما ساقطة.

⁽٢) في (ب) قاعدة.

⁽٣) في (ش) بلغته.

⁽٤) كذا في (ش) وفي (ب) و(ص) مذكور ساقطة.

ـ الفصل الثامن ـ سجد للصنم أعلم ممن كفر به وجحد.

فأجاب(١) العلماء المفتون، واستحابوا لداعي الحق بالصِّدق وهم مبصرون، (٢) ثـم إنـي خشيت نسيان أقوال أهل الإرشاد، واستمرار ما تقدم وصفه بين أظهر المسلمين من إنح اسب السودي للب الفساد، وأنه كلما استمر الباطل تأكَّدَ في الظنون، واغتبط به الجاهل المفتـون، فاسـتخرت العلماء عنها] ا لله في كتابة فُتيا متضمنة لنبذة من كلامه، مُنْبئة عن مفهوم معتقده الفاسد ومرامِهِ، ليشملها خطوط العلماء السادة الذين أورثهم الله بالعلم الخشية، فاغتبطوا بالإفادة. فأسرعوا في البيان، والإيضاح والتبيان، قياما بما أخذه الله عليهم (٣) من الميشاق في بيانه للناس، وهو في كل زمن فرض باق.

> وكتب عليها كل من راقب الله وخشيه، وامتنع مَن الْتَبَسَه مخافة غيره وغشيه، فالكاتب قد قام الله بلوازم فرضه، والممتنع مسؤول عن ذلك يوم عرضه؛ بل إن زعم أنه ترك ذلك خوف الفتنة من المخالفين، فتلك محنة في الدين وكفي با لله رقيباً، وعلى كـل شيء حسيباً، وهو الغني بعلمه المحيط عن إخبار المخبرين، المطلع على سرائر الصامتين، وضمائر المحبتين.

> ثم كتب السؤال الماضي في الشمس الجزري، وساق ألفاظ المحسنين(٤)؛ وهم ابن جماعة، والحارثي، والجزري، والكتاني، والبكري، والزُّواوي، والبالسي كما أوردتها في

وقال: ولما تمت الفتاوي المذكورة، المرموقة المسطورة، قال لي بعض الفضلاء العقلاء الذين يقولون الحق، ويعتمدون الصدق في النصح بين الخلق: لم لا سألت التقى ابن تيمية؛ فإن غيرته في دين الله / قُويَّـة، ومعرفته بأقوال المبتدعين وفيَّـة. فقلت لـه: إنهـم يزعمـون أنه لهم غَريهماً، وبمعاداتهم في دين الله موسوماً. فقال: العالم لا يُسْتَخصَم، والحاكم العادل لا يُستَظْلَم، والمفتى لا يكتب بقلمه إلا ما يُعتَضَد فيه بالكتاب(٥) والسنة، بعد أن يعرض نفسه على النار والجنة، ويعلم أنه مسؤول عما كتب به إما في الدنيا من ذوي الحِكَم وأرباب الرُّتَب، أو في الآخرة من الرب العظيم الذي يخشى ويرتقب، في يوم تجشـوا

⁽١) كذا في (ش) وفي (ص) و(ب) فأصاب.

⁽٢) في (ش) منتصرون.

⁽٣) في (ب) أخذ عليهم.

⁽٤) في (ش) و(ص) المخبتين.

⁽٥) في (ش) في الكتاب.

_____ القَـولُ الـمُنْبِي عن تَرْجمة ابن العَرَبِي _____ الفصل الثامـن _____

فيه (١) الأمم على الركب، فبان لي وجه الصواب في قول القائل، وأضرَبْتُ عن تأويل المعارِض الجاهل، وأرسلت إليه فبادر الجواب، ورفع الله عن قلبه في ذلك كل حجاب، وما راعى غير الله فيما علم، ولا أبقى ممكنا فيما إظهاره لزم.

ثم أورد الجواب كما سبق، ودعا له بالتأييد فيما يرومه من إظهار الحق للحق^(۲) بـالحق في الخلق، ويقصده من قيامه ونصرته، فإنه أشفى وما اشتفى^(۳)، وكـف مظاهر الملحدين وما اكتفى، فإن الغضب إذا كان لله لا يزول مدّدُه إلا بزوال موجبه، ولكـن المرجو من الله استئصال أهله (٤) وكتبه .

وأنشد السيف لنفسه هذه الأبيات: (٥)

أئمة عصرنا أهل الفت اوى ترادَف قولهم بالحق حكما من الأقوا من نشر ونظ ومن يرضى به قالوا كف ومن يرضى به قالوا كف ومن ترك القيام عليه في فقد أفتوا بأن الاثم في في بصورة مُغْضِب لله في بصورة مُغْضِب لله في يقول الحاهل المغرور هذا يقلد في المقالة في ه ظنا أباع بما اشترى من قول زور أباع بما اشترى من قول زور

[ذكر أبيات للسيف السعود**ي** غ بن العربي وطائفته]

۲۰/۷۷۱

وأهل الحكم منهم والخصوص بكفر مُصدق ما في الفصوص حلافاً للشرائع والنصوص حلافاً للشرائع والنصوص تردي في الضلال بلا محيوص رجاءً في السلامة والخلوص عليه دائماً لُبُس القميوس ويرجع مُنْكراً نُكْرَ الحَريوس لمن أمسى على عقب نكوس نفيس النّفس منه بالرّحيوس النّفس منه بالرّحيوس أنفيس النّفس منه بالرّحيوس الرّث

⁽١) في (ب) في.

⁽٢) في (ش) للحق ساقطة.

⁽٣) في (ب) اشتفى ساقطة.

⁽٤) في (ش) أهله ساقطة.

⁽٥) كذا في (ش) وفي (ب) عبارة هذه الأبيات ساقطة.

⁽٦) الخَرْص: الكذب، وكل قول بالظن.

انظر: القاموس المحيط ص:(٧٩٥) [مادة: خرص] .

كبائع تمرة البَرْنــيِّ^(١) جهــلاً بمثل الكَيْل من حَشْفٍ (٢) وَشِيص

وأورد السيف من قبائح صاحب الفصوص قوله في الشيشية في حق قوم من أهل السعودي لعص العودي لعص العلم: إنهم واقفون على سرِّ القدر؛ وهم على قسمين: فمنهم من يعلم ذلك مجملا، تبتح ابن العربي في الفص ومنهم من يعلمه مفصلا، والذي يعلمه مفصلا أعلى وأتم من الذي يعلمه مجملا، فإنه يعلم حن النباء] ما في علم الله فيه، إما بإعلام الله إياه مما أعطاه (٣) عينه من العلم به، وإما بأن يكشف لـه عن عينه الثابتة، وانتقالات الأحوال إليها إلى ما لا يتناهى وهو أعلى، فإنه يكون في علمه بنفسه بمنزلة علم الله به لأن الأخذ معدن واحد (٤).

> فافهم قَصدَهُ المفسودَ، (٥) واسجراءه على الرب المعبود، ساوى بينه وبين عبدٍ من عبيده، في العلم بعواقب الأمور إلى ما لا(١) نهاية له فقبحه الله إن مات عليه.

> ثم قال في كلمة يعقوبية بعد سياق كلام لـه: ولهذا قال شيبتني هود وأخواتها، لما تحتوي عليه من قوله فاستقم كما أمرت. فشيبته كما أمرت فإنه لا يدري هل أُمِرَ بما يوافق الإرادة فيقع، أو بما يخالف الإرادة فلا يقع (٧).

فانظر إلى هذا الكلام المنكور، والفساد الظاهر عند كل من لـ ه فهـ م وفي بصره نـ ور، وهو إن كان ما قرره في الكلمة الشيثية من وقوف بعض أهل العلم على سر القدر فيه، حتى يكون في علمه بنفسه بمنزلة علم الله به، فإنه يعلم انتقالات الأحوال / إلى ما لا يتناهى، تفنى دونه (٨) الآماد الدنيوية، وتتسرمد في الآباد الأخروية.

فإن كان ذلك لا يجوز في حق غير النبي ﷺ كما زعم، فمنعه لبعض بعض ذلك في حق النبي على من أعظم الافتراء والاحتراء والتنقيص، فإن المدة التي أُمر النبي على فيها بالاستقامة

ri/YA]

⁽١) البَرْني: نوع جيد من التمور، مُدَوَّر أحمر، مُشْرَب بصُفْرَة، ويقال: نخل بَرْني. انظر: المعجم الوسيط ص: (٥٢).

⁽٢) الحَشَف: أَرْدَأ التمر، وهو اليابس الفاسد منه، وفي المثل: أحشفاً وسوء كِيلة؟ انظر: أساس البلاغة ص: (٨٤) _ لسان العرب ١٩٠/٣ [مادة: حشف] .

⁽٣) في (ب) أعطاه ساقطة.

⁽٤) فصوص الحكم ص: (٣٨-٣٩).

⁽٥) كذا في (ش) وفي (ب) المقصود.

⁽٦) في (ب) لا ساقطة.

⁽٧) فصوص الحكم ص: (١٣٣).

⁽٨) في (ب) دولة، وهو خطأ.

_____ القَولُ المُنبِي عن تَرْجَمَة ابن العَرَبي ____ الفصل الثامن ____ بالنسبة إلى المنسبة إلى الآماد، بالنسبة إلى العض ما لا يتناهى، كطرفة عين (١) أو أدنى من ذلك بالنسبة إلى الآماد، واستقرار الآباد، وقد علمت قول عيسى النفي ﴿ تَعلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلا أَعْلَم مَا فِي نَفْسِك إِنَّك أَنتَ عَلامُ الْغُيُوبِ ﴾ (٢).

ثم قال في الكلمة الابراهيمية: إنما سمي الخليل خليلا لتخلله وحصره جميع ما اتصفت به الذات الإلهية. قـــال الشـــاعـــن

وتخلَّلت مسلك الروح منِّي وبه سُمي الخليــل خليـــلا(٢)

وقرر ذلك ثم نسيه حيث قال بعد ذلك في الكلمة الإسحاقية عن إبراهيم: إنه صدَّق الرؤيا، وما صدق في الرؤيا، ولو صدق فيها لذبح ابنه (٤).

ثم ساق إلى قوله ﴿ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلاءُ المُبِين ﴾ (°) أي الظاهر يعني (١) الاختبار في العلم، هل يعلم ما يقتضيه موطن الرؤيا من التعبير أم لا؟ لأنه يعلم أن موطن الخيال يطلب التعبير، فغفل فما وفَّى الموطن حقَّه، وصَدَّق الرؤيا لهذا السبب(٧).

فقاتل الله صاحب الفصوص، ما أجرأه على الله وعلى رسله الكرام، حيث يتكلم على خصوصياتهم بالأوهام؟ وجعل الخليل مَا وَفَى، والله سبحانه يقول ﴿ وإُبِرَاهِيمَ الَّذِي وَفَى ﴿ وَالله سبحانه يقول ﴿ وإُبِرَاهِيمَ الَّذِي وَفَى ﴾ وَفَى ﴾ (^). ثم جعله غافلا لا يعلم التعبير الذي كان يعلمه آحاد المسلمين / بعد أن سلف [٧٧/ب] ما يخالفه.

فلقد استخفَّ عقول الناس، وأطلق لسانه بما لايقبله عقل ولا نقل ولا قياس، إعناد ابن العربي لا يقبله عنل والاختصار قسماً (٩) فيما يطول شرحه أجمل، فإن آخر كلامه وإن طال الشرح هو في ولا نقل ولا ن

⁽١) كذا في (ش) وفي (ب) عين ساقطة.

⁽٢) بعض الآية: ١١٦ من سورة المائدة.

⁽٣) أورده في فصوص الحكم ص: (٨٧).

⁽٤) فصوص الحكم ص:(١٠٣-٤٠١).

⁽٥) بعض الآية: ١٠٦ من سورة الصافات.

⁽٦) في (ش) يعني ساقطة.

⁽٧) فصوص الحكم ص: (١٠٤-١٠٥).

⁽٨) الآية: ٣٧ من سورة النجم.

⁽٩) في (ش) قسما سا قطة.

_____ القَـولُ الـمُنْبِي عن تَرْجمة ابن العَرَبي ______ الفصل الثامن _____

المعنى الأول، أما الإلحاد أو تنقيص الرسل، ورد ما جاءت به عن رب العباد (١) فمن قبل المفسود من كلامه من غير فهم فقد حسر، ومن فهمه وصد قه فهو كافر مبير، (٢) لا سيما وقد علم ما قرره السادة العلماء في مضمون فتاويهم المنيرة، وقواطع براهينهم بسيوف السنة الصدق الشهيرة، لا برحت أعينه معواهب الله قريرة، وأجورهم موفورة، عند الله مدخورة، لقد نصحوا لله ولدينه وكتابه ورسوله، وأوضحوا للمؤمنين المؤمنين المؤمنين المؤمنين الموساط المستقيم من منهج واضح سبيله، فنحمد الله أن وفقنا للقيام (١) بنصرة الدين، ونشكره على ما أنعم به من اقتفاء سنة سيد المرسلين، ونسأله المسامحة بمداراة خرجت عن الحد فقتصت المداهنة وعدم الرد .

وأنشد لنفسه أبياتاً في حكاية الكفر قدَّمناها في الفصل الخامس.

شهادة مسؤول وإنهاء مشتك ويكفر حاك قاله متفكها ويكفر في قول ضحوك لقوله وقد قيل معذور إن كان جاهلا ويهجر من أبداه هجر مباين جزى الله خيراً مالكاً وصحابه فيا رب بارك في الائمة منهم تكمّلت الابيات ياءً تُحمّلُ

وتحذير إخوان من الكفر والشّروْكِ
كنوع مجون جالباً صفة الضّحْكِ
وإن كان لا يدري مقال ذوي الإفكِ
وبعد بيان يستحب له يَبْكِي
عفافة مَقْتِ اللّه موجبة الهلكِ
حموا الدين بالافتاء والقول بالسفكِ
وأيّدهم بالمومِنِينن مِن التّسروكِ /
ببيت ختام بعده سنه النّسْك

ri /va]

وساق عن أبي جعفر الطحاوي^(۱) قوله في عقيدته المشهورة إن الله تعالى: "ما زال إلى تعلم أبي حمنر بصفاته قديمًا قبل خلقه، لم يسزدد بكونهم شيئا لم يكن قبلهم من صفته، وكما كان المحاوي من عقيدته والداراله المعالمة الماء بعد المحلومة المعالمة الماء المحلومة والمحلومة المحلومة والمحلومة والمحلومة المحلومة والمحلومة والمحلومة المحلومة والمحلومة المحلومة والمحلومة المحلومة والمحلومة وال

⁽١) في (ش) رب العباد.

⁽٢) في (ش) في (ب) مدبر.

⁽٣) كذا في (ش) و(ص) وفي (ب) للقيام ساقطة.

⁽٤) هو: أحمد بن محمد بن سلامة أبو جعفر الطحاوي الأزدي الحجري المصري الحنفي ولـد سنة ٢٣٩هـ. ٢٣٩هـ، فقيه محدث حافظ من آثاره "شرح معاني الآثار" مات عام ٣٢١هـ.

ترجمته في: الفهرست لابن النديم ص:(٣٤٩) ــ وفيات الأعيان ٧١/١ ــ تذكرة الحفاظ ٢٨/٣ ــ المجته في: الفهرست لابن النديم ص:(٣٤٩) ــ وفيات الأعيان ٧١/١ ــ حسن المحاضرة ٢٩٩/١ .

⁽٥) كذا في (ش) وفي (ب) الخالقية بدل الخالق.

_____ القَـولُ الـمُنْبِي عن تَرْجمة ابن العَرَبـي ______ الفصل الثامـن ______

مخلوق، وكما أنه محيي الموتى بعد ما أحيى استحقَّ هذا الإسم قبل إحيائهم، كذلك استحقَّ اسم الخالق قبل النسائهم، ذلك أنه على كل شيء قدير، وكل شيء إليه فقير، وكل أمر عليه يسير، لا يحتاج إلى شيء ﴿ لَيس كَمِثْلِهِ شَيء وهُوَ السَّمِيعُ البَصِير ﴾". (٢)(٢)

فهذا فصل (٤) عقائد المسلمين يتضمن بمعانيها، ومفهوم ألفاظها ضدَّ قول (٥) صاحب الفصوص اللعين.

ثم قال الطحاوي فيها: " إنه من وصف الله تعالى بمعنى من معاني البشر فقد كفر "(١). فكيف بصاحب الفصوص القائل إن الحق المنزه هو الخلق المشبه، وإن العالم صورته وهويَّته، وغير ذلك مما تقدَّم؟!

ثم قال الطحاوي:" إن من ردَّ حكم كتاب الله ﷺ فهو من الكافرين"(٧).

وكم قد ردَّ صاحب الفصوص من حكم الله من أصول الشرائع التي (١) لا تنقض ولا النوان الني لا تقبل السخ التسخ ؟ ككفر عباد الأصنام، وضلال مخالفي الرسل، وأنهم بمخالفتهم أعداء الله، وأنهم من أهل النار، ولهم فيها الخزي والعذاب الشديد السرمد. وقال في الجنة والنار: هما واحد في الذوق، وإنما التّغاير في اللون؛ هذه خضراء، وتلك سوداء أو حمراء. وإن الطائع والعاصي، والمؤمن والكافر الكل مرضيّون مستحقّون الوعد، وما ثمّ وعيد أصلا.

وقد قال الطَّحاوي في العقيدة المشار / إليها:" إن الأمن واليأس ينقلان عن الملة" (٩) [٩٧/ب] وإن اعتقاد عدم حكم الوعيد في حقِّ من حقَّت عليه كلمة العذاب غاية الأمن ونهاية الكفر، نسأل الله السلامة".

ثم نقل السيف عن الأوسي الحنفي في تصنيف لـ في الأصول: إن من تكلّم بكلمة الكفر فضحك غيره، أو استحسنه كفر. وكذا من وصف الله بما لا يليق به كفر، ومن

⁽١) في (ب) قبل ساقطة.

⁽٢) بعض الآية: ١١ من سورة الشورى.

⁽٣) العقيدة الطحاوية بشرح ابن أبي العز ٩٧/١ وما بعدها.

⁽٤) في (ش) فصل من عقائد .

⁽٥) في (ب) قول ساقطة.

⁽٦) العقيدة الطحاوية بشرح ابن أبي العز ٢٠٦/١.

⁽٧) نفس المصدر ٢٠/١ .

⁽٨) في (ش) التي ساقطة.

⁽٩) العقيدة الطحاوية بشرح ابن أبي العز ٤٥٦/٢ .

_____ القَـولُ الـمُنْبِي عن تَوْجمة ابن العَرَبي _____ الفصل الثامن _____

أنكر وعده أو وعيده، أو قال: الله في ستّ جهات، أو قال: يوجد في كل مكان، ومن قاب نبيا من الأنبياء أو صغّر اسمه، أو لم يرض بسنته. أو سمع القول بأنه كان يجبُّ القرع أو الخل، فقال أنا لا أحبُّه، (١) أو سخِر بالشريعة أو بحكم من أحكامها، أو قال إن الخمر لم يثبت تحريمه بالقرآن، أو صدَّق كلام أهل الهوى، (٢) أو قال إنه كلام معنوي أوله معنى صحيح، أو من يعرف أن الله يرحم الكافر والشيطان وأهل الأهواء؛ فإنه يكفر بذلك كله.

فكيف من اعتقد ذلك في قوم نوح، وقوم هود، وفرعون، وجعل كل كافر وفاجر، وفاسق وعاصٍ عند ربه مرضيًّا؟! فعلى قائل ذلك ومعتقده اللعنة، إن مات على اعتقادِ ما وضعه في كتابه المذكور.

⁽١) هذا الحكم فيه نَظَرٌ من جهة كونه تَوسُّع في إطلاق حكم الكفر على من لايجب بعسض الأطعمة التي أحبها النبي ﷺ؛ إذ الأمور التي ورد عنه ﷺ أنه أحبها قد تكون من أصل الإيمان، أومن تمامه، ومسن قبيل هذا الأخير محبة الأطعمة التي كان ﷺ يحبها.

يقول القاضي عياض في معرض الكلام عن حديث أن س أن النبي ي كان يحب الدُّباء: "وقول أنسٍ: فما زلت أُحِب الدُّباء من يومئذٍ. لأجل ما رأى من حُب النبي لله، ومن تمام الإيمان حب كل ما أحب النبي لله، وتتبع آثاره في كل شيء، والتخلق بأخلاقه". [إكمال المعلم ٢٣/٦].

وهكذا ما كرهه ﷺ من الأطعمة لا يلزم منه كره المسلم لها؛ كعدم أكله لحم الضَبِّ كراهـة لـه طَبعـاً وحبلَّة لا شَرعاً، بينما حكمه الشرعي عند جماهير العلماء الجواز والحِلُّ.

⁽٢) كلام أهل الأهواء إما أن يكون من البدع المكفرة، فيكون التصديق به كفرا، أو يكون من البدع المفسقة ككلام المعطلة في الصفات بالتأويل الفاسد، وتكفير الخوارج للمسلم المرتكب للكبيرة ونحو ذلك فلا يكون كفراً.

⁽٣) الشفا بشرح الملا القاري ٣٩٢/١ .

ونقل عن ابن عتاب^(۱) أنه قال: الكتاب والسنة موجبان أن من قصد النبي ﷺ / بأذى [۸۰ أ] أو نقص، معرِّضاً أو مصرحاً، وإن قلَّ فقتله^(۲) واجب.

قال: وقد علمت تنقيص صاحب الفصوص (٢) للمرسلين والأنبياء تصريحا لا تلويحاً. وأورد من كلامه قوله: وأما العارفون بالأمر على ما هو عليه فيظهرون صورة (١) الإنكار لما عُبد من الصور، لأن مرتبتهم في العلم تعطيهم (٥) أن يكونوا بحكم الوقت، بحكم الرسول الذي آمنوا به عليهم، الذي به سُموا مؤمنين فهم عباد الوقت مع علمهم (١) بأنهم ما عبدوا من تلك الصور أعيانها، وإنما عبدوا الله فيها بحكم سلطان التّحلي الذي عرفوه منهم، وجهله المنكر الذي لا علم له بما تجلى.

فيا أهل العلم والمتقين من أولي الفهم، معلوم بإجماع المسلمين من المتقدمين والمتأخرين، واليهود والنصارى والصابئين، أنَّ ما عبد الأصنام وغيرها من الاوثان على احتلاف أصناف (٢) ما عبدته الكفار إلا أجهل الناس في كل زمان، وما أنكره عليهم سوى المرسلين والأنبياء، ومن تبعهم من الصديقين وصالح المؤمنين الموفقين.

وقد عمَّم هذا الضّال بهذه المقالة تنقيص الجميع، ونسبهم إلى الجهل وعدم الفهم؛ فأثبت لعُبَّاد الأوثان والأصنام (^) الإصابة والمعرفة بالله، فعليه إن مات عليه، وكذا معتقده لعنة الله وغضبه، وملائكته والناس أجمعين.

ثمَّ أورد من كلام أئمة الصوفية ما يستظهر به على أنهم لم يخرجوا عن الكتاب والسنة، وصدر بما ذكره السُّهروردي(٩) في كتابه رَشْفُ النَّصَائِح الإيمانية في كَشْفِ

⁽١) هو: عبد الرحمن بن محمد أبو محمد بن عتاب القرطبي الأندلسي ولد سنة ٤٣٣هـ، عالم بالقراءات والتفسير مات عام ٥٢٠هـ .

ترجمته في: ترتيب المدارك ١٩٢/٨ ـ الصلة لابن بشكوال ٣٣٢/١ ـ الديباج المُذهب ص:(١٥٠) ـ طبقات المفسرين للداودي ٢٩١/١ .

⁽٢) في (ب) فقلته وهو تحريف.

⁽٣) في (ب) الفصول وهو تحريف.

⁽٤) في (ش) بصورة.

⁽٥) كذا في (ش) وفي (ب) تعظيمه.

⁽٦) في (ش) مع علمهم سا قطة.

⁽٧) كذا في (ش) وفي (ب) أصنام.

⁽٨) في (ش) الأصنام والأوثان.

⁽٩) في (ش) السمهودي وهو تصحيف.

الفَضَائِح اليونانية (١) عن عَرْجمة ابن العَرَبي الفَصل الثامن الفَصل الثامن الفَضَائِح اليونانية (١) عن علي بن أبي طالب الله قال: (﴿ يخرج في آخر الزمان أقوام يتكلمون بكلامهم، فمن لَقِيَهم يتكلمون بكلامهم، فمن لَقِيَهم فَلَيْقَاتِلْهم / فَإِن قَتَلَهُم أَجْر عند الله)). (١)

ونُقِل عن الجنيد أنه قال: "الطرق كلها إلى الله مسدودة على (٣) الخلق إلا من اقتفى [باق نصوص متغلمي صونية أمر(١) الرسول على "(٥). وقال أيضا: "لو أقبل صادق على الله ألف ألف سنة، ثم أعسرض النود الأولى في الالتزام عنه لحظة كان ما فاته أكثر مما ناله "(١). وقال أيضا: " مسن لم يحفظ القرآن و لم يحفظ (٧) الحديث لا يقتدى به في هذا الأمر، لأن علمنا مقيد بالكتاب والسنة "(٨).

وقال: "أشرف كلمة في التوحيد ما قاله أبو بكر الصديق شي سبحان من لم يجعل لخلقه سبيلا إلى معرفته إلا بالعجز عن معرفته". وقال: "التوحيد الذي انفرد به الصوفية هو إفراد القدم عن الحدوث، والخروج عن الأوطان، وقطع الجاب، وترك ما علم وجهل، وأن يكون الحق مكان الجميع"(٩).

وقيل لما حضرته الوفاة أوصى بدفن جميع ما هو ينسب إليه من علمه، فقيل له: ولم ذلك. فقال: " أحببت ألا يراني الله تعالى وقدتركت شيئا منسوبا إلى، وعلم الرسول على نفهرانيهم "(١٠).

⁽١) كشف الفضائح اليونانية ورشف النصائح الإيمانية ص:(٩٧).

⁽٢) أخرجه أحمد في مسنده ٣/٢٥ ح:(٦١٦)، والبخاري في صحيحه ح:(٦٩٣٠) كتاب استتابة المرتدين، باب قتل الخوارج والملحدين بعد إقامة الحجة عليهم، ومسلم في صحيحه ح:(٩٥٩) كتاب الزكاة، باب التحريض على قتل الخوارج، من حديث على شي من طريق الأعمش.

⁽٣) في (ش) عن بدل على.

⁽٤) في (ش) أثر.

⁽٥) طبقات الصوفية للسلمي ص: (٩٥١) _ حلية الأولياء ٢٥٧/١٠ .

⁽٦) طبقات الصوفية ص: (١٦١) - حلية الأولياء ٢٧٨/١٠ .

⁽٧) في (ش) ولا يكتب.

⁽٨) حلية الأولياء ١٠/٥٥١ ـ تاريخ بغداد ٢٤٣/٧ .

⁽٩) السير ٢٩/١٤ .

⁽۱۰) تاریخ بغداد ۲٤۸/۷ .

وقال أبو عثمان النيسابوري^(۱) لما تغيَّر الحال عليه، مزَّق ابنه أبو بكر قميصاً كان على بدنه، ففتح أبو عثمان عينيه، وقال: " يَا بُنَيَّ حلاف السنة في الظاهر، علامة رياء في الباطن (۲).

وقال: "من أمَّر السنة على نفسه قولا وفعلا نطق بالحكمة، ومن أمَّر الهوى على نفسه قولا وفعلا نطق بالجكمة، ومن أمَّر الهوى على نفسه قولا وفعلا نطق بالبدعة. قال الله تعالى ﴿ وَإِنْ تُطِيعُوه تَهَدُّوا ﴾(٣)(٤).

وقال أبو الحسين النُّورِي^(°): "من رأيته يدَّعي مع الله حالة تخرجه عن حدِّ العلم الشرعي، فلا تقربنَّ منه "^(۲). وقال: "من رأيته يدَّعي حالة باطنه لا يدله عليها، ولا يشهد لها حفظ ظاهره، فاتهمه في دينه "^(۲).

وقال محمد بن الفضل البَلْخي (^): " أَعْـرَفُ الناس با لله أَشـدُّهم محاهدةً (٩) في أوامره، وأتبعهم لسنَّة نبيه / ﷺ "(١١). وقال: " خطأ العالم أضر من جهل الجاهل"(١١).

(١) هو: سعيد بن إسماعيل بن سعيد أبو عثمان الحيري النيسابوري متصوف صاحب طريقة بنيسابور مات عام ٢٩٨هـ.

ترجمته في: طبقات الصوفية ص:(١٧٠) ـ حلية الأولياء ٢٤٤/١٠ ـ تاريخ بغداد ٩٩/٩ ـ الطبقات الكبرى للشعراني ١٤٩/١ .

ترجمته في: طبقات الصوفية ص:(١٦٤) _ حلية الأولياء ٢٤٩/١٠ _ الرسالة القشيرية ١٢٣/١ _ تاريخ بغداد ١٣٠/٥ _ طبقات الأولياء ص:(٦٢) .

ترجمته في: طبقات الصوفية ص:(٢١٢) ـ حلية الأولياء ٢٣٢/١٠ ـ المنتظم لابن الجوزي ٣٠٣/١٣ ـ السير ٢٣٢/١٤ ـ طبقات الأولياء ص:(٣٠٠) .

⁽٢) حلية الأولياء ١٠/٥٧٠ .

⁽٣) بعض الآية: ٥٤ من سورة النور.

⁽٤) حلية الأولياء ٢٤٤/١٠ .

⁽٥) هو: أحمد بن محمد أبو الحسين الخراساني النُّوري البغوي، زاهد عابد مات عام ٢٩٥هـ.

⁽٦) حلية الأولياء ٢٥٢/١٠.

⁽۷) نفس المصدر ۲۰۲/۱۰.

⁽A) هو: محمد بن الفضل بن العباس أبو عبد الله البُلْخي نزيل سمرقند، زاهد واعظ مات عام ٣١٩هـ.

⁽٩) في (ب) مجامدة، وهو خطأ.

⁽١٠) طبقات الصوفية ص:(٢١٤) .

⁽١١) نفس المصدر ص:(٢١٥).

_____ القَـولُ الـمُنْبِي عن تَرْجمة ابن العَرَبـي _____ الفصل الثامـن _____

وقال: "العلوم ثلاثة: علم بالله، وعلم من الله، وعلم مع الله. فالعلم بالله معرفة صفاته ونعوته، والعلم مع الله هو علم الخوف والرجاء، والحبَّة والشوق "(١).

وقال: " ذكر اللسان كفارات ودرجات، وذكر القلب زُلفي وقرُبات "(٢).

وقال أبو بكر الدَّقَاق^(۱۳): "كنت ماراً في تِيهِ بني إسرائيل، فخطر ببالي أن علم الحقيقة مباين لعلم الشريعة، فهَتَفَ بي هاتف من تحت شجر، (^{١٤)} كل حقيقة لا تتبعها الشريعة فهو كفر".

وسُئِيل أبو الحسن بن علي الجرجاني^(٥) كيف الطريق إلى الله تعالى؟ قال:" اتباع السنة قولا وفعلا، وعزما وعقداً^(١) ونية، لأن الله تعالى يقول ﴿ وإِن تُطِيعُوهُ تَهَدُوا ﴾ .

فسأله كيف الطريق إلى اتباع السنة؟ فقال: مجانبة البدع، واتباع ما أجمع عليه الصدر الأول من علماء المسلمين، والتباعد عن مجالس الكلام وأهله، ولزوم طريقة الاقتداء. وبذلك أمر النبي على المقلم تعالى المؤثم أُوحَيْنًا إليك أَنِ اتّبِع مِلَّة إُبراهِيمَ حَنِيفًا ﴾ (٧)".

وقال أبو الفوارس شاه الكرماني(١): "علامة الرُّكون إلى الباطل، الرُّكون إلى

⁽١) نفس المصدر ص:(١٥) .

⁽٢) نفس المصدر ص: (١٥).

⁽٣) هو: محمد بن أحمد بن عبد الباقي أبو بكر الدَّقاق البغدادي، يعرف بابن الخاضبة ولد سنة نيف وثلاثين وأربعمائة، مقرئ المحدثين ببغداد، ورع زاهد مات عام ٤٤٩هـ.

ترجمته في: المنتظم لابن الجوزي ٣٥/١٧ ـ ميزان الاعتدال ٣٦٥/٣ ـ السير ١٠٩/١٩ ـ المستفاد من ذيل تاريخ بغداد ص:(٥) .

⁽٤) في (ش) شجرة.

⁽٥) هو: أبو الحسين بن علي الجرجاني.

انظر: تاريخ حرجان للسهمي ص:(٢٧٧).

⁽٦) كذا في (ش)، في (ب) عقلا.

⁽٧) بعض الآية: ٢٣ من سورة النحل.

⁽٨) هو: شاه بن شجاع أبو الفوارس الكِرْماني من أبناء الملوك، كبير الشأن حادُّ الفراسة مات قبل الثلاثمائة.

ترجمته في: طبقات الصوفية ص:(١٩٢) ـ حلية الأولياء ٢٣٧/١٠ ـ الوافي بالوفيات ٢٣/٤ ـ طبقات الأولياء ص:(٣٦٠) .

⁽٩) في (ش) التقرب.

_____ القَـولُ الـمُنْبِي عن تَوْجمة ابن العَرَبي _____ الفصل الثامن ______ المبطلين "(١).

وقال أبو بكر محمد بن أبي بكر (٢) الوَرَّاق (٣): " من اكتفى بالكلام من العلم دون الزهد والفقه تزندق "(٤). وقال: " احذر صحبة العلماء إبقاءً على إسلامك وإيمانك "(٥).

وقال سَرِي السَّقْطِي^(۱):" التصوف اسم لثلاث معان؛ وهو الذي لا يطفئ نــورُ معرفته نورَ ورعه، ولا يتكلَّم في باطنٍ من العلم ينقضه عليه ظاهر الكتاب، ولا تحملـه الكرامـات على هتك أستار محارم الله تعالى"(۷).

ونحوه قول ذي النُّون (^): "علامة العارف ثلاثة أشياء؛ لا يطفئ نُورَ معرفته نُورَ ورعمه، ولا يعتقد باطناً من العلم ينقضه / ظاهر من الحكم، ولا تحمله كثرة نعم الله تعالى على [١٨/ب] هتك أستار محارم الله تعالى ". وقال أيضاً: " أعرف الناس بالله أشدُّهم فيه تحيُّراً (٩) ". وسُئِل عن الحبَّة فقال: " أن تحب (١٠) ما أحبَّ الله تعالى، وتبغض ما أبغض الله، وتفعل

وسُئِل عن الحبّة فقال: "أن تحب (``` ما أحبّ الله تعالى، وتبغض ما أبغض الله، وتفعل الخير كله، وترفض كل ما يشغلك عن الله، وألا تخف في الله لومة لائم مع العطف للمؤمنين، والغلظة للكافريــــن، واتبــــاع لـحــــاف (١١)

⁽١) طبقات الصوفية ص: (١٩٣) - حلية الأولياء ٢٣٩/١٠ .

⁽٢) في (ش) أبو بكر بن عمر.

⁽٣) هو: محمد بن عمر أبو بكر الوَرَّاق الترمذي البلُخي، زاهد وارع عابد مات عام ٢٤٠هـ. ترجمته في: طبقات الصوفية ص:(٢٢١) ــ حلية الأولياء ٢٠٥/١٠ ــ الرسالة القشيرية ٢٣٩/١ ــ طبقات الأولياء ص:(٣٧٤) .

⁽٤) طبقات الصوفية ص:(٢٢٥) - حلية الأولياء ٢٣٦/١٠ .

⁽٥) طبقات الصوفية ص:(٢٢٧) .

⁽٦) هو: سري بن المغلس السقطي أبو الحسن، إمام البغداديين في زمانه، مات عام ٢٥١هـ . ترجمته في: طبقات الصوفية ص:(٤٨) ـ حلية الأولياء ١١٦/١٠ ـ تاريخ بغداد ١٨٧/٩ ـ السيسر ١٨٥/١٢ .

⁽٧) الرسالة القشيرية ٧٠/١ .

⁽A) هو: ثوبان بن إبراهيم أبو الفيض ذو النون، ولد أواخر أيام المنصور، زاهد ورع حكيم مات عام ٢٤٦هـ .

ترجمته في: طبقات الصوفية ص:(١٥) _ حلية الأولياء ٣٣١/٩ _ تـاريخ بغـداد ٣٩٣/٨ _ السيـر ٥٣٢/١ . محمته في: طبقات الأولياء ص:(٢١٨) .

⁽٩) في (ش) تحييراً فيه.

⁽١٠) كذا في (ش) و(ص)، وفي (ب) أن تحب ساقط.

⁽۱۱) في (ش) اتباع محمد.

_____ القَولُ الـمُنْبِي عن تَرْجَمَة ابن العَرَبِي _____ الفصل الثامن _________ محمد ﷺ في الدين "(١).

وقال أبو محمد الجُرَيْرِي^(۲): " لا سبيل إلى مقام مشاهدة الأصول إلا بتعظيم ما عظّمه الله من الوسائط والفروع"(۲).

وقال أبو العباس أحمد بن سهل بن عطاء (ئ): " من ألزم نفسه أدب السنة نوّر الله (٥) قلبه بنور المعرفة، ولا مقام أشرف من مقام (١) متابعة الحبيب و أوامره وأفعاله وأخلاقه، والتأدّب بأدبه قولا وفعلا وعقداً ونية (٧). وقال: " من تأدّب بأدب الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فإنه يصلح لبساط الأنس والإنبساط (٨). وقال: " كل ما سُئلت عنه فاطلبه في مفازة العلم، فإن لم تجده ففي ميدان الحكمة، فإن لم تجده فزنه بالتوحيد، فإن لم تجده في هذه المواضع الثلاثة فاضرب وجه الشيطان (٩). وقال: " للفتوى ظاهر وباطن؛ فظاهره محافظة الحدود، وباطنه الإخلاص والنية ".

وسُئل عن قوله تعالى ﴿ لَقَد كَانَ لَكُم فِي رَسُولِ اللهِ أُسْوَة حَسَنَة ﴾ (١٠) فقال: " في الظواهر من الأخلاق والشريعة والعبادات، دون البواطن والأسرار والإشارات. (١١)

⁽١) طبقات الصوفية ص: (١٨) .

⁽٢) هو: أحمد بن محمد بن الحسين الصوفي، زاهد ورع مات عام ٣١١هـ .

ترجمته في: طبقات السلمي ص:(٥٩) ـ حلية الأولياء ٢٥٧/١٠ ـ تاريخ بغداد ٢٠٠/٤ ـ الطبقات الكبرى للشعراني ١٨٣/١ ـ طبقات الأولياء ص:(٧١) .

⁽٣) طبقات الصوفية ص: (٢٦٣) .

⁽٤) هو: أحمد بن محمد بن سهل أبو العباس بن عطاء الآدمي البغدادي، زاهد عابد، مات عام ٣٠٩هـ .

ترجمته في: طبقات الصوفية ص:(٢٦٥) ـ حلية الأولياء ٣٠٢/١٠ ـ تـاريخ بغداد ٢٦/٥ ـ السيـر ٢٠٥/١٤ ـ السيـر ٢٠٥/١٤ ـ طبقات الأولياء ص:(٥٩) .

⁽٥) كذا في (ش) و(ص) وفي (ب) لفظ الجلالة ساقط.

⁽٦) كذا في (ش) و(ص) وفي (ب) مقام ساقطة.

⁽٧) طبقات الصوفية للسلمي ص: (٢٦٨) - حلية الأولياء ٢٠٢/١٠.

⁽٨) طبقات الصوفية للسلمي ص: (٢٧٠) ـ حلية الأولياء ٣٠٣/١٠.

⁽٩) الرسالة القشيرية ١٤٦/١.

⁽١٠) بعض الآية: ٦ من سورة الممتحنة.

⁽١١) رائحة التصوف الباطني تفوح من هذا الكلام! بل النبي الله أسوة وقدوة لأهل الإسلام في جميع أمورهم ظاهرها وباطنها، والدين الخالص من الشوائب لا يعرف الفرق بين الظاهر والباطن في

_____ القَولُ الـمُنْبِي عن تَرْجمة ابن العَرَبي ______ الفصل الثامن _____

ألا ترى إلى قوله يوم الخندق: ألا كل شيء ما خلا الله باطل، إشارة إلى الكون، وإلى ما يليق بالكون، لأن كل ما دون الله على هو من الكون وأسراره على لا يطيق حملها كل أحد من خلقه".

وقال إبراهيم بن أحمد الخواص (١٠): " ليس العلم بكثرة الروايات، / وإنما [العالم من ٢٥/١] اتبع] (٢) العلم واستعمله واقتدى بالسنن، وإن كان قليل العمل (٣).

وقال أبو حمزة (أ): " لا دليل على الطريق إلى الله إلا (أ) متابعة الرسول ﷺ في أحواله وأقواله "(١).

وقال أبو بكر محمد بن موسى الواسطي (٧): "لم يَدُق لَدَعَاتِ الحياء مَن لابَسَ خَرْقَ حَدِّ، أُونَقْضَ عَهدٍ ".

وقال محفوظ بن محمود (^(۸):" من أراد يبصر رشده فليتهم نفسه في الموافقات فضلا عن المخالفات" (۹).

النصوص الشرعية؛ وإنما هي بدعة باطنية خبيثة قصدوا بها هدم الدين، وتخريبه من داخله بأهله، والله المستعان.

(١) هو: إبراهيم بن أحمد أبو إسحاق الخواص الصوفي، مات عام ٢٩١هـ بالري .

ترجمته في: طبقات الصوفية ص: (٢٨٤) - حلية الأولياء ٢/٥١٠ - تاريخ بغداد ٧/٦ - طبقات الأولياء ص: (٦٦).

- (٢) في جميع النسخ إنما العلم لمن اتبع، وما أثبته موافق للمصادر.
- (٣) طبقات الصوفية للسلمي ص:(٢٨٥) ـ الرسالة القشيرية ١٤٧/١ .
- (٤) هو: محمد بن إبراهيم أبو حمزة البزَّاز البغدادي صوفي عالم بالقراءات مات عام ٢٨٦هـ. ترجمته في: طبقات الصوفية ص:(٢٩٥) ـ تاريخ بغداد ٢٩٠/١ ـ الرسالة القشيرية ص:(٤١) .
 - (٥) في (ب) إلا ساقطة.
 - (٦) طبقات الصوفية ص:(٢٩٨) .
- (٧) هو: محمد بن موسى أبو بكر الخراساني الواسطي، يعرف بابن الفرغاني، صوفي واعظ ما بعد العشرين وثلاثمائة .

ترجمته في: طبقات اللصوفية ص:(٣٠٢) ـ حلية الأولياء ٢٤٩/١٠ ـ تاريخ بغداد ٢٤٤/٣ ــ المنتظم ٣٣١/١٣ ـ طبقات الأولياء ص:(١٤٨) .

(٨) هو: محـ فوظ بن محمود النيسابوري، زاهد واعظ صوفي مات عام ٣٠٣هـ .

ترجمته في: طبقات الصوفية ص:(٢٧٣) ـ حلية الأولياء ٢٥١/١٠ ـ طبقات الشعراني ١٧٢/١ ـ طبقات الأولياء ص:(٣٧٠) .

(٩) طبقات السلمي ص:(٢٧٤) .

وقال أبو محمد حامد التبريزي: " لم يجد أحد تمام الهمة بأوصافها إلا أهل المحبّة، وإنما أحذوا ذلك من اتباع السنة، ومجانبة البدعة، فإن محمدا على حمدا على الخلق هِمّة، وأقرَبَهم زُلفَةً ". وقال: " العلماء بالله هم الواقفون معه على حدود الآداب، لا يتحاوزونها إلا بإذن. "

وقال أبو الحسين محمد بن [سعد] (١) الورَّاق(٢): " لا يصل العبد إلى الله تعالى إلا بالله، وبموافقة حبيبه على في شرائعه. ومن جعل الطريق إلى الوصول غير الاقتداء (٦) يضلُّ من حيث يظن أنه مُهتد إلى وقال: " الصدق استقامة الطريقة في الدين، (٥) واتباع السنة في الشرع "(١). وقال: " علامة محبة الله تعالى اتباع (٧) حبيبه على "(٨).

وقال أبو إسحاق إبراهيم (٩) بن داود القصَّار الرَّقي (١٠): " المعرفة إثبات الرب خارجاً عن كل موهوم، لأن النبي ﷺ قال ((تفكَّروا في آلاء الله تعالى ولا تفكَّروا في ذات

⁽١) في جميع النسخ سعيد، وما أثبته موافق للمصادر.

⁽٢) هو: محمد بن سعد أبو الحسين الورَّاق النيسابوري، ورع زاهد من كبار مشايخ نيسابور مات قبل العشرين والثلاثمائة .

ترجمته في: طبقات الصوفية ص:(٩٩٦) ـ طبقات الشعراني ١٧٤/١ ـ المنتظم ٣٠٤/١٣ ـ طبقات الأولياء ص:(٣٨٥).

⁽٣) في (ش) الإقتداء به.

⁽٤) طبقات الصوفية ص:(٢٩٩).

⁽٥) كذا في (ش) وفي (ب) في الوصول للدين، ولعل ما أثبته هو الصواب.

⁽٦) نفس المصدر ص:(٣٠٠).

⁽٧) في (ش) متابعة.

⁽٨) نفس المصدر ص:(٣٠٠).

⁽٩) كذا في (ش) وفي (ب) إبراهيم ساقطة.

⁽١٠) هو: إبراهيم بن داود أبو إسحاق الرقي القصار، من أقران الجنيد وابن الجلاء مات عام ٣٢٦هـ.

ترجمته في: طبقات الصوفية ص: (٣١٩) _ حلية الأولياء ٢٥٤/١٠ _ طبقات الأولياء ص: (٢٩) .

_____ القَولُ الـمُنْبِي عن تَرْجمة ابن العَرَبي _____ الفصل الثامن ________ الفصل الثامن ________ الله عَلَى الله عَلَى

وقال: " علامة محبة الله إيثار طاعته، ومتابعة نبيه على "(٣).

وقال ممشاد الدينوري (٤): "أدب المريد في أربعة أشياء: التزام حرمات المشايخ، وحدمة الإحوان، والخروج عن الأسباب، وحفظ آداب الشرع على نفسه "(٥).

وقيل إن إبراهيم الخوَّاص قال: قلت يوما لأبي العباس المؤدب: بمن تفرح؟ / من [۸۲/ب] الناس. قال: أَعْظِم مَن كان لأمر الله ﷺ مُحِلاً، ولحرماته معظّما، وبحقّه قائما، وبه مشتغلا، وعليه معتمدا؛ فيؤدِّبني الله تعالى به،ويرزقني بركته عليَّ".

وقال أبو عبد الله الحسين بن عبد الله الصُّبيحي (٢)، وقد سئل عن أصول الدين، فقال: "إثبات صدق الافتقار إلى الله تعالى، وحسن الاقتداء برسول الله ﷺ "(٧).

وقال:" الربوبية سبقت العبودية، وبالربوبية ظهرت العبودية، وتمام وفاء العبودية مشاهدة الربوبية الربوبية

وقال الحارث المحاسبي(٩):" من صحَّح باطنه بالمراقبة والإخلاص، زيَّن الله ظاهره بالمحاهدة

(۱) أخرجه الطبراني في الأوسط ح:(٦٣١٩) ٣٢٦/٦ وأبو الشيخ في العظمة ح:(١) ٢١٠/١ _ والبيهقي في المجامع الصغير، كما في فيض القدير للمُناوي ٣٤٦/٣ .

والحديث له شاهدان من حديث أبي هريرة مرفوعا، ومن حديث عبد الله بن سلام أيضا.

وقد حسن إسناده الحافظ السخاوي في المقاصد الحسنة ص:(١٥٩) ــ والعجلوني في كشف الخفاء ٢١١/١ ــ والألباني في السلسلة الصحيحة برقم (١٧٨٨).

(٢) طبقات الصوفية ص: (٣٢٠).

(٣) طبقات الصوفية ص:(٣٢١) - طبقات الأولياء لابن الملقن ص:(٢٩) .

(٤) من كبار مشايخ الصوفية مات عام ٢٩٩ه. .

ترجمته في: طبقات الصوفية ص:(٣١٦) ـ حلية الأولياء ٢٥٣/١٠ ـ الرسالة القشيرية ص:(٤٢) .

(٥) طبقات الصوفية ص: (٣١٨).

(٦) عابد زاهد، عالم بالقراءات مات عام..؟

ترجمته في: طبقات الصوفية ص:(٣٢٩) ـ طبقات الأولياء ص:(٣٣٤).

(٧) طبقات الصوفية ص: (٣٢٩).

(٨) طبقات الصوفية ص:(٣٣٠).

(٩) هو: الحارث بن أسد أبو عبد الله المحاسبي البصري البغدادي، زاهد عابد، صاحب التصانيف الزهدية، منها "رسالة المسترشدين" مات عام ٢٤٣ه. .

ترجمته في: طبقات الصوفية ص:(٥٦) ـ حلية الأولياء ٧٣/١٠ ـ تـاريخ بغـداد ٢١١/٨ ـ الأنسـاب

=

_____ القَـولُ الـمُنْبِي عن تَرْجمة ابن العَرَبِي _____ الفصل الثامـن ______ واتباع السنة"^(۱).

وقال أبو يزيد (٢) لبعض أصحابه: قم بنا إلى هذا الرجل الذي شهر نفسه بالولاية ننظر إليه؛ وكان رجلا مقصودا معروفا بالزهد، فمضينا إليه. فلما خرج من بيته ودخل المسجد، رمى ببصاقه تُحاه القبلة، فانصرف أبو يزيد ولم يسلم عليه. وقال: هذا غير مأمون على أدب رسول الله على ، فكيف يكون موثوقا (٢) على ما يدَّعيه من الزهد؟! (٤). وقال: "لقد هممت أن أسأل الله تعالى أن يكفيني مُؤنة الأكل ومُؤنة النساء. ثم قلت: كيف يجوز لي أن أسأل مثل هذا، ولم يسأله رسول الله على ؟! ثم إن الله على كفاني مؤنة النساء حتى لا أبالي أستقبلتني امرأة أو حائط "(٥).

وقال سهل بن عبد الله التُسْتُري (٧): "أصولنا على سبعة أشياء: التمسك بكتاب الله، والاقتداء بسنة رسول الله من أكل الحلال، وكف الأذى، واجتناب الاثام، والتوبة، وأداء الحقوق "(٨). / وقال: "لقد أيس العلماء والحكماء من هذه الثلاث حلالي: ملازمة التوبة، [٩٨/ أ] ومتابعة السنة، وترك أذى الخلق "(٩).

وقال أبو سليمان الدَّاراني (١٠٠): " ربما يقع في قلبي النكتة من نكت القوم أياما فلا أقبل

٥/٧٠٠ ـ السير ١١٠/١٢ ـ طبقات الشافعية الكبرى ٢٧٥/٢ .

⁽١) طبقات الصوفية ص:(٦٠) - حلية الأولياء ٧٥/١٠ .

⁽٢) تقدمت ترجمته ص:(١٦).

⁽٣) في (ش) مأمونا .

⁽٤) الرسالة القشيرية ٨٩/١ ـ طبقات الأولياء ص:(٤٠٠).

⁽٥) الرسالة القشيرية ١/٩٨.

⁽٦) المصدر نفسه ٩٠/١ .

⁽٧) هو: سهل بن عبد الله بن يونس أبو محمد التُستُري، من علماء الصوفية مات عام ٢٨٨ه. ترجمته في: طبقات الصوفية ص:(٢٠٦) _ حلية الأولياء ١٨٩/١٠ _ السير ٣٣٠/١٣ _ صبقات الأولياء ص:(٢٣٢).

⁽٨) طبقات الصوفية ص:(٢١٠) ـ حلية الأولياء ١٩٠/١٠ .

⁽٩) طبقات الصوفية ص:(١٠) ـ حلية الأولياء ٢٠٢/١٠ .

⁽١٠) هو: عبد الرحمن بن عطية أبو سليمان الداراني، زاهد عابد مات عام ١٥٦هـ.

ترجمته في: طبقات الصوفية ص:(٧٥) ـ حلية الأولياء ٢٥٤/٩ ـ تاريخ بغداد ٢٤٨/١٠ .

____ القَولُ الـمُنْبِي عن تَوْجمة ابن العَرَبي ____ الفصل الثامن ______ منها إلا بشاهدين(١) عدلين؛ الكتاب والسنة"(٢).

وقال يحيى بن معاذ الرازي (٢): "الورع الوقوف على حد العلم من غير تأويل". وقال: "أخلاق الناس كلهم ترجع إلى ثلاثة أصول، ولكل واحدٍ منها ضد (٤)، فمن سقط عنه وقع في ضدّه. التوحيد وضده الشرك، والسنة وضدُّها البدعة، والطاعة وضدها المعصة".

وقال أبو حفص عمر بن سالم (°) وقد سئل عن البدعة فقال: "التعدِّي في الأحكام، والتهاون بالسنن، واتباع الآراء والأهواء (٢)، وترك الاتباع والاقتداء "(٧).

وقال: " من لم يزن أحواله وأقواله في كل وقت بالكتاب والسنة، و لم يتهم خواطره فلا تعدَّه في ديوان الرجال"(^).

وقال عبد الله بن خُبِيق^(٩):" الاستماع إلى الباطل يطفئ حلاوة الطاعة من القلب"(١٠٠. وقال حمدون القصَّار (١١٠) وقد قيل له: متى يجوز للرجل أن يتكلم على الناس؟ فقال:" إذا

⁽١) كذا في (ش) وفي (ب) بشهادين، وهو خطأ.

⁽٢) طبقات الصوفية ص:(٧٨) ـ الرسالة القشيرية ٩٦/١ ـ تلبيس إبليس ص:(١٦٨) ـ الاعتصام للشاطبي ١٢٦/١ .

⁽٣) هو: يحيى بن معاذ أبو زكريا الرازي، واعظ حسن الكلام في الرجاء مات عام ٢٠٨٨هـ. ترجمته في: طبقات الصوفية ص:(١٠٧) ـ حلية الأولياء ١١/٧ ـ تاريخ بغداد ٢٠٨/١٤ ـ الرسالة القشيرية ص:(٢٧) ـ وفيات الأعيان ١٦٥/٦ .

⁽٤) كذا في (ش) و(ص) وفي (ب) ضد ساقطة.

⁽٥) هو: عمرو بن سَلَمة، وقيل بنُ سَلَم النيسابوري الحداد، زاهد عابد مات عام ٢٦٤هـ وقيل غير ذلك.

ترجمته في: طبقات الصوفية ص:(١١٥) _ حلية الأولياء ٢٢٩/١٠ _ السير ٢١٠/١٢ _ طبقات الأولياء ص:(٢٤٩).

⁽٦) في (ش) اتباع الأهواء والآراء.

⁽٧) طبقات الصوفية ص: (١٢٢) - حلية الأولياء ٢٣٠/١٠ .

⁽٨) الرسالة القشيرية ١٠٧/١.

⁽٩) هو: عبد الله بن خبيق بن سابق أبو محمد الأنطاكي، زاهد ورع مات عام ..؟

ترجمته في: طبقات السلمي ص:(١٤١) ـ حلية الأولياء ١٦٨/١٠ ـ الرسالة القشيرية ص:(٢٩) ـ طبقات الأولياء ص:(٣٣٨) .

⁽١٠) طبقات الصوفية ص:(١٤٥) ـ حلية الأولياء ١٦٩/١٠.

⁽١١) هو: حمدون بن أحمد بن عُمارة القصار النيسابوري أبو صالح شيخ الصوفية، وقـدوة الملامتيـة،

_____ القَولُ المُنبِي عن تَرْجمة ابن العَرَبي _____ الفصل الثامن _____ تعيَّن عليه أداء فرضٍ من فرائض الله تعالى في علمه، أو خاف هلاك إنسان ببدعة يرجو أن ينجيه الله تعالى منها"(١).

وقال بشر بن الحارث الحافي (٢): " رأيت النبي على في المنام فقال لي: يا بشرُ تدري لم رفعك الله تعالى من بين أقرانك؟ قلت: لا يا رسول الله. قال باتباعك لسنتي، وحرمتك الصالحين، ونصيحتك لإخوانك، ومحبتك لأصحابي وأهل بيتي هو الذي بلّغك منازل الأبرار "(٣).

وقيل: ذَهبَ الرِّحالُ المُقْتَدى بِفِعالهِم والمُنكِرُون لِكُل أَمرٍ مُنكِرِ وبقِيتُ فِي خَلَفٍ يُزَينُ بَعضُه بَعضًا لِيدْفَع مِعْوَر عَن مِعْوَر⁽³⁾

وقال [أبو جعفر أحمد بن حمدان] (°) بن علي بن / سنان (۱): " لا يعظم حرمات الله تعالى إلا من عظم الله تعالى، ولا يعظم الله على إلا من عرف الله سبحانه وتعالى، ومن عرف الله سبحانه وتعالى، خضع له وانقاد في خضوعه، وخضوعه يتولّد من تعظيمه لربه على ما سواه عنده، فيتولد له من ذلك تعظيم حرمات المؤمنين، وذلك لتعظيم حرمات الله تعالى في قلبه أن يعظم كل من يطيعه أو يعرفه "(۷).

مات عام ۱۷۱ه.

ترجمته في: طبقات الصوفية ص:(١٢٣) - حلية الأولياء ٢٣١/١٠ - طبقات الأولياء ص:(٥٩) - السير ٥٠/١٣.

⁽١) طبقات الصوفية ص:(١٢٥).

⁽٢) هو: بشر بن الحارث أبو نصر الحافي ولد سنة ١٥٢هـ، من الزهاد الأتقياء، والعلماء الصلحاء مات عام ٢٢٧هـ .

ترجمته في: طبقات الصوفية ص:(٣٩) ـ حلية الأولياء ٣٣٦/٨ ـ الرسالة القشيرية ٧٣/١ ـ تاريخ بغداد ٧٧/٧ ـ طبقات الأولياء ص:(١٠٩) .

⁽٣) الرسالة القشيرية ٧٤/١ .

⁽٤) أورده الخطيب في تاريخ بغداد ٧٧/٧ .

⁽٥) في جميع النسخ جعفر بن أحمد بن حمدون، وهو خطأ، وما أثبته موافق لما في المصادر.

⁽٦) هو: أحمد بن حمدان بن علي أبو جعفر الجِيري النيسابوري، حافظ زاهد ورع، مات عام ٣١١هـ.

ترجمته في: طبقات الصوفية ص:(٣٣٢) ـ تاريخ بغداد ١١٥/٤ ـ تذكرة الحفاظ ٧٦١/٢ ـ السير ٢٩٩/١٤ ـ السير ٢٩٩/١٤ ـ طبقات الأولياء ص:(٤٨).

⁽٧) طبقات الصوفية ص: (٣٣٤).

_____ القَولُ الـمُنْبِي عن تَوْجمة ابن العَرَبي _____ الفصل الثامن _____

وقال أبو بكر الشِّبْلي^(۱):" الأرواح تلطَّفت^(۱) فتعلَّقت عند لدعات الحقيقة، فلم تر غير الحق معبوداً يستحق العبادة، وأيقنت أن المحددث لا يدرك القديم بصفات معلولة، فإذا صفاه القلب^(۱) أوصله، فيكون الحق أوصله لا هو وصَلَ"⁽¹⁾.

وقال: " ليس يخطر الكون ببالي، وكيف يخطر الكون ببال من عرف المُكوِّن "(٥).

وقال بعض أصحابه: رأيت الشّبلي في المنام. فقلت له: يا أبا بكر من أسعد أصحابك بصحبتك، قال: أعظمهم تعظيما لحرمات الله تعالى، وألهجهم بذكر الله تعالى، وأقومهم بحقه، وأسرعهم مبادرة في مرضاته، وأعرفهم بنقصان نفسه، وأعظمهم تعظيما لما عظمه الله تعالى من حرمة عباده (1).

وقال: " رفع الله تعالى قدر الوسائط بعلوِّ هممهم، فلو أجري على الأولياء ذرة مما كُشِف للأنبياء لبطلوا ولتقطعوا "(٧).

وقال أبو على الرُّوذباري^(^) وقد سئل عن من سمع الملاهي ويقول هي حلال لأني وصلت إلى درجة لا تؤثِّر في اختلاف الاختلاف. فقال: نعم وصل لعمري؟ ^(٩) ولكن وصل إلى سقر^(١٠).

وقال أبو علي بن عبد الوهاب الثقفي (١١): " الفروع الصحيحة لا تتفرع إلا من أصل

⁽١) هو: دُلَف بن جحدر أبو بكر الشِّبلي الخراساني البغدادي المالكي ولد سنة ٢٤٧هـ، ورع زاهد، معظم للشرع مات عام ٣٣٤هـ .

ترجمته في: طبقات الصوفية ص:(٣٣٧) ـ حلية الأولياء ٢٦٦/١٠ ـ الرسالة القشيرية ص:(٤٣) ـ تاريخ بغداد ٢٨٩/١٤ ـ طبقات الأولياء ص:(٢٠٤).

⁽٢) في (ب) تصلطفت، وهو خطأ.

⁽٣) في (ش) الحق بدل القلب.

⁽٤) حلية الأولياء ٢٦٩/١٠.

⁽٥) طبقات الصوفية ص: (٣٤١).

⁽٦) طبقات الصوفية ص: (٣٤١) - حلية الأولياء ١٠/٥٧٠ .

⁽٧) طبقات الصوفية ص: (٣٤٦).

 ⁽٨) هو: أحمد بن محمد بن القاسم أبو علي الروذباري، عالم فقيه متصوف مات عام ٣٢٢هـ .
 ترجمته في: طبقات الصوفية ص:(٣٥٤) ـ حلية الأولياء ٢٥٦/١٠ ـ تاريخ بغداد ٣٢٩/١ .

⁽٩) في (ش) و(ص) لعمري ساقطة.

⁽١٠) حلية الأولياء ٢٥٧/١٠ .

⁽١١) هو: محمد بن عبد الوهاب أبو على الثقفي، عالم متصوف مات عام ٣٢٨هـ .

ترجمته في: طبقات الصوفية ص:(٣٦١) ـ طبقات الشعراني ١٨٣/١ ـ طبقات الشافعية الكبرى

_____ القَولُ الـمُنْبِي عن تَرْجمة ابن العَرَبي ______ الفصل الثامـن ____

صحيح، فمن أراد أن تصح له أعماله على السنة فليصحح الإخلاص في قلبه، فإن تصحيح ظواهر الأعمال بصِحَّة بواطن الإخلاص"(١).

وقال أبو الحسين بن بُنان المصري (٢): " لا يعظم قدر الأولياء إلا من كان عظيم القدر / [١/٨٤] عند الله تعالى "(٣).

وقال أبو الحسين علي بن هند القرشي⁽²⁾:" المستمسك بكتاب الله تعالى هو الملاحظ للحق على دوام الأوقات، والمستمسك بكتاب الله لا يخفى عليه شئ من أمر دينه ودنياه، بل يجري في أوقاته على المشاهدة لا على الغفلة، يأخذ الأشياء من معدنها ويضعها في معدنها"⁽⁰⁾.

وقال في وصف القلوب: "قلوب الأولياء أوعية المعرفة، وقلوب العارفين أوعية المحبة، وقلوب المحبين أوعية الشوق، وقلوب المشتاقين أوعية الأنس، ولكل حال من هذه الأحوال آداب من لم يستعملها في أوقاتها هلك من حيث يرجو النجاة "(١).

وقال أبو إسحاق إبراهيم بن شيبان (٧): " إن الله تعالى دعا الخلق إلى توحيده والإيمان به تصديقا وتحقيقا باللسان، ومباشرة الأعمال بالجوارح فهذا هو الإيمان".

وقال أبو إسحاق إبراهيم بن أحمد بن المولَّـد (^): " القيام بـآداب العلـم وشرائعه مبلغ بصاحبه إلى مقام الزيادة والقبول "(٩).

١٩٢/٣ - طبقات الأولياء ص: (٢٩٨) - شذرات الذهب ١٩٢/٣ .

⁽١) طبقات الصوفية ص:(٣٦٤).

⁽٢) هو: أبو الحسن بن بُنان من كبار مشايخ مصر ومُقَدَّميهم في زمانه مات عام ٣١٦هـ. ترجمته في: طبقات الصوفية ص:(٣٨٩) ـ حلية الأولياء ٣٦٢/١٠ ـ الرسالة القشيرية ص:(٤٩) ـ طبقات الأولياء ص:(٣٨٤).

⁽٣) طبقات الصوفية ص:(٣٩٠).

⁽٤) هو: علي بن هند أبو الحسين الفارسي، من زهاد بلاد فارس في زمانه مات عام ..؟ ترجمته في: طبقات الصوفية ص:(٣٩٩) ـ حلية الأولياء ٢٦٢/١٠ ـ طبقات الأولياء ص:(٢٤٩).

⁽٥) طبقات الصوفية ص: (٩٩٩) _ حلية الأولياء ٢٦٣/١٠ .

⁽٦) طبقات الصوفية ص:(٤٠٠) ـ حلية الأولياء ٣٦٢/١٠ .

⁽٧) هو: أبو إسحاق القِرْميسيني، شيخ الجبل في زمانه مات عام ٣٣٠ه. .

ترجمته في: طبقات الصوفية ص:(٤٠٢) ـ حلية الأولياء ٣٦٠/١٠ ـ السير ٣٩٢/١٥ .

⁽٨) هو: أبو إسحاق ابن المُولد من كبار مشايخ الرَّقة، محمود السيرة مات عام ٣٤٢هـ .

ترجمته في: طبقات الصوفية ص:(٤١٠) ـ حلية الأولياء ٣٦٤/١٠ ـ شذرات الذهب ٣٦٢/٢ .

⁽٩) طبقات الصوفية ص:(١١١) ـ شذرات الذهب ٣٦٢/٢ .

_____ القَولُ الـمُنْبِي عن تَرْجمة ابن العَرَبي ______ الفصل الثامـن _

وقال أبو عمرو محمد بن إبراهيم الزُّجاجي(١): "كان الناس في الجاهلية يتبعون من تستحسنه عقولهم وطباعهم، فحاء النبي على فلا فردُّهم إلى الشريعة والاتباع، فالعقل الصحيح الذي استحسن محاسن الشريعة، واستقبح ما تَسْتَقْبِحُه "(٢).

وحكي عن الفضيل بن عياض أنه كان إذا قرئ عليه قوله ﴿ لِيَبْلُوكُم أَيْكُم أَحْسَن إكلام النصل بن عام عَمَلاً (٣)(٤)قال: أَخلَصُه وأُصوبُه. قالوا: يا أبا علي ما أخلَصُه وأُصوبُه. قال: إن العمل لملاح العل إذا كان خالصاً ولم يكن صوابا لم يقبل، وإذا كان صوابا ولم يكن خالصا // لم يقبل حتى يكون خالصاً //^(°) صوابـا، والخـالص أن يكـون الله، والصـواب أن يكـون علــى

فهذا ما وقع الاقتصار عليه من كلام هؤلاء السادة الذين يزيد عددهم على الأربعين؛ النفاق كلمة منفسي وهو وإن اختلفت عباراتهم، فالمفهوم واحــد مـن اتبـاع المنهـاج النبـوي، وتعظيــم الرســل النبوي و الاعتقاد وا والشرائع، والأيمان بكتاب الله وإثبات ما أثبتته، وإنكار ما أنكرته./ ومُتــى والعيــاذ بــا لله قَبِل قلب المؤمن شيئا مما يضاد ذلك مرق من الدين وهو لا يشـعر، فـإن سمِعَـه و لم يقبلـه، رحست نبري صح و لم يُنكِره أثم. وفي صحيح مسلم عن حذيفة بن اليمان ﷺ قـال: سمعـت رسـول الله ﷺ يقول: ((تُعرَض الفِتَن على القُلوبِ كالحصِيرِ عُوداً عُوداً، فَأَيُّ قَلبٍ أُشرِبَها نُكِتَ فيه نُكتَةٌ سَودَاء، وأَيُّ قَلبٍ أَنكِرَها نُكِت فيه نُكتَةٌ بَيضَاء حتى يَصِير على قلبين؛ أبيض مِثْـل الصفـا فـلا تضـره فتنـة مـا دامـت السـماوات والأرض، والآخـر أسـودَ مُربــاداً ك الك وز مُجَخِّ اللهِ يَع رُوف مَع رُوف اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَل

⁽١) هو: أبو عمر الزجاجي النيسابوري، زاهد ورع من مشايخ مكة في زمانه مات عام ٣٤٦هـ . ترجمته في: طبقات السلمي ص:(٣٤١) _ حلية الأولياء ٢٧٦/١٠ _ المنتظم ٢٠/١٤ _ الوافي بالوفيات ٣٤٦/١ ـ طبقات الأولياء ص:(١٥٦).

⁽٢) طبقات الصوفية ص:(٤٣٣) - حلية الأولياء ٢٧٦/١٠ .

⁽٣) بعض الآية: ٢ من سورة الملك .

⁽٤) في (ب) خطأ في الآية.

⁽٥) كذا في (ش) و(ص) وفي (ب) ساقط.

⁽٦) تفسير البغوي ١٤٠/٤ ـ حلية الأولياء ٩٥/٨ .

⁽٧) الْمُرْباد: من ارْبَدَّ واربَادَّ، وهو شيء من البياض يسير يخالط السواد، ومنه قيل للنعام: رُبْد. والُجَخي: المائل والمنكوس.

والمعنى أن القلب الذي يتشرب الفتن يصير مَقلُوباً مَنْكُوساً، حتى لا يعلق به خير ولا حكمة .

_____ القَولُ الـمُنْبِي عن تَرْجمة ابن العَرَبِي ـــ _____ الفصل الثامن ـ ولا ينكر منكراً إلا ما أشرب من هواهي (١).

فقد عرَّفَنا الرّسول ﷺ وبين لنا أن القلب متى قَبل (٢) فتنة الباطل نُكت فيه نكتة سوداء. ثم إنه ربما غفل عن التوبة والإنابة إلى الحق فيسري السُّواد، وينمو حتى يَسوَدُّ القلب جميعُه حتى لا يعرف معروفا ولا ينكر منكرا.

صدق رسول الله علي قد رأيت جماعة ممن قبل كلام (٢) صاحب الفصوص، وقد أشرب باطل كلامه في قلوبهم؛ بحيث لا ينكر منكر أقواله. بل منهم من يقول: يكون له في كلامه معان تدق عن أفهام المنكرين. ومنهم من يزعم يقول(١٤) إنه إنما صنعه بعض الزنادقة ونسبه إليه. ومنهم من يزعم أن عنده أدلة مقبولة لأقواله، فإذا طولب وقف، وأشباه ذلك من الباطل. وقد قال الله تعالى ﴿ وَلا تَجَادِل عَن الذِينَ يَحْتَانُونَ أَنفُسَهُم إِنَّ الله لا يُحِبُّ مَن كَانَ خَوَّاناً أَثِيمًا ﴾(٥). وكل من ادعى صحة أقواله في الفصوص، التي حالف فيها النُّصوص، فهو كافر با لله وبكتابه ورسله.

وأنشد السيف المذكور لنفسه في جزء سمَّاه لوازم الأحكام لمن تمسَّك بشريعة الإسلام قصيدة في ذم معاداة الولى، وموالاة العدو، فقال:

נון /אם

[أبيات السيف السعودي في موالاةُ أونياء الله الصادقين في ولايتهم ومعادة أعدائه الزنادقة] مُعاداةُ الوَلى عَظيم ذَنــب ونِسبَتُه مُوَالاة العـــدوِّ/

كِلا الوصفين مَذْمُومان فاعلم وميِّزهُ (٦) بفَهم مُستَــويِّ تَجد كُلا مُحَارَبةً لِـــرَبِّ شَدِيدِ البَطش مُقتَدر قَــويِّ حَذَار حَذَار مِن هَذَا وهـــنَا ودُونَك مَسلَكَ الحَقِّ السَّويِّ صِرَاطُ الله دِينُ مُسْتَقِيــمُ وَرَا الهادي المُخَصَّص بالدُّنُوِّي إلى الله العَظيم بلا اشْتِ راكِ وبالإسْرَار يُحْسَمُ لِلعُل وِّ كَمَا وَرَد الحديثُ وَإِنَّ فِيــــهِ شِفَاءَ غَليلِ صَادٍ مُرتَــــوِيِّ

انظر: غريب الحديث للهروي ١٢١/٤ _ المعلم بفوائد مسلم للمازري ٢١٥/١ _ إكمال المعلم للقاضى عياض ١/٤٥٤ ـ النهاية في غريب الحديث ١٨٣/٢.

⁽١) أخرجه مسلم في صحيحه ح:(٣٦٧) كتاب الإيمان، باب بيان أن الإسلام بدأ غريبا....

⁽٢) في (ش) أن القلب جميعه متى ما قبل.

⁽٣) في (ب) كلام ساقطة.

⁽٤) في (ش) يقول ساقطة.

⁽٥) الآية: ١٠٧ من سورة النساء .

⁽٦) كذا في (ش) وفي (ب) وميزو.

_____ القَـولُ الـمُنْبِي عن تَرْجمة ابن العَرَبي _____ الفصل الثامـن.

ونَسْأَلُه سَلامَتنا جَمِيعـــــــــاً مِن التَّفْريطِ أو فَرْطِ الغُلُـــــوِّ بِ / اولا يَرضَاه ذُو عَقلِ سَـوي فَجَاهِد مَن يُخَالف حُكمَ نصّ الله

عَلَيه أَفضَلُ الصَّلُوات تَتْـرى وتَرفَعُ قَدْرَه أَعلى السُّمُـوِّ كما غَلَت الرَّوافِضُ في عَلِي فصارُوا بالغُلُوِّ مَع الغَسويِّ كمن زَعَموا بِأَنَّ وَلِيَّ رَبِي وَمَن يُنْبِي سَواءً بِالسَّويِّ خِلافُ النَّقلِ مَردُود بنـــصٌّ ففي حكم الجهاد رِضَى العَلِيِّ بذَاك أتى الحديثُ لنا بِثبت رَوَّاه العَدلُ عن عَدل رضيِّ مُعَنعَنِ ثابت قد صحَّ نَقْ لا وعَبدُ الله قال عن النبيِّ فجاهدهم بلا شكِّ ولا رَيْبٍ فلا عَهدُ لكناً المحسريِّ ولا تخشى مَلاماً من جَهـولِ ولا حُكمَ العِتاب من الغبـيِّ

⁽٧) في (ش) ساقط.

_____ القَولُ المُنْيِي عن تَرجمةِ ابْن العَرَبِي _____ الفصل الثامن _____

• ٢- ومنهم العلاء أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد السَّمْنَاني، مات في رجب سنة السناني السناني السناني السناني السناني و ثلاثين و سبعمائة (١).

فحكى شيخي شيخ الإسلام ابن حجر رحمه الله في ترجمته عن الحافظ الذهبي أنه كـان يحطُّ على ابن العربي ويكفِّره (٢).

قلت: وحدثني العلامة السيد الورع / الزاهد علاء الدين محمد بن العلامة عفيف الدين [٥٨/ب] الإيجي الشافعي (٢) نفعنا الله به أنه غرب من كلام علاء [الدين] (٤) السمناني هذا جوابا لعبد الرزاق الكاشي نصه: " أما ما قُلت وروريت عن الشيخ نور الدين عبد الرحمن (٥) فإني قد صحبته اثنين وثلاثين سنة، فما جرى على لسانه شيء من ذلك؛ بل كان لا يزال يمنع عن مطالعة مصنفات ابن العربي، بحيث أنه لما سمع أن جماعة من أئمة زمانه وغرية النيخ نور الدين اشتغلوا بدرس الفصوص راح إليهم في الميل، وأخذ الكتاب من أيديهم فحرَّقه وقطعه، الموني لكاب الفصوص ومنعهم بالكلية عن ذلك. يا أيها العزيز كُنت أُطيب وقتي بتَحشينة الفتوحات على وفتي وسلم الإشارة القلبية، فوصلت إلى هذا التسبيح؛ سبحان من أظهر الأشياء وهو عينها، فكتبت إن الله لا يستحيي من الحق. أيها الشيخ لو سمعت من أحد أنه يقول: فَضْلَة الشيخ عين وجود الشيخ لم تسامحه البتة؛ بل تغضب عليه، فكيف يَسُوغ لقائل أن يَنْسِب هذا الهذيان

⁽١) ولد سنة ٢٥٩هـ فقيه عالم بالحديث، كان يحط على اعتقاد ابن العربي الحاتمي، كثير التصنيف، مات عام ٧٣٦هـ.

ترجمته في: الدرر الكامنة ٢٥٠/١ ـ طبقات الإسنوي ٣٤٩/١ ـ هدية العارفين ١٠٨/١ .

⁽۲) الدرر الكامنة ۱/۱ ۲۰.

⁽٣) هو: محمد بن محمد علاء الدين بن عفيف الدين الإيجي الشيرازي الشافعي، يعرف بابن السيد عفيف الدين ولد سنة ١٨٨هـ، وافر الذكاء، حادُّ اللسان مع كثرة في العبادة والتصنيف، مات عام ٨٨٠هـ.

ترجمته في: الضوء اللامع ٢٣٢/٩ ـ وحيز الكلام ٨٦٤/٢ ـ نظم العقيان ص:(١٦٢) ـ شذرات الذهب ٣٣٠/٧.

⁽٤) في جميع النسخ الدولة، والصواب ما أثبته.

⁽٥) هو: عبد الرحمن بن عمر بن علي نور الدين الجعبري الطبيب، بارع في فنــون الأدب، مع إقبــال على التصوف مات عام ٧٢٣هـ .

ترجمته في: الدرر الكامنة ٣٣٩/٢ .

_____ القَولُ المُنْيِي عن تَرجمةِ ابْنِ العَرَبِي _____ الفصل الثامن _____

على الله الملك الدَّيان؟! تُب إلى الله توبة نصوحاً لتَـنجُوَ من هـذه الوَرطَـة الوَعْـرَة التــي [الرب حل وعلا ارنى ان يَستَنكِف عنها الدهريون، والطبيعيون، (١) والسكانيون، والسلام على من اتبع الهدى.

إلى أن قال: ويطمئن القلب على وحوب وحود الحق، ووحدانيته ونزاهته، ومن لم يؤمن بوجوب وجوده فهو مشرك حقيقي يؤمن بوجدانيته فهو مشرك حقيقي //ومن لم يؤمن بنزاهته من جميع ما يختص به الممكن فهو ظالم حقيقي //و٢٠ لأنه ينسب إليه ما لا يليق بكمال قدسه، والظلم وضع الشيء في غير موضعه.

ولذلك لعنهم الله تعالى في كتابه بقوله ﴿ أَلا لَعنَهُ الله عَلَى الظَّالِمِينَ ﴾، (٢) سبحانه تعالى عمَّا يصفه الجاهلون(٤).

٢٦ـ ومنهم العلامة زين الدين عمر بـن أبـي الحـزم الكتــناني^(٥) الشـافعي، وكــانت^{[تتوى العلامة زير الدين} وفاته^(١) في رمضان سنة ثمان وثلاثين وسبعمائة. ^(٧) /

فقال مجيباً للسؤال الماضي في الشمس الجزري بما نصُّه: زَعْمُ المذكور أن رسول الله على النبي الله أذن له في وضع الكتاب المذكور كذب على النبي على فإن الله بعث النبي هادياً ودَاعِيا إلى الله بإذنه، وسراجا منيرا. هذا في هذه الدار، فكيف أحواله على وهو في دار الحق؟!

⁽١) الدهريون الطبيعيون: قوم وُجدوا قبل بعثة الإسلام، ينكرون وجود الخالق، ويقولون بقدم العالم، ويُحيلون نزول الرسالات من الله تعالى، وينكرون الثواب والعقاب.

انظر: التبصير في الدين ص: (١٢٥) ـ البرهان للسَّكسَكي ص: (٨٨).

⁽٢) في (ش) ساقط.

⁽٣) بعض الآية: ١٨ من سورة هود .

⁽٤) في (ش) الواصفون.

⁽٥) في (ش) الكناني.

⁽٦) كذا في (ش) وفي (ب) وفاته ساقطة.

⁽٧) هو: عمر بن أبي الحزم زين الدين الكَنَّاني* الشافعي ولد سنة ٢٥٣هـ، عالم فقيه أصولي، شيخ الشافعية في زمانه مات عام ٧٣٨هـ.

ترجمته في: طبقات الشافعية الكبرى ٢٧٧/١٠ ـ طبقات الإسنوي ١٨٧/٢ ـ الدرر الكامنة ١٦١/٣ ـ حسن المحاضرة ٣٥٧/١ ـ شذرات الذهب ١١٧/٦ .

^{*} في حسن المحاضرة الكنَّاني، وفي الدرر الكامنة وطبقات السبكي الكتــناني، وفي طبقـات الإسنوي وشذرات الذهب الكتاني .

_____ القَولُ الـمُنْيي عن تَرجمةِ ابْنِ العَرَبِي ____ الفصل الثامن _____ وأما قوله في آدم الطّينين: فهو كَذِبٌ من جهة الاسم، وكُفرٌ من جهة المعنى إن أراد

بالحق مالك الملك الغني عن العالمين.

وأما قوله: الحق هو الخلق فهو قول معتقدي الوحدة، وهو قول كأقوال الجمانين؛ بـل [القول بانحاد الحلق والحق المعانين المعاني

وأما قوله: إن التفريق والكثرة؛ فهذا قول القائلين بالوحدة أيضا الذين ظاهر كلامهم لا يعتقده عاقل. فإن أجلى الضروريات كون كل أحد يعلم أن غيره ليس هـو هـو، وأنـه هو ليس غيره.

وقوله في قوم هود كفر: لأن الله تعالى أخبر في القرآن العظيم عن عاد أنهم كفروا بربهم، والكفار ليسوا على صراط مستقيم، فالقول بأنهم كانوا عليه مكذب بصريح القرآن، وإنكار الوعيد فيمن حقت عليه الكلمة، من تحقيق الوعيد في القرآن العظيم تكذيب للقرآن فهو كفر(٢) أيضا.

ومن صدَّق المذكور في هذه الأمور أو بعضها مما يستقل بالتكفير يكفر أيضا، ويأثم من سمعه و لم ينكره إذا كان مكلفا، وإن رضي به كفر^(٣) والحالة هذه والله أعلم^(٤).

٧٧- ومنهم صاحب عُنوان الدِّراية فيمن عرف من العلماء في المائة السابعة ببجاية والتوى النفيه أبر الديس وما علمت مؤلفه، (٥) ولكن قال إنه فرغه في شعبان سنة ثلاثين وسبعمائة، فكتبته قبل النبيسي الأربعين تخمينا. فترجم في كتابه ابنَ عَربي وعظمه، وقال: "إنه ألَّفَ التواليف، وكثَّرَ التصانيف، وفيها ما فيها إن بعث الله من يُسامح / ويُسهل، ويتأول الحسن سهل المرام، [٨٦٠]

⁽١) كذا في جميع النسخ، ولعل الصواب أسخف.

⁽٢) كذا في (ش) وفي (ب) كافر.

⁽٣) في (ش) كفر ساقطة.

⁽٤) أورد نص الفتوى التقي الفاسي في العقد الثمين ١٧٤/٢، والأهدل في كشف الغطاء ص: (٢٠٩).

⁽٥) مؤلفه هو: أحمد بن أحمد أبو العباس الغِبْريني ولد سنة ٢٤٤هـ، مؤرخ فقيه مُطَّلع، من قبائل البربر في المغرب الأوسط، تولى القضاء من آثاره "عنوان الدراية" مات عام ٢٠٤هـ .

ترجمته في: الديباج المُذْهب ص:(٧٩) ـ شجرة النور الزكية ص:(٧١٥) ـ الأعلام ١٠/١ .

القولُ المُنْيِي عن تَرجمةِ ابْنِ العَرَبِي الفَرِي الفصل الثامن ولا يسامح في ويسلك فيه سبيل الأفاضل الكرام، (١) وإن كان ممن ينظر بحسب الظاهر، ولا يسامح في نظر ناظر، فالأمر صَعْبٌ، والمرتقى وَعْرُ"(٢).

قال: "وقد نقد (٢) عليه أهل الديار المصرية ما صدر عنه من الصادرات، وعملوا على إنوى علما، الديار المصرية إراقة دمه كما أريق دم الحلاج وأشباهه، وكان الشفيع له في تلك القضية، والمُخلص له ياراتة من العربي رخياها من تلك المحنة الشيخ أبو الحسن علي بن أبي نصر فتح بسن عبد الله البحائي، (٤) ما زال ساعيا في أمره، ومُظهرا من وجوه التأويل في شأنه ما اقتضى الاعراض عن زلَّته، والمساعة في هفوته، ولما وصل إليه بعد خلاصه قال له الشيخ: كيف يُحبَس من حلَّ اللاهوت منه في الناسوت؟! فقال له: سيدي تلك شَطَحات في محل سُكرٍ، ولا عَتْب على سَكرَان "(٥)

وينظر في هذه الحكاية فإني لم أر مَن تَعَرَّض لما أشير إليها فيها من الحبس ومقدماته.

۲۸ ـ ومنهم العلامة برهان الدين (٦) أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن إبراهيم إنوى الملامة برهان الدين السناقسي السناقسي

⁽۱) سبيل الأفاضل الكوام هو صيانة حُدود الشرع، وحِفظُ سِيَاجه من كلام المنتقصين لجنابه، أما التيماس التأويل البعيد للعقائد المستقبحة، المنتقصة للرسل و الأنبياء بدعوى حسن الظن بأصحابها، أو سلوك حسن الأدب معهم، فَمَحلَّه ما لم يكن الكلام الصادر مخالفة واضحة لأصول الدين، أو مناقضة للأسس التي جاء الأنبياء للدعوة إليها.

و يبقى سلوك الأدب مع أصول الشرع أَحَبُّ إلينا من مراعاة الأدب مع مُنتَقِصيه من الرحال، وابن العربي الحاتمي قد شَحَن كتابه الفصوص بكلام يُحلُّ عنه الشارع الحكيم، وما قَصدُ التأويل له إلا تضييعٌ لأصول العقائد الإسلامية .

⁽٢) عنوان الدراية ص:(١٥٧).

⁽٣) كذا في (ش) و(ص) وفي (ب) نقل، وهو خطأ.

⁽٤) ولد سنة ٦٠٦هـ، فقيه زاهد متصوف مات عام ٢٥٢هـ .

ترجمته في: عنوان الدراية للغيريني ص:(١٣٧) ـ نيل الابتهاج للتنبكتي ص:(٢٠٢).

⁽٥) عنوان الدراية ص:(١٥٨ ـ ١٥٨).

⁽٦) في (ش) الدين ساقطة.

 ⁽٧) هو: برهان الدين السَّفاقسي المالكي ولد سنة ٦٦٤هـ، عالم فقيه متفنن، انتهـت إليـه رئاسـة
 المالكية بالديار المصرية والشامية، من آثاره "الجيد في إعراب القرآن الجيد" مات عام ٧٤٣هـ .

ترجمته في: الدرر الكامنة ١/٥٥ ـ بغية الوعاة ١/٥٦ ـ النجوم الزاهرة ٩٨/١٠ .

_____ القَولُ الـمُنْيِي عن تَرجمةِ ابْنِ العَرَبِي _____ الفصل الثامن ____

الإعراب، (١) وكانت وفاته في ذي القُعدَة سنة اثنتين وأربعين وسبعمائة.

فقرأت بخطه قصيدة سمعها منه أخوه الإمام شمس الدين، والحافظ الذهبي كلاهما سنة سبع وثلاثين وهي:

عشل جَلالِ الدِّينِ فَلْنتَّخيِذِ الحَقَّا وقَاتِل عُدَاة الدِّينِ وافْلُل(٢) شُباتَهُم(١) أَقَاضِي قُضَاةِ الْمُسْلمِين ومَنْ لَهـــا وقُمتُم بحدٍّ عِندَما اشْتَدَّ جمعهُـــم أَقَمتُم لِوَاء الدِّين وانتَّصرَ الْهـــدى فَلا نَسِي الرَّحمنُ مَا قَد صنَعتـــمُ و لاَننس أخرى والجليل يُثِيبكُمُ لقد أصبَح الإسْلامُ مِن غَوْر فُرقَةِ فقُمتُم بحمدِ الله في نَشر (٤) دينِه زناديقُ من مِصْرٍ يُعَدُّونَ سُنــةً زَناديقُ قد عَاثُوا لإفساد دينه فمنهم حُلُوليٌّ يَرى الكَونَ وَاحدًا يرى عَابِد الأصنام لله عابداً وفي جَنَّة الرِّضُوان عَدُّوا ثمارَهَا فكم أبطلوا القرآن في غير^(٥) موضع لقد نَكُبُوا فيما ادَّعوه عن الهدى وقالوا حُجبتُم والعُلومُ حِجَابُكُم وقالوا صَلاةٌ والصَّلاةُ لعــارفٍ

وفَرِّق سِهَام النَّصْرِ وارْشُقهُــمُ رَشْقَــا [قصيدة للفقيه برهان ا **لا** السفاقسي في طائفة ابن وَفَرِّق جُمُوع القوم وامـزُقْهُــم مَـزْقـَــا العربو، سِواكُم بِنَصر الدِّين قَد خُزتُمُ السَّبقَ وكاد غُواةُ الدِّينِ أَن يَعتَلِيَ فَوْقَا صَنِيع لكم قَد طَبَّق الغَربَ والشَّرقَا/ [١٨٧] وفي جنَّة العَلْيا حقيقاً بها تَرْقَــا فَقِدْمًا سَنَاها دائِما جَلَّلَ الْأَفْقَا مُقَوَّض أركان وقد قارب المحْقـــــــا وطَى غُواةٍ طَالَما أَفْسدُوا الحَقّا فـلا كـثَّرَ الرحمن منهم ولا أبقَــــــى ومِن شِرعَة الإسلام قد خَلَعُوا رَبْقَا وأنَّ الإِلَه الحقَّ قَد لابَسَ الخلْقَا وفي حِزبِه العَاصِي مُطِيعٌ له حقَّا مَعارِفَ لا أَكْلاً هُناكَ ولا رزْقَـــا وكم خالفوا نصاًوكم رَكِبُوا حُمْقَــا وعَمُوا طريق الحقِّ وانْتَحَلُوا طُرْقَكَ وعِلمٌ لَدُني قد خُصِّصنَا به ذُوقَــا حِجَابٌ كذا صوم فسُحقاً لهم سُحقاً

⁽١) واسمه "المُجيد في إعراب القرآن المجيد" منه نسخة خطية بدار الكتب المصرية برقم. ٤٩٤ تفسير طلعت، تقع في ٨٠٤ ق .

⁽٢) فَلَل: من الفَلِّ وهو الكسر والضرب، وفلَّ القومَ إذا هزمهم .

انظر: لسان العرب ٢٢٤/١٠ ـ القاموس المحيط ص:(٩٣٤٩) [مادة: فلل] .

⁽٣) الشَّباة: طرف السيف وحَدُّه، وجمعها شَباً.

انظر لسان العرب _ القاموس المحيط مادة [شبه].

⁽٤) في (ش) نصر.

⁽٥) كذا في (ش) وفي (ب) كل بدل غير.

وقالوا إذا كَأْسُ المحبَّة خَامَرَت لقد عطَّلُوا كل الشَّرائِع ضَلَّــةً ومن جُملة الأعداد شخص مُقبَّح وإنْ ذَكَرَ الرَّحمنُ وَصْفَ خَلِيلِــه يَقُولُ لِحَدي الْخِضْر قد جاء طالبا وإنَّ قَرْأً القَارِي لِتَنْزِيلِ رَبِّنَا ونُطُّ وقال الحق قد جاء فاسمعوا فيا حَاكِم الحكَّام في الله جَاهِدَن فشيخُهُم الطَّائِيُّ فِي ذَاكَ قُـدوَةٌ يرى قُولَ فِرعُون اللَّعِينَ محقَّقَـــا وقد حاز عرفاناً وقد مات مؤمناً وما كان من موسى أخاه معاتباً يرى قوم هودٍ قُرُّبُوا في هَلاكِهم ولو تركوا وَداً شُواعاً ونَسرَهُمْ وهذي ضَلالاتٌ عَظيمٌ مَقَالُها وإن كنت في شكٌّ فطَالِع فُصُوصَةُ وكم من غويٍّ كابن سَبعِينَ مِثْلُهُ وكالشُّشتَري القُونَوِي ابنُ فَارِضٍ أقاضِيَ قُضاةِ الخلق^(٥) عَجِّل دَمَارَهم فكم عَثرَةٍ للمُسلِمِينَ أَقَلتَها

عُقُولا فلا تَكلِيفَ عِندَهُمُ يَبقَال وفي ظُلُمَات الكُفر قد لَحَجُوا غَرقَــا يرى أُخذَه الهَادِي إلى الله والأنقَــــا تَرَاه بِه يُومِي (١) إلى حدِّه الأشقَا كموسى له فافهم هُدِيتَ له سَبْقَا يَقُول له يَكفِي وخُذ في الغِنا زَعْقَا(٢)/ وللباطل القرآن أَعْظِم به فِسْقَـــا وبَادِرهُمُ بالسَّيفِ وامحَقهُمُ مَحْقَك يرى كل شئ في الوُجُود هو الحقَّا وقد حلَّ في قُربٍ وقد عرف الصِّدقَا ولم يقترف ذَنْباً ولم(٢) يكتسب فِسْقَــا فمن حيث لم يسعد على أمرهم وَفْقًا ونوح بنَار الحبِّ قد أُغرقُوا شَوقَا يَغُوثُ لكَانُوا جَاهِلِينَ بهم مَوْقَــا(') وإظهار دين الله قد أوجب النُّطقَــا تجدها نُصوصاً ثم بَادِر بها حَرْقَا وكُلُّهم بالكفر قد طُوِّقوا طَوقَا فلا بَرَّد الله ثَرَاهُم ولا أَسْقَا كما جُبتُمُ بدءاً فثنُّوا بمن يَبقَــا وأحفيتُمُ كُفرًا وأظهرتُمُ حقَّا

۲ ۸۷/ب۲

⁽١) كذا في (ش) وفي (ب) يوما، وهو خطأ.

⁽٢) الزَّعْق، والزُّعاق: صوت يُسمع من قُنْبِ الدابة .

انظر: أساس البلاغة ص: (١٩٢) ـ لسان العرب ٢٤٧/٥ [مادة: زعق].

⁽٣) كذا في (ش) وفي (ب) كم، وهو خطأ.

⁽٤) المَوْق: من موق يموق موقاً، والمائِيقُ: الهالك حُمْقاً وغباوةً.

انظر: لسان العرب ٢٢٣/١٣ [مادة: موق] ـ القاموس المحيط ص:(١١٩٤).

⁽٥) في (ش) الحق.

وفي كفِّك العُليَا سَحائِبُ دِيمَةٍ (١) وكم لك من فَضلِ علينا ونِعمةٍ ونَبَّهتُمُ وضاً ونَبَّهتُمُ رضاً فلا زالت الأيام طَوعَ مُرادِكُم (٢) ودُم رَاقيًا في العزِّ ما دام مُرتَق

تَسِيحُ بها الأموالُ تَدفَقُها دَفْقَ ا الأموالُ تَدفَقُها دَفْقَا الله الأموالُ تَدفَقُها دَفْقَا الله ومن عِيشَةٍ رَغَدٍ قَد أُوْلَيتَهَا غَدْقَا وسَدَّدتُمُ وِزْقا وأوسَعتُمُ وِزْقا ولا زالت الأقدارُ تُسعِدُكُم وِفقا وما اهتزَّت الأوراقُ أوحَنَّتِ الوَرْقاَ^(٣)/ وما اهتزَّت الأوراقُ أوحَنَّتِ الوَرْقاَ^(٣)/

rf /۸٨1

٩٦- ومنهم حافظ الوقت جمال (٤) الدين أبو الحجاج يوسف بن الزكي عبد الرحمن (تنوى الحلظ العلامة جال الدين الموزي)
الدين الشافعي، وكانت وفاته في صفر سنة اثنتين وأربعين وسبعمائة.

فقرأت في تاريخ التقي الفاسي عقب^(٥) حكاية كلام العلاء القونوي الماضي ما نصه: "والمزي هو الحافظ جمال الدين صاحب تهذيب الكمال والأطراف، وفي سكوته إشعار برضاه بكلام القونوي والله أعلم"(٦).

وسيأتي في كلام الحافظ أبي زرعة ابن العراقي وغيره قوله: وقد صحَّ عندي عن الحافظ جمال الدين المزي أنه نقل من خطِّه في تفسير قوله تعالى ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفْرُوا سَوَاءَ عَلَيْهِم ءَأَنْذَرَتُهُم أَم لم تُنذِرهُم ﴾ الآية، كلامٌ (٧) يَنبُو عنه السَّمعَ ويقتضي الكفر (٨).

قلت: والكلام المشار إليه نقله الشيخ أبو زرعة عن (٩) والده سماعا غير مرَّةٍ أنه قال: سمعت قاضي القضاة برهان الدين بن جماعة يقول: نقلت من خط الحافظ جمال الدين

⁽١) الدِّيمَة: المطر الدائم في سكون، ويستعار للدلالة على كرم الإنسان وسخائه .

انظر: لسان العرب ٤٥٨/٤ [مادة: ديم] - تاج العروس ٢٥٧/١٦.

⁽٢) فيه مبالغة في الثناء والمدح، فإن الأقدار ليست طوعَ أحدٍ من الخلق؛ بل هي طـوع مشيئة الـرب حل وعلا، يصرفها كيف يشاء سبحانه .

⁽٣) الوَرْقاء: شُجَيرة تسمو فوق القامة لها ورق مُدوَّر، واسع دقيق ناعم تأكله الماشية، وتطلق على الحمامة والذئبة أيضاً.

انظر: معجم مقاييس اللغة ٢/٦ - المعجم الوسيط ص:(٢٦١).

⁽٤) كذا في (ش) وفي (ب) و(ص) حلال.

⁽٥) في (ش) عقب ساقطة.

⁽٦) العقد الثمين ١٩١/٢.

⁽٧) في (ش) كلام ساقطة.

⁽٨) أورده في العقد الثمين ١٩٠/٢ .

⁽٩) في (ب) عن ساقطة.

المزي. قال: نقلت من خط ابسن عربي في الكلام على قوله تعالى ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كُفَرُوا ﴾ المزي. قال: نقلت من خط ابسن عربي في الكلام على قوله تعالى ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كُفَرُوا ﴾ الآية، ستروا محبتهم (١) ﴿ سَوَاءَ عَلَيهِم ءَأَنذَ رَتَهِم أَم لَم تُنذِ رهُم ﴾ استوى عندهم إِنـذَارُك إِنكار الحافظ جمال الدين العربي المربي المربي العربي المربي العربي المربي العربي العربي عندهم ﴿ لَا يُؤمِنُونَ ﴾ (٢) بك، ولا يأخذون عنـك إنما يأخذون آيات من سورة البقرة] عنا.

﴿ حَتَم الله عَلَى قُلُوبِهِم ﴾ فلا يعقلون إلا عنه، ﴿ وعَلَى سَمَعِهِم ﴾ فلا يسمعون إلا منه، ﴿ وعَلَى سَمَعِهِم ﴾ فلا يسمعون إلا منه، ولا يلتفتون إليك، ولا إلى ما عندك بما جعلنا عندهم، وألقيناه إليهم، ﴿ ولَهُم عَذَاب ﴾ (٢) من العذوبة عظيم (٤) انتهى. وأورده التقي الفاسي عن الحافظ أبي زرعة (٥).

• ٣- ومنهم العلامة شرف الدين عيسى بن مسعود الزَّواوي المالكي شارح مسلم، [نوى النقب شرف الدين الدين الدين الدين وسبعمائة (٢).

فقال بحيبا للسؤال الماضي في الشمس الجزري بما نصه: "أما هذا التصنيف الذي هو ضد لل أنزله الله على أنه المنزلة، وضد عن أقوال أنبيائه المرسلة فهو اجتزاء على [٨٨/ب] الله، وافتزاء على رسوله على ﴿ وَمَن أَظلَم مِمَّن افْتَرى عَلى الله كَذِبا لِيُضل النَّاسَ بِغَير عِلمٍ إِنَّ الله لا يَهدِي الْقَومَ الظَّالِمِين ﴾ (٧)، ومن كذب على رسول الله على متعمدا تَبَوّا مقعده

⁽١) في (ش) محبتهم بي.

⁽٢) الآية: ٦ من سورة البقرة.

⁽٣) الآية: ٧ من سورة البقرة.

⁽٤) الفتوحات المكية ٣١٦/١ [ط/ دار الفكر].

⁽٥) العقد الثمين ١٩١/٢ ـ ١٩٢ .

⁽٦) هو: شرف الدين أبو الروح الزَّواوي المالكي ولد سنة ٦٦٤هـ، فقيه عالم متفنن، انتهت إليه رئاسة المالكية بالديار المصرية والشامية، من آثاره "شرح مختصر ابن الحاجب" مات عام ٧٤٣هـ . ترجمته في: الدرر الكامنة ٢١٠/٣ ـ حسن المحاضرة ٣٨٢/١ .

⁽٧) بعض الآية: ١٤٤ من سورة الأنعام.

وقد بعث الله سبحانه وتعالى نبيه محمدا ﷺ للناس ليبين لهم // ما أرسله به إليهم// ويبلغهم إياه ويعلمهم به، وينذرهم ويحذرهم، ويبشرهم بلسان عربي مبين كلام إيد الله تعالى يعرفونه، وخطاب يفهمونه، من غير خَفَاء ولا إِيهَام، ولا تَمويه ولا إِسْكَالِ. قال الله منال الله من يَشَاء ويهدِي من تعالى ﴿ وَمَا أَرسَلنَا مِن رَسُولِ إلا بِلسَان قَومِه لُيبَيِّن لهم فَيُضِل الله مَن يَشَاء ويهدِي من يَشَاء وهُو العَزِيز الحَكِيم ﴾ (٢)، فبلغ رسول الله ﷺ الرسالة، وأدى الأمانة، وأكمل لنا ديننا، وأتم علينا نعمته، وحتم بالنبي ﷺ رسله ولا نبي بعده. قال الله تعالى ﴿ اليَومَ أَكَمُلْتُ لَكُم دِينكُم وَرُضِيتُ لَكُم الإسلامَ دِينا ﴾ (٥) قال ﴿ ومَنْ يَبتَغ غَير الإسلامِ دِينا فَان يُقبَل مِنهُ وهُو فِي الآخِرة مِن الخاسِرين ﴾ (٥) وقال ﴿ مَا كَان مُحَمد أَبا أَحَد مِن رَجَالِكُم ولَكِن رَسُولَ الله وخَاتَم النبيّينَ ﴾ (١٠).

فعُلم بذلك ألا شريعة بعد شريعته، ولا بيان أوضح من بيانه، فمن ادَّعى خلاف ذلك والبيس ابن العربي على أو زَعَمه، عَلِمنا كذبه وافتراقه، وقَطَعنا بكفره ومخالفته لكتاب الله وسنة رسوله و أن عفول العوام بسنة ما هذا إنما أراد الكفر وإفساد الدين، فموَّه على عُقُول الضَّعفاء من المسلمين، وحَتَلهم (٧) من حيث يأمنون، ولبَّس عليهم في ما لا يعلمون، بإضافة ما ادَّعَاه ونِسبَتِه إلى رسول الله والله الله العلمه أن عقولهم قابلة لما جاء عن رسول الله واضلهم، وقلوبهم نافرة عما يخالفه، فختلهم / [٩٨١] من حيث استضعفهم، فاستهواهم (٨) وأضلهم، نعوذ با لله من الخذلان ومن نزعات

⁽١) يشير إلى حديث النبي ﷺ ((من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار)).

والحديث أخرجه البخاري في صحيحه ح:(١٠٧) كتاب العلم ، باب إثم من كذب على النبي ﷺ ـــ ومسلم في مقدمة صحيحه ٢٧/١ باب تغليظ الكذب على رسول الله.

⁽٢) في (ش) ساقط.

⁽٣) بعض الآية: ٤ من سورة إبراهيم.

⁽٤) الآية: ٣ من سورة المائدة.

⁽٥) الآية: ٨٥ من سورة آل عمران.

⁽٦) الآية: ٤٠ من سورة الأحزاب.

⁽٧) الخَتل: تخادُع عن غفلة، والتَّخاتل: التخادع.

لسان العرب ٢٤/٤ [مادة: ختل] _ القاموس المحيط ص: (١٢٨١).

⁽٨) في (ب) فاستواهم، وهو خطأ.

_____ القولُ المُنْيِي عن تَرجمةِ ابْنِ العَرَبِي ____ الفصل الثامن _____ الشيطان. قال الله تعالى ﴿ شَيَاطِينَ الإنسِ والجِنِّ يُوحِي بَعضُهُم إلى بَعضٍ رُحرُفَ القَولِ غُرُوراً ﴾ (١).

وأمًّا ما تَضَمَنَّه هذا التَّصنِيف مِن الهذَيان، والكفر والبُهتَان، فهو كُلُّه تَلبِيس وضلال، إمن العربي وناظر عليه وتحريف وتبديل، فمن صدق بذلك، أو اعتقد صحته كان كافرا ملحدا في آيات الله، الن العربي وناظر عليه مبدلا لكلمات الله. فإن أظهر ذلك، وناظر عليه كان كافرا يُستَتَاب، فإن تَابَ وإلا قُتِل (٢)، وعُجِّل برُوحِه إلى الهَاوِية، والنَّارِ الحَامِية، وإن أخفى ذلك وأسرَّه كان زِندِيقاً، فيقتل متى ظُهرِ عليه، ولا تقبل توبته إن تاب لأن توبته لا تعرف، فقد كان قبل أن يظهر عليه عليه يقول بخلاف ما يبطن، فعلم بالظهور عليه حبث باطنه وسوء طويته، فيقتل مثل هؤلاء ويراح المسلمون من شرهم، وإفشاء الفَسَادِ بَينهم في دينهم.

وهؤلاء قوم يُسَمَّون الباطنية لم يزالوا من قديم الزمان ضلالا في الأمة، معروفين بالخروج عن الملة، يُقتَلُون متى ظهر عليهم، ويُنفَون من الأرض متى اتَّهموا بذلك و لم يَثبُت عليهم، وعَادَتُهم التَّصلُّح والتَّدين، وادِّعَاء التَّحقِيقِ وهُم على أسوء طريق. فالحذر كُل الحذر منهم! فإنهم أعداء الدين، وسُوسُ الملة، وشر من اليهود والنصارى، لأنهم قوم لا دين لهم يتبعونه، ولا رب يعبدونه.

وواجب على كل من ظهر على أحد منهم أن يُنهِي أمرَهُ إلى وُلاة المسلمين، ليحكموا ورحوب اعلام ولاة الورد السلمين السلمين على السلمين السلمين المنه السلمين المنه السلمين المنه السلمين المنه الله ويُطِعَّروا الأرض منه، ويُرِيحُوا المسلمين من شره وفساده (٢٠). فمن لم يقدر العربي على ذلك غيّر بلِسانه، وبيَّن للناس بُطلان مذهبهم، وشرَّ طَوِيَّتِهِم، ونَبَّه عليهم بقوله ما قدِر، وحذر منهم ما استطاع. ومن عجز عن ذلك / غيَّر بقلبه؛ وهو أضعف المراتب (٤٠). [٩٨/ب] ويجب على ولي الأمر إذا سمع بهذا التصنيف البحث عليه، وجمع نسخه حيث وجدها وإحراقها (٥)، وأدَّبَ كُلَّ مَن اتَّهِم بهذا المذهب أو نُسِب إليه، أو عُرف به على قَدرِ قُوة

⁽١) الآية: ١١٢ من سورة الأنعام.

⁽٢) في (ب) فقتل وهو خطأ.

⁽٣) في (ب) وفشاره وهو خطأ.

⁽٤) يشير إلى حديث ((من رأى منكم منكرا فليغيره بيده...)) الحديث. وقد تقدم تخريجه انظر ص: ().

⁽٥) في (ب) وإطراقها، وهو تحريف.

القولُ المُنْيِي عن تَرجمةِ ابْنِ العَرَبِي الفصل الثامن التهمة عليه، وقُوَّة مَحَامل التَّهَم عليه، والله عليه، وقُوَّة مَحَامل التَّهَم عليه، والله عليه، وقُوَّة مَحَامل التَّهَم عليه، إذا لم تثبت عليه //(١) حتى يعرفه الناس ويحذرونه، والله ولي الهداية بمنه وفضله(٢).

17. ومنهم العلاهة شمس الدين محمد بن محمد بن إبراهيم السَّفاقسي أخو^(۱) البرهان التوى العلامة غير الدين صاحب الإعراب الماضي قريباً، وكانت وفاته في رمضان سنة أربع وأربعين وسبعمائة (٤). السَّفانسي الله قصيدة سمعها من لفظه أخوه المذكور، والحافظ الذهبي في رمضان سنة سبع وثلاثين، وهي وإن لم يصرح فيها بابن عربي، فقد قصده بها لكوني (٥) أَلفَيتُهَا بخطه بجانب قصيدة

أخيه الماضية المُصرِّح فيها به، ونصها:

يا لَلقُضاةِ ويا لَلصَّارِمِ الذَّكر الدَّين حَقَّا إِذَ أَطَفْت به أَدرك بعزمك قوما لا خلاق لهم قوم قد انتهكوا بالدِّينِ قد فَتكوا غُمر (٦) زنادقة بل هم دَجَاجِلَة يُفتُون من عبد الأصنام أنهم والبيت عِندَهم قلبٌ وطَائِفُ مِن وَفيكم مِنكم قولا يُسرردِدُهُ وفيكم مِنكم قولا يُسرردِدُهُ مَن لِلرَّسُول عَلَى نَافٍ رسالتَ مَن لِلرَّسُول عَلَى نَافٍ رسالتَ مَم مَن لِلرَّسُول عَلَى نَافٍ رسالتَ مَم مَن لِلرَّسُول عَلَى نَافٍ رسالتَ مَه مَا تَلا ذِكرَه يُومي إلى حدثٍ مَه مَا تَلا ذِكرَه يُومي إلى حدثٍ مَه مَا تَلا ذِكرَه يُومي إلى حدثٍ

قَاضِي القُضَاةِ جَلالَ الدين ذي الأثرِ فُرسَانَ عَزمِكَ بين البيضِ والسُّمُرِ مَمَا يرون حُلُول الله في البَشرِ لا تَنسَ ما سَلَكُوا في البَدو والحضرِ في الدين داهيئة محكية السيّسرِ لله قد عبدوا في محكم السُّورِ الأمْعَاء والعَاكِفُ الأضْلاعُ فاعتبرِ يُومِي إلى القلبِ بالارْسَالِ قُولُ جَرِي/ أُدرِك بِعَزمِك رُسُلَ الله وانتصرِ وانصرهُ مِن مَارِدٍ في زِيِّ مُدَّكِرِ وانصرهُ مِن مَارِدٍ في زِيِّ مُدَّكِرِ الشَّقاءُ بِجِدِّ حلَّ في سَقَرِ

[1/9.]

[قصيدة الشمس السفافيس

في طائفة ابن العربي]

⁽١) في (ش) ساقط.

⁽٣) في (ب) أخف، وهو تحريف.

⁽٤) هو: شمس الدين السَّفاقسي المالكي ولد سنة ٧٠٦هـ، عالم فقيه أصولي، مشارك في بعض العلوم، من آثاره "المورد الصافي في شرح عروض ابن الحاجب" مات عام ٧٤٤هـ .

ترجمته في: الدرر الكامنة ١٥٨/٤ _ شـجرة النـور الزكيـة ص:(٢٠٩) _ كشـف الظنـون ١١٣٤ _ معجم المؤلفين ١٧٧/١١ .

⁽٥) في (ب) لكوني ساقطة.

⁽٦) الغُمر: من المغمور وهو الخامل.

انمظر: القاموس المحيط ص:(٥١١) [مادة: غمر].

وينثني هزَّ عِطفَيه فيجعل مـــــــا مَهُمَا يَرُم فَحًّا الشيطان تاركـــهُ قد حرَّف الدينَ والقرآنَ أجمعَــه قد جاء يُرَغب جدي أن يُتابعــه فقام حدي في ثأر الكليم فينا لاتنس تفسيراً عمَّ الأرض نفسُك لا والسبع ليست سماواتٍ يقول ولا يقول قول النصاري غير مشتهر أَمْضُوا العزيمة في الكفار هل لكمُ أحامي الدين فالكفار قد ظهروا وحزنوا حزنهم (....)(۲) وأصبح الكفر نجما يهتدون بمسه وأَلْبَسُوا الحق زَيغًا فاستُغِيثَ لـــه فجَرِّد العَضْبُ (٢)والأبصَارُ شَاهِدة وفَرِّقِ الجمع في يَومٍ أُغَرَّ كما أباح سفك دم (٧) الحلاج بحتهدا

قال الرسول على الأشْهَاد في غُمــــر فقال جَدِّيَ لا يَستَطيع مُصطَبَ ري هادي وأوتادها الأطراف في زُمــــر(١) أعظم بقول على الأشهاد مُشتَهَ ومَاجَتِ النَّاسُ بين الصَّفو والكَـــــدَر قَاضِيَ القضاة فجَلِّي الغَيْمَ عن قَمـر ومن يَرُم نَصرَ دين الله ينتصِـــــــرِ [فَمدَمغُ] (1) الزَّيْغِ بالصَّمصَامَة (٥) الذَّكرِ قَد فلَّ جَمعَهُمُ القاضي أبو عمر(١٦)

(١) كذا في جميع النسخ، وهو غير مستقيم وزنا ومعنى.

⁽٢) كذا في جميع النسخ موضع بياض.

⁽٣) العَضْب: السيف القاطع، وعضبه بلسانه.

انظر: أساس البلاغة ص: (٢٠٤) _ لسان العرب ٢٥٢/٩ [مادة: عضب] .

⁽٤) في جميع النسخ فدمغ، والصواب ما أثبته.

⁽٥) الصَّمصامة: من الصَّمصَام وهو السيف الصارم لا ينثني .

انظر: القاموس المحيط ص: (٥٩٥١) _ المعجم الوسيط ص: (٥٢٣) [مادة: صمم].

⁽٦) هو: محمد بن يوسف بن يعقوب أبو عمر القاضي الأزدي البغدادي المالكي، عالم فقيه قاضي إمام، تولى القضاء في عهد المقتدر با لله، وقضى بسفك دم الحلاج وكفره، بعد اطلاعه على كلامه الكُفْري القبيح، مات عام ٣٢٠هـ .

ترجمته في: تاريخ بغداد ٢٤٦/٣ ـ السير ١٤/٥٥٥ ـ الوافي بالوفيات ٥٥٥/١ ـ ٢٤٦ ـ النجوم الزاهرة ٢٣٥/٣ .

⁽٧) في (ش) الدماء .

فكانت الراية (۱) البيضاء رايتكُ م وأنت بالفتح بعد الناس والظّف رِ فَانَت بالفتح بعد الناس والظّف رِ قاضي القضاة حلال الدين أنت لها لا زِلتَ تَمرح بين العِزِّ والحَفَ الدين أنت لها أدرك بعزمك خليل (۲) الله إنهم ما لم تُبادر على ميل إلى النكر وافلُل بهمتك العلياءِ حدَّهُ مُ واحمل على الخمسة الباقين في الأثر واضرب بسيفك هَاماً طَالماً كَفَرَت على المنابر في الآصال والسَّحر واضرب بسيفك هَاماً طَالماً كَفَرَت ما غنَّتِ الوُرْقُ (۱) بين الأيكِ والشَّحر لا زلت مرتدياً أمْناً وفي دَعَ ق

٣٢ ومنهم العلامة أثير الدين أبو حيان محمد بن يوسف بن علي (٤) الغرناطي، (٩) الدين أبو حيان الملامة المسر وكانت وفاته في (١) خمس وأربعين وسبعمائة.

فكان رحمه الله يُحُطُّ على بعض من نسخ الفتوحات المكية، والتَنزُّلات الموصِلِية، كأبي العباس أحمد بن عبد الله بن محمد الأزدي المراكشي، (٧) ويرميه لذلك بالزندقة.

وقال في تفسير المائدة من كتابه البحر المحيط عند قوله تعالى ﴿ لَقَد كَفَر الَّذِين قَالُوا إِن

الله هُو المسِيحُ بن مَريَم ﴾ (^) ما نصه (٩): "ومِن بعض اعتقادات النصارى استنبط بعض (`` النصارى في النصارى استنبط بعض اعتقاداتهما اعتقاداتهما اعتقاداتهما الله تعالى في الصور الجميلة (١١).

⁽١) كذا في (ش) و(ص) وفي (ب) الراية ساقطة.

⁽٢) في (ش) حبل الله.

⁽٣) الوُرق: ج وَرْقاء وهي الحمامة .

انظر: تاج العروس ١٣/١٣ [مادة: ورق] .

⁽٤) كذا في (ش) وفي (ب) على ساقطة.

⁽٥) في (ش) الغرناطي الشافعي.

⁽٦) في (ش) في سنة.

⁽٧) هو: أبو العباس الأزدي المراكشي النحوي الصوفي، كان أبو حيان يرميه بالزندقة لاعتقاده لابن العربي الحاتمي، مات في حدود الثلاثين والسبعمائة.

ترجمته في: الدرر الكامنة ١٨٥/١ .

⁽٨) بعض الآية: ١٧ من سورة المائدة .

⁽٩) كذا في (ش) وفي (ب) ما نصه ساقطة .

⁽١٠) في (ش) بعض ساقطة.

⁽١١) كذا في (ص) وفي (ب) و(ش) الجملية وهو تحريف.

_____ القَـولُ الـمُنْيِي عن تَرجمةِ ابْنِ العَرَبِـي _____ الفصل الثامن _____

// ومَن ذهب//(۱) من ملاحدتهم إلى القول بالإتحاد والوحدة كالحلاج، والشُّوذي، وابن أحْرَابي عاد لله أُحْلَى، وابن العربي المقيم بدمشق، وابن الفارض، وأتباع هؤلاء كابن سبعين، والشُّستَري [وتحرابي عاد لله المعالم المعا

وإنما سردت أسماء هؤلاء نُصْحًا للدين، _ يعلم الله ذلك _ وشَفَقةً على ضعفاء إنصريح أبي جاد بقمد المسلمين، وليحذروا فهم شر من الفلاسفة الذين يكذبون الله ورسله، ويقولون بقدم الفادم والمعادر المواقعة الما ينتمي إلى التصوف بتعظيم هؤلاء، وادِّعَائِهم أنها أولِع جماعة ممن ينتمي إلى التصوف بتعظيم هؤلاء، وادِّعَائِهم أنها أنهم صَفوَةُ الله وأولياؤه، والأمر فيهم كما ذكرت.

والرد على النصاري، والحلولية والقائلين بالوحدة هو من علوم(؛) أصول الدين"(،).

قلت: ولما أورد الشهاب ابن أبي حجلة كلام أبي حيان هذا في غَيثِ الْعَـارِض، قـال ما نصه: فكيف لو رأى أبو حيان هذا الزمان الذي ضـاق به مـن الإتحادية كـل مكـان، فاتَّسَع الخَرْقُ على الرَّاقِع، (٢) ولم يَبْق من رُسُوم السَّلَـــف غيـــر تَـــلاثِ

⁽١) كذا في (ش) وفي (ب) و(ص) ساقط.

⁽٢) لُورْقـة:lorca مدينة أندلسية كبيرة، عتيقة الطّراز، ذات طبيعة جميلة وخلابة، تقع على بُعد ستين كيلو مترا من مدينة مُرْسية، سقطت بأيدي النصارى في منتصف القرن الثالث عشر .

انظر: الروض المعطار ص: (١٢٥) ـ الآثار الأندلسية الباقية لمحمد عنان ص: (٢٣٣).

⁽٣) خانكاه سعيد السعداء: أوقفها السلطان صلاح الدين على الصُّوفية سنة ٦٩هـ، وهي أول خانقاه عُملت بمصر .

انظر: خطط المقريزي ٢٧٣/٤ ـ حسن المحاضرة ٢٢٦/٢ .

⁽٤) في (ش) علم.

⁽٥) البحر المحيط لأبي حيان ٣/٤٦٤ـ٤٦٥.

⁽٦) يُضرَب هذا المثل على الأمر الذي لا يُستطاع تداركه لتَفَاقمِه، ومنه قول الشاعر:

لا نسب اليوم ولا خلَّةً اتَّسع الخرق على الرَّاقِع

انظر: المستقصى في أمثال العرب للزمخشري ٥/١، وجمهرة الأمثال للعسكري ١٦٠/١.

_____ القَولُ المُنْيِي عن تَرجمةِ ابْنِ العَرَبِي ____ الفصل الثامن _____ الأثَافي (١) والدِّيَار (٢) البَلاقِع، (٣) فواغوثاه! وإسلاماه! وَادِينَ محمَّدَاه! اللهم وإذا أردت بقوم

فتنة فاقبضنا إليك غير مفتونين يا رب العالمين انتهى.

وقال أبو حيان أيضا فيما حكاه ابن أبي حجلة: وهكذا سمعنا من يحكي هذه المقالة؛ آصريح ابي حياد بأن مقالة يعني الوصول إلى الله تعالى بلا واسطة عن بعض الطالحين (⁴⁾ المضلين، وهو ابن عربي العديل الله بلا واسطة الحاتمي صاحب الفتوح المكية، وكان ينبغي أن تسمى القُبُوح الهَلكية. فإنه كان يزعم أن ضلال الولي خير (⁰⁾ من النبي قال: لأن الولي يأخذ عن الله تعالى // بغير واسطة، والنبي يأخذ بواسطة عن الله تعالى // (¹⁾ ولأن الولي في الحضرة الإلهية، والنبي مرسل، ومن كان في الحضرة الإلهية أفضل ممن يرسله صاحب الحضرة.

إلى شيء من هذه الكفريات وقد كثر مُعَظمو هـذا الرجـل في هـذا الزمـان مـن غـلاة الزنادقة القائلين (١) بالوحدة، فنسأل الله / السلامة في أدياننا وأبداننا. (٨)

قلت: وقد أشار في تفسير قوله تعالى ﴿ ادعُوا رَبَّكُم تَضَرُّعا وخُفيَة ﴾ (٩) من سورة الأعراف، إلى الإتحادية وحطً عليهم، لكن لم يعين أحدا. وذلك بعد أن نقل عن الحسن قوله: «أدركنا أقواما ما كان على الأرض عمل يقدرون أن يكون سرا فيكون جهرا أبداً، ولقد كان المسلمون يجتهدون في الدعاء ولا يسمع لهم صوت إن هو إلا(١٠٠) الهمس بينهم وبين ربهم » (١١٠).

⁽١) الأثافي: ج أُثْفِية: الحجر الذي يوضع عليه القدر، وثالثة الأثافي: القطعة من الجبل يُجعل إلى جَنبها اثنتان، ومنه قولهم: رماه الله بثالثة الأثافي.

انظر: لسان العرب ٧٢/١ [مادة: أثف] - القاموس المحيط ص:(١٠٢٢) .

⁽٢) في (ب) الديان، وهو تصحيف.

⁽٣) البَلاقِع: ج بَلْقعة وهي الأرض القَفْر التي لا شجر بها تكون في الرمل وفي القيعان. انظر: لسان العرب ٤٨٨/١ [مادة: بَلْقع] ـ االقاموس المحيط ص:(٩١٠) .

⁽٤) في (ب) الصالحين وهو تصحيف.

⁽٥) في (ش) كان بدل خير.

⁽٦) كذا في (ش) و(ص) وفي (ب) ساقط.

⁽٧) كذا في (ش) و(ص) وفي (ب) القائلين ساقطة.

⁽٨) كذا في (ش) و(ص) وفي (ب) أبداننا ساقطة.

⁽٩) الآية: ٥٥ من سورة الأعراف.

⁽١٠) في (ش) إلا ساقطة.

⁽١١) أخرجه الطبري في تفسيره ٥/٤/٥ من طريق المثنى، والبغوي في تفسيره ١٣٨/٢، وذكره ابن كثير في تفسيره ٢١٣/٢، والسيوطي في الدر المنثور ٤٧٦/٣.

_____ القَـولُ الـمُنْيِي عن تَرجمةِ ابْن العَرَبـي _____ الفصل الثامن _____

فقال أبو حيان ما نصه:" ولو عاش الحسن إلى هذا الزَّمان العجيب الذي ظهر فيه ناس يتسمَّون بالمشايخ يلبسون ثياب شهرة عند العامة بالصلاح، ويتركون الاكتساب، احكاية انباء من تلبس ويُرتبون لهم أذكارا لم ترد في الشريعة، يجهرون بها في المساجد، ويجمعون لهم خدَّاما الصوبة على النس إليهم لاستخدامهم، ونتش أموالهم، ويُذيعون عليهم كرامات، ويروون (۱) لهم منامات يُدوِّنونها في أسفار، (۱) ويحُضون على ترك العلم والاشتغال بالسنة، ويرون أن الوصول إلى الله بأمور يقررونها من خلوات وأذكار لم يأت بها كِتَابٌ مُنزلٌ، ولا نبي مرسل، ويتعاظمون على النساس بالانفراد على سجادة، ونصب أيديهم للتقبيل، وقلة الكلام، وإطراق الرؤوس، وتعيين خادم يقول: الشيخ مشغول في الخلوة، رسم الشيخ، قال الشيخ، الشيخ له نظر (۱) إليك، الشيخ كان البارحة يذكرك، إلى نحو من (۱) هذه الألفاظ التي يجيشون بها في (۱) العامة، ويجلبون بها عقول الجهلة. هذا إن سلم الشيخ وخادمه من الإعتقاد الذي غلب الآن على متصوفة هذا الزمان من القول بالحلول، أو القول بالوحدة؛ فإن ذاك يكون منسلخا عن شريعة الإسلام بالكلية.

والعجب لمثل هؤلاء كيف تُرتَّب لهم الرواتب، وتبنى لهم الربط، (٢) وتوقف عليهم الأوقاف، ويخدمهم الناس مع عروهم عن سائر / الفضائل!! ولكن الناس أقرب إلى أشباههم منهم إلى غير أشباههم.

قال: وقد أطلنا في هذا رجاء أن يقف عليه مسلم فينتفع به "(٧).

وقرأت بخط أبي حيان أيضا ما نصه (^): ومن شعر ابن العربي قوله: ولما أتاني الحق ليلا مُكَلِّمــا شِفاهاً وأُبدَاه لِعَيني التَّواضُــعُ

⁽١) في (ش) ويرون.

⁽٢) في (ش) أشعار.

⁽٣) في (ش) رأى الشيخ، الشيخ له نظر.

⁽٤) في (ش) من ساقطة.

⁽٥) في (ش) على .

⁽٦) الرِّبَط: ج رباط وهو لغة: ما يربط به الشيء ويُشد. والرِّباط: دار يسكنها المنقطعون للعبادة، والاشتغال بالطاعات.

انظر: تاج العروس ٢٥٩/١٠ [مادة: ربط] ـ خطط المقريزي ٢٩٢/٤ .

⁽٧) البحر المحيط لأبي حيان ٢/٤ ٣١٣ . ٣١٣ .

⁽٨) في (ش) ما نصه ساقطة.

____ القَولُ الـمُنْيِي عن تَرجمةِ ابْنِ العَرَبِـي ______ الفصل الثامن ____

فما أنا مَفطُوم (١) وَلا أَنَا رَاضِعُ //(٢) بعِلمِي فلم تَعسُر عَليَّ المراضِعُ ولا جَاسَــرْ(٣) [ببَطشيَ] (١)رَافِعُ لقومي ولم تُحْرُم عليَّ المراضِعُ بدا لك(٥) علم عند ربك نافِ عُلامًا

//وأرضَعَني ثَدْيَ الوُحود تحقُّقــاً و لم أَقْتُل القِبطِيُّ لكن زَحَرتُـــه وما ذُبح الأبناءُ مِن أَجْل سَطوَتي فكُنتُ كَموسي غير أُنّيَ رَحمـةٌ لَغَزِتُ أُمُوراً إِن تَحقَّقتَ سِرَّهـا

قال وله: (۲)

وإنما يُوقفُ الأديب فلم (^)أجد صنماً يَغِيبُ (^) كنت أنا العاشِقُ الحبيبُ يعرفني العاقل المصيب فتهتدي (۱۰) باسمه القلوب (۱۱)

مَواقِف الحق أدَّبتني أشهدني ذاتـه كفاحـًا واتحدَّتْ ذَاتُنا فلمَّا أرسلني بالصِّفاتِ كَيْمــَا فيأخـــذ البرَّ من فؤادي

قال: وأنشدنا الأديب النحوي شرف الدين أبو العباس أحمد بن عبد الله بن عمر بن مُعْطٍ الجزائري(١٢) بمسجد ابن زياد بن يونس. قال: أنشدنا أبو عبد الله محمد بن العربي

الإشبيلي لنفسه: ليت شعري هل دَرَوا أي قلبٍ مَلَكُـوا أَتُراهُم سَلِموا أَمْ تُرَاهُم هَلكُوا /

وفُـــؤادي لو دَرَى أَيَّ شِعْبٍ سَلكُوا

[۹۲]/۹۲]

⁽١) كذا في (ص)، وفي (ب) مفطون وهو خطأ.

⁽٢) في (ش) ساقط.

⁽٣) كذا في (ب) و(ص)، وفي(ش) حاسبن، وفي المطبوعة جاء شرير.

⁽٤) كذا في ديوان ابن العربي، وفي جميع النسخ ببطشي ساقطة.

⁽٥) كذا في (ش) و(ص)، وفي (ب) بذاك وهو خطأ .

⁽٦) ديوان ابن عربي ص: (٣٤).

⁽٧) في (ش) وله أيضا.

⁽٨) في (ش) فلما.

⁽٩) كذا في جميع النسخ، وفي ديوان ابن عربي فلم أُجد شُمسَها تَغِيبُ .

⁽۱۰) في (ش) فتغتذي.

⁽۱۱) دیوان ابن عربی ص: (۳٤).

⁽١٢) هو: أبو العباس بن معط الجزائري النحوي ولد سنة ٦١٠هـ، عالم لغوي مات عام ..؟ ترجمته في: بغية الوعاة ٣١٨/١ .

قال أبو حيان أيضا: وممن كان من أهل الأندلس يصحب ابن العربي الطائي وعلى طريقته، الشيخ محيي الدين أبو القاسم محمد بن سُراقة، أخبرني بذلك شيخنا الرضي الشاطبي^(٦) وكان سيء الظن فيه - أي في ابن سراقة - ، وينقل عنه قبائح مما يدل على أنه والأسلام! لا يعتقد الإسلام. وقد ذكره - يعني ابن سراقة - الحافظ^(٤) أبو بكر ابن مَسْدي في معجمه، فقال في آخر كلامه: إنه ارتحل نحو مصر عند وفاة أبي سهل القصري، (٥) فخلفه في رُتبته من دار الحديث الكاملية، وليس له في علم الحديث كثير إمتاع، (١) غير السماع والإسماع، لكنه غلب عليه طريق أرباب الإشارات، وظهر منه الحنين إلى لطائف تلك العبارات، وهو أحد المتعصبين لأبي بكر ابن العربي المعروف بالقشيري المنتسبين إليه سدرة (٧) وإشارة، أخبرني أن مولده في سنة اثنتين وسبعين وخمسمائة.

قال أبو حيان: وممن رأينا من أصحابه الشيخ الأديب أبـو فـارس عبـد العزيـز بـن عبـد النه عبـد العزيـز بـن عبـد العنـه و الأعلى المناه عبد العزيز المنوفي. المناه العني بن سرور بن سلامة بن بركات الحسين الإبراهيمي، ويعرف بعبد العزيز المنوفي.

قال لي الرَّضِي الشاطبي: هو من أصحاب ابن العربي، وله شِعرٌ يدل على ما يعانيه (^) من طريقة (⁹⁾ ابن العربي، ثم أنشد عنه أبو حيان أشعارا كثيرة، وأنه لقيه بجامع

⁽١) كذا في (ش) وفي (ب) حارب، وهو خطأ.

⁽٢) ديوان ترجمان الأشواق ص:(١١).

⁽٣) هو: محمد بن علي بن يوسف أبو عبد الله رضي الدين الشاطبي البَلنْسي ولد سنة ٢٠١هـ، عـالم مقرئ لغوي، من آثاره "حواشي على الصحاح للجوهري" مات عام ٢٨٤هـ.

ترجمته في: الوافي بالوفيات ١٩٠/٤ _ بغية الوعاة ١٩٤/١ _ نفح الطيب ٣٧٤/٢ _ شــذرات الذهـب ٥٨٩/٠ . ٣٨٩/٥ .

⁽٤) في (ش) الحافظ ساقطة.

⁽٥) تولى مشيخة دار الحديث الكاملية بالقاهرة مات عام ١٤٢هـ .

ترجمته في: نفح الطيب ٢٤/٢، وأغفله السيوطي أثناء كلامه عن الذين تولوا التدريس بدار الحديث الكاملية في حسن المحاضرة ٢٢٧/٢ .

⁽٦) في (ب) إمتناع، وهو خطأ.

⁽٧) كذا في (ش) وفي (ب) و(ص) صدرة.

⁽٨) في (ش) على معاينة .

⁽٩) في (ش) طريق.

_____ القَـولُ الـمُنْـيي عن تَرجمةِ ابْنِ العَرَبِـي _____ الفصل الثامن _____

عمرو في رجب سنة ثمانين وستمائة. ثم قال: وأبو فارس هذا كان لزين الدين بن الحباب (١) اعتقاد فيه عظيم؛ وهو شيخ عبد الغفار القوصي، وبلغني أنه كان ينكر ذلك.

ثم ذكر أبو حيان جماعة ممن أشار إليهم في تفسيره، فاقتَفَيتُ أَثَرَه في ذكرهم لما فيه من الفوائد المقتضية (٢) لمن نُوِّرَت بصيرته بتحنب هذه العقائد. فقال: محمد بن علي ابن أحلى من أهل لورقة أسلم سلفه، فأحرزوا / أموالهم ببلدهم، يُكْنَى أبا عبد الله.

كان ابْنُ أَحْلى قد لزم بمرسية ابن دهّاق المعروف بابن المَرْأَة، ونُقِل عنه مَذهَبُ ابْتِدَاع تصانف الحافظ ابن الوجو لم يسبق إليه، وقد بسطت القول فيه في كتاب (٥) رَدْعُ الجَاهِل عن اعْتِسَاف المجَاهِل. في الرد على طائفة ابن الوي وفي رجز طويل] (١) أوضحت فيه أصل المذهب المسمى عند ابن أحلى وأتباعه بالتحقيق. وأنبه هنا على ما يستشعر منه بروح هذا المذهب عن (٧) سنن المسلمين؛ فمن ذلك قولهم بتحليل الخمر، وتحليل نكاح أكثر من أربع، وأن المكلف إذا بلغ درجة العلماء عندهم سقطت عنه التكاليف الشرعية من الصلاة والصيام، وغير ذلك إلى أمثال هذه المرتكبات. وكل ذلك مما استفاض، وعَلِمه من شاهدهم وجالسهم.

وأقرأ ابن أَحْلَى هذا المذهب، وشاع عنه بعض ذلك على شدة اكْتِتَامهم أولا وتَستَّرهم، فاستُدعِيَ من مُرسِية أول مرة، وحمل إليها مثقّفا وسُجن بها.

⁽١) هو: محمد بن يحيى بن عمر بن الحباب المُعافري يعرف بابن الحباب، فقيه نحوي مشارك في العلوم، من آثاره "تقييد على معرب الجواليقي" مات عام ٧٤١هـ .

ترجمته في: نيل الابتهاج ص:(٢٣٩) ـ بغية الوعاة ٢٦٤/١ .

⁽٢) في (ش) المفضية .

⁽٣) "كتاب الذيل على الصلة" لابن بشكوال، ذكره ابن القاضي في جذوة الاقتباس ١١٨/١.

⁽٤) هو: أحمد بن يوسف أبو العباس بن فُرتُون السُّلَمي ولد سنة ٥٨٠هـ بفاس، نزيـل سبتة، حـافظ مؤرخ اعتنى بالسماع والرواية من آثاره "الذيل على الصلة" مات عام ٦٦٠هـ .

ترجمته في: نفح الطيب ٥٣/٢ ـ حذوة الاقتباس ١١٨/١ ـ نيل الابتهاج ص:(٦٣).

⁽٥) كذا في (ش) و(ص) وفي (ب) كتاب ساقطة.

⁽٦) كذا في صلة الصلة ٥/٤١٤، وفي جميع النسخ وفي مذهبه الطويل، وهو غير مستقيم والله أعلم.

⁽٧) في (ش) عين .

وبعد ذلك أمكنته فرصة فانتهزها، وتأمَّر ببلده، فأمكنه ما لم يمكنه قبل ذلك، ورام [تلبين ابن أخلى وتدليم حمل أهل بلده على مذهبه بالإكراه، ثم رأى أن ذلك لا يتأتى، فعدل إلى طريقة أخرى على عوام الله المناه الاتحادي من تقريب من أخذ في القراءة معه، وآوى (١) إليه، وطرد من عداهم، وأخذهم بضروب من الكِذابات في الأموال والأبدان، والتخويف الشديد، وهذا فيمن صرح بالمنافرة للمذهب، فلم يمكن أحدا من [خواص] (٢) أهل بلده إلا التظاهر بالإستجابة له إبقاءً على نفوسهم وأموالهم، ودفعاً لإذايته.

وازداد المذهب مع مرور الأيام شياعاً، وكثر أتباعه فيه / من أهل بلده، وتظاهر في [٩٣/ب] إحكامه، وتدبيره أمره بالعقل التام، والتسوية بين القوي والضعيف، والقريب والبعيد، إلا فيمن نافره في مذهبه، وكان فيهم على ما تقدم إلا أنه كان يتلطف في ذلك بحيث (٢) لا استلاله المناسر سعب يتحدث عنه إلا بالظاهر من أمره، فحسنت أحوال أهل بلده في دنياهم، وكان من والله المناسر التواضع وحُسنِ التَّمشِيَّة، بحيث لم يفترق حاله أيام إمرته [وأيام غيرها قبلها] (١)، وساس بلده أحسن سياسة، وكان جيد المذهب، حسن الرأي في دنياه، وَفِيًّا بالعَهد، حَزْلا حَلِيماً، لا يَضِيع عنده حق لأحد، ولا ينفق عنده الجاه بل كان أولاده وخاصته، وأقل أهل بلده عنده في درجة واحدة. فحلب بهذا المرتكب (٥) نفوس كثير من الضعفاء، واستحسنوا تلك الظواهر، ولم يعلموا ما أخفته من سوء الاعتقاد تلك الضمائر، فشاع ذكره، ورحل إليه كثير من جهلة ما يليه من البلاد للقراءة والتَّعلم مِن كل مَن ينتمي مِن الجهلة إلى الخير، فضلوا بضلاله، واستمرت حاله (٢) على ذلك إلى موته في شعبان عام خمسة وأربعين وستمائة، وألف كتابه المسمى بالتذكرة ثم اختصره.

وبذلك كان اقتداؤه في قراءتهم، ولم يتضمن هذا الكتاب سوى إنكار الحديث، والإشارة إلى أن الأمة (٧) بدَّلت وغيرت، كما فعل غيرها من الأمم حتى عمَّ ذلك على دعواه.

⁽١) كذا في (ش) و(ص)، وفي (ب) وأومئ وهو خطأ.

⁽٢) في جميع النسخ الخواص، ولعل الصواب ما أثبته .

⁽٣) في (ش) حتى .

⁽٤) كذا في صلة الصلة ٥/٥)، وفي جميع النسخ ساقط.

⁽٥) كذا في (ش) وفي (ب) المركب.

⁽٦) في (ش) محاله .

⁽٧) في (ش) هذه الأمة .

_____ القَولُ الـمُنْيي عن تَرجمةِ ابْنِ العَرَبِي _____ الفصل الثامن _____

وقام جماعة من أصحابه بمُرسِية إقراءً وتعليما، وقعد بعضهم بالجامع الكبير بلُورْقَة يفسر الكتاب العزيز على طريقتهم في ذلك، وانتقل بعضهم إلى مُرْسِية، وأقرأوا ذلك يفسر الكتاب العزيز على طريقتهم في ذلك، وأخذهم الله بكفرهم وأراهم مآلاً، وكم بَيْنَ الله هب، وما زال يَفْشُو حتى ذهب، وأخذهم الله بكفرهم وأراهم مآلاً، وكم بَيْنَ الأمرين مما أُعِدَّ لهم بعد حشرهم. "(١) انتهى كلام شيخنا أبي جعفر.

وقد قرأت عليه بعض كتاب ردع الجاهل وناولنيه، (٢) وقد صنف أبو عبد الله محمد بن عمر السبتي المعروف بابن الدراج (٢) كتاب إِمَاطَةِ الأَذِيَّة النَّاشِئة بن [٩٤] أ] سُبَاطة الشُّوذِية اختصر فيه تأليف شيخنا أبي جعفر؛ وكان شيخنا أبو جعفر قد استدعي نمين الردعل المالغة من مُرسية إلى لُورَقَة لإقراء النَّحو بِهَا لولد محمد بْنِ أَحْلَى المتأمر، وأقام عندهم سنين كلائدل المتمار وناظرهم على مذهبهم، وخبر حالهم في ذلك مَخبَرة لم يشاركه غيره في ذلك، وكان يصفه بالعقل يذكر لنا أن من أصحاب ابن أَحْلَى أبو الحجاج يوسف بن لبَاج، // وكان يصفه بالعقل ويتعجب منه كيف قبل هذا المذهب وأحوه أبو الحسن بن لَبَاج، // وكان يصفه بالعقل بغرناطة، (٥) وشخص يقال له ابن الحسن، وكان شيخنا أبو جعفر يذكر عنه أنه فسّر القرآن، وابن مُطَرِّف الجذامي الضرير

⁽١) صلة الصلة لابن الزبير ٥/٤١٤-٤١٦ .

⁽٢) المُناولة: في اللغة العَطِية، وعند أهل الحديث: أن يدفع الشيخ كتابه الذي رواه، أو نسخة منه وقد صحَّحها، أو أحاديث من حديثه، وقد انتخبها وكتبه بِخَطِّه، أو كتبت عنه فعرفها، فيقول للطالب: هذه روايتي فاروها عني. والمناولة عند المحدثين على عدة أنواع.

ولمزيد من البسط انظر: المحدث الفاصل للرامهرمزي ص:(٥٣٥) ـ الإلماع للقاضي عياض ص:(٧٩) ـ مقدمة ابن الصلاح ص:(١٧٠) ـ توضيح الأفكار ص:(٣٢٩).

⁽٣) هو: محمد بن عمر بن محمد أبو عبد الله الأنصاري يعرف بابن الدَّرَّاج التَّلْمساني، فقيه عا خ نحوي لغوي، من آثاره "شرح الجمل" مات عام ٩٣هد.

ترجمته في: صلة الصلة القسم الثالث ص:(٤٣) _ برنامج التجيبي ص:(٢٧٩،١٦٧) _ الوافي بالوفيات ١٤١/٢ _ درة الحجال ٢٤٨/٢ _ مذكرات ابن الحاج النَّميْسري ص:(١٨).

⁽٤) في (ش) ساقط.

⁽٥) غرناطة: granada مدينة أندلسية عظيمة، ذات معالم وأبراج عالية، من أعظم مراكز العلم والعرفان في الغرب والأندلس، سقطت في يد إسبانيا منذ غربسة قرون و ومراح ، حيث كانت آخر القلاع سقوطا وذلك سنة ٩٧هـ .

انظر: الروض المعطار ص: (٥٥) ـ الآثار الأندلسية الباقية ص: (١٦٠).

_____ القَولُ الـمُنْرِي عن تَرجمةِ ابْنِ العَرَبِي _____ الفصل الثامن ___

من أهل لُورَقَة يُكنى أبا الحسن، قرأ ببلده ورحل إلى أَلْمَرِيَّة (۱) فقرأ بها على الأستاذ أبي عبد الله بن هشام الشَّوَّاس، (۲) وزعم أنه سمع عليه صحيح مسلم وغير ذلك، ورجع إلى بلده فلازم به شيخه ابن أَحْلَى المبتدع، وأخذ عنه مذهبه وبدع فيه، وكان يقرئه ويدعو إليه في حياة ابن أَحْلَى، ثم رأس فيه أكثر أصحابه بعده، وكان يجلس بالحامع الكبير من لورقة لتفسير الكتاب العزيز على طريقتهم، ويقرئ المذهب بداره على عادة شيخه وأتباعه، ثم انتقل إلى مُرْسِية وحاله على ما ذُكر فيه، وفسَّر بجامعها وخطب به أخيرا إلى أن توفي سنة ثلاث أو أربع وستين وستمائة. رأيته وتكلمت معه وحالسته، وكان داعية (۱) سوء في ذلك المذهب، حاهلا بكل العلوم سواه، وكان يقول بتحليل الخمر، ونكاح المتعة، ونكاح المتعة، ونكاح المتعة، ونكاح أكثر من أربع، إلى غير ذلك مما قد بينته في الرد على مذهبه، وإبداء غوائله.

وقال القطب القسطلاني: وكان ممن اشتغل على ابن المَرْأَة أبو عبد الله محمد بن أحلى / [٩٤-ب] الذي قام بلورقة، وكان في مُبتَدَإ ولايته سيرة (٤) حسنة، وأظهر أحكام الشريعة المطهرة، ورحم إلى الكلاء عن ابن وكان يُبطِن هذه العقيدة، ويسلك هذه الطريقة، واقتدى به جماعة اشتغلوا عليه؛ منهم أعلى الانحادي ابن مُطَرف الأعمى، وشخص يقال له الصَّفَّار، والعامة يقولون الصَّفَيفير.

ولما أخذت الإفرِنجُ مُرسِيَّة فرَّ منها إلى أَلْمَرِية، فاتبعه على ما كان يدعو إليه جماعة، فانتهى خبره إلى ملك الإندلس السلطان أبي عبد الله بن الأحمر، (°) فأحضره مُوَثَّقا مقيَّدا

⁽۱) أَلْمَرية: almeria مدينة محدثة أمر ببنائها السلطان الناصر عبد الرحمن بن محمد سنة ٣٤٤هم، وهي من أجمل المدن الأندلسية تقع قريبا من غرناطة، تحدها الجبال من ناحية أخرى، سقطت بيد النصارى الإسبان سنة ٩٥همه.

انظر: الروض المعطار ص:(٥٣٧) - الآثار الأندلسية الباقية ص:(٢٦٥).

⁽٢) هو: محمد بن أحمد بن عبد الله أبو عبد الله بن هشام بن الشُّواس الأندلسي، لغـوي بـارع، مـن آثاره "الرد على كتاب لحن العامة للزبيدي" مات عام ٦١٩هـ .

ترجمته في: حذوة الاقتباس ٢١١/٢ ـ معجم المؤلفين ٨٥/٨ .

⁽٣) في (ش) داعيها.

⁽٤) في (ب) شيره، وهو تصحيف.

⁽٥) هو: محمد بن يوسف بن محمد أبو عبد الله الأنصاري الخزرجي ملك الأندلس، مؤسس دولة بني الأحمر، الملقب بالغالِب بالله ولد سنة ٩٥هـ، ثار على ابن هود صاحب الأندلس في عهده، وحكم معظم الأندلس، وكان يتحالف مع الفِرنج الإسبان مات عام ٦٧١هـ.

ترجمته في: تاريخ ابن خلدون ١٧٠/٤ ـ الإحاطة لابن الخطيب ٩٢/٢ ـ الإستقصا للناصري ٢٣٦/٢ ـ نفح الطيب ٤٤٧/١ .

_____ القَولُ المُنْيِي عن تَرجمةِ ابْنِ العَرَبِي _____ الفصل الثامن _____

من أَلْمَرِية، فشهد عليه أنه من أتباع ابن أَحْلَى والناصرين لمذهبه، والداعين لطريقه، وأنه يعتقد معتقده، فأمر السلطان برجمه، فرُحم في سنة سبعين وستمائة، انتهى كلام القطب.

وأنا كنت إذ ذاك بغرناطة أشتغل على شيخنا أبي جعفر // لكيني لم أحضر رجمه. وكان من شهد عليه بذلك شيخنا أبو جعفر، //(١) والخطيب أبو الحسن بن فضيلة، (١) وشُهِّر أنه حالة رجمه نهض إليه رجل يلقب بالنافح، فطلبه // بلطبس// (٣) فقتله .

ثم ترجم أبو حيان عبد الحق بن إبراهيم بن سَبعِين، (أ) فنقل عن القطب القسطلاني وذكر أبي حاد الاسار ابن أنه كان في مبدإ أمره قد اشتغل بعلوم الأوائل؛ من المنطق، والإلهي، والطبيعي، والرياضي سعب وبالعما الذي هو مجموع الحكمة التي تدعى الفلسفة، ونظر في شيء من أصول الدين على طريقة الأشعريسة (٥) المتقدميسن، وأصله مسسن

وقد انتسب إلى أبي الحسن الأشعري طَائِفةٌ كَبيرةٌ سُمُّوا بالأشاعرة، اقتدوا بآرائه التِي كـان عليهـا في فترة تأثره بابن كُلاب، رَافِضين ومُشَكِّكِين في مسلك الأشعري المتأخر الذي وافق فيه مسلك السلف في آخر أيامه.

وقد عَرَف مَذهبُ الأشاعرة تطوُّراً كبيرا، واتساعاً ظاهراً على يد نُظَّارهم المتكلمين؛ كأبي بكر الباقلاني، وأبي بكر ابن فُورك، وأبي المعالي الجويني، وأبي حامد الغزَّالي، والفحر الرَّازي بِما أَرْسَوهُ من رَكَائز وأُسُسٍ للمذهب الأشعري، كانت من العوامل التي ساعدت على انتشاره في العالم الإسلامي.

ولمزيد من التوسع انظر: الفصل لابن حزم ٣٦٨/١، تبيين كذب المفتري ص:(١٥) وما بعدها، خطط المقريزي ١٨٤/٤ وما بعدها، مذاهب الإسلاميين لعبد الرحمن بدوي ص:(٤٧٧) وما بعدها، مقدمة الشيخ حماد الأنصاري لكتاب الإبانة (نشرة: الجامعة الإسلامية).

⁽١) كذا في (ش) وفي (ب) ساقط.

⁽٢) هو: فضل بن محمد بن علي أبو الحسن بن فضيلة المعافري، يعرف بابن فضيلة الخطيب ولد سنة (٢) هو: فضل بن محمد بن علي أبو الحسن بن فضيلة المعافري، يعرف بابن فضيلة الخطيب ولد سنة (٢) هو: مات عام ١٩٩هـ .

ترجمته في: صلة الصلة القسم الرابع ص:(١٨٧) _ الإحاطة لابن الخطيب ٢٥٦/٤ _ نفح الطيب ٥٤٢/٢ .

⁽٣) كذا في (ش) عبارة لم أهتد إلى قراءتها، وفي باقي النسخ موضع بياض.

⁽٤) في (ش) بن محمد بن سبعين.

⁽٥) الأشاعِرة: فرقة كلامية تُنسب لأبي الحسن على بن إسماعيل الأشعري (٣٢٤هـ)، إِمَامٌ مَشهُورٌ عَرَف ثلاثة أطوار عَقَدِية: مَذهبُ الإعتزال على يد أبي على الجُبَّائي، وظل عليه أربعين سنةً، ثم تحوَّل عن آراء المعتزلة وتبرأ منها، وانتقل بعد ذلك إلى بعض آراء ابن كُلاب (٢٤٠هـ)؛ كالإيمان بالصفات الذاتية دون غيرها من الصفات الفعلية والخبرية. ثم انتهى به المطاف بعد ذلك إلى اعتقاد نهج السلف، كما صرح به في الإبانة، والمقالات، ورسالته إلى أهل الثغر.

القول المنع عن تَرجمة ابن العَربي والمتعلل المامن المعتقد، وأظهر وتوطر الفصل الثامن وتوطر أمنع منع بقرب مرسية، واشتغل بمرسية ومهر فيما ظهر به من المعتقد، وأظهر أن ما قال به هو عين التحقيق، وأنه فوق التصوف رتبة. وكان علم الفلاسفة // قد غلب عليه، فأراد أن يظهره منتشرا في ستر وخفاء، وغيَّر مصطلح الفلاسفة // في بعض وظهر معتدان الفاظه حتى لا ينفر النفس عن مقاله كما عبَّر عن العقول (١) بالسَّفر. وقد ادعى الرقي المنكر المناسعة والتحقيق، وصنَّف كتباً مشتملة على شرح ما ادعاه، منتظمة في سلك ما من الوحدة رآه، وأكبرها كتاب بُدتُ العَارِفين، ﴿ [٩٥/ أ] وسماه النُّورُ اللامع في الكتاب السَّابِع، (١) وله مختصرات منها الرَّضوانية، (١) والمؤافونية، (١) والمؤافونية، وصوفية، والطوائف في البدء إلى فقهاء وأشعرية ويعني بذلك المتكلمين، وفلاسفة، وصوفية، ومحقيقن. ثم جعل غير المحققين أصم (١) لم يسمع نداء الهداية.

ثم قسم الصُمَّ إلى صُمِّ سعداء؛ وهم الصوفية وباقي الأقسام، وصُم أشقياء؛ وهم النسم السعيد المولية الجهال الكافرون بالله أو بنعم الله. واصطلح مع نفسه بمصطلحات (٩) توهم السامع أن وراءها علوماً تسمو الهمم إلى الإطلاع عليها.

⁽١) حصن رَقُوط: يقع خارج مدينة مُرسية على نحو فَرْسخ من شمالها الشرقي، وهو حِصن أندلسي قديم، يطلق عليه اليوم اسم حصن مُونْتِي أَجُودُو castillo de monte agodo وقد شكل هذا الحصن أيام دولة الطوائف مركزا دفاعيا لمدينة مُرسية.

انظر: الآثار الأندلسية الباقية لمحمد عبد الله عنان ص: (١٠٠).

⁽٢) في (ش) ساقط.

⁽٣) كذا في (ش)، وفي (ب) غيّر عن القول، وهو تصحيف.

⁽٤) لعلها "الرسالة النَّورية" منه نسخة خطية ضمن مصورات معهد المخطوطات العربية، تقسع ضمن مجموع برقم: ١٤٩ تصوف.

⁽٥) منه نسخة خطية مصورة بمعهد المخطوطات العربية، تقع ضمن مجموع برقم: ١٤٩ تصوف.

⁽٦) منه نسخة خطية مصورة بمعهد المخطوطات العربية، تقع ضمن مجموع برقم: ١٤٩ تصوف.

⁽٧) منه نسخة خطية مصورة بمعهد المخطوطات العربية، تقع ضمن مجموع برقم: ١٤٩ تصوف.

⁽٨) في (ش) اسم.

⁽٩) في (ش) في مصنفاته بمصطلحات.

⁽١٠) العقل الفعال: هو الذي تفيض عنه الصور على عالم الكون والفساد، فتكون موجودة فيه من حيث هي فاعلة.

القول الثواني، والمنبي عن ترجمة ابن العربي الفصل الثامن والعقول الثواني، والمنبي عن ترجمة ابن المختلف فيها بين المشائين (٢) وغيرهم، وأرباب السرائر، والروح الكلي (٦) على مذهب الصوفية، والمثل المعلقة، والمراتب المتوجه إليها على رأي

بعض أهل الحق، وبترك الأنموذج، أو بترك (٤) كالهيولي بوجه عند الضعفاء وهي الكل عند القوى المدركة، فمن وقف على هذا الكلام أوقع عنده التطلع للعلم بما عُدِّد من الأنواع، ومراده بذلك أنه قد اطلع على ما ذكره، وأحاط به علماً، وأنه تَوَقَّى عن ذلك إلى جعل

القضايا المذكورة قضية واحدة، وأنها هي عين تلك الموجودات، وكلها فيها مندرجة،

وهي به محيطة فهي الكل عند من في إدراكه قوة، وأنها أسماء اختلفت والمسَمَّيات

متحـــدة. (٥) وقد اشتهرت مقالتـه تلـك بـين أتباعـه، وتفرَّقـوا في بلـدان شتَّى يَــبُثُون هـذه المقالـة، والمنهار مقالة ابن سعيد

وتابعهم عليها جمع شاركوهم في أفعالهم الظاهرة، ورمتى أطلعوهم على عقائدهم الباطنة، المناعدة وعمَّت المفسدة بهم في (٦) الأقاليم بما ألقوه في العقول من هذا المعتقد، ولابن سبعين في

 $[-^{(4)}]$: $[-^{(4)}]$: $[-^{(4)}]$

فإنه شَاخِص في أَنقَصِ الصُّورِ فإنه جملة من بعضها وَطَــري

من كان يُبْصِر شَأَنَ الله في الصُّور بل شَأنُه كونه بل كونه كُنهُــهُ

انظر: المعجم الفلسفي لصليبا ٨٦/٢ ـ المعجم الفلسفي لوهبة ص:(٥٩).

انغل المسائل في الما ١٠١٠ المالين الما

(٢) المشَّاؤون: peripatetikos لقَّب به أرسطو أتباعه لأنه كان من عادته في المدرسة الـتي أنشأها أن يُلقيَ دروسه على تلاميذه وهو يمشي وهم يَسِيـرُون حوله .

انظر: المعجم الفلسفي لصليبا ٣٧٣/٢ ـ المعجم الفلسفي لوهبة ص:(٦٣٧) ـ نشأة الفكر الفلسفي للنشار ٤٨/١.

(٣) الروح في اصطلاح الصوفية هي: اللَّطيفة الإنسانية المُجردة.

انظر: التعرف للكلاباذي ص:(٨١) ــ معجم اصطلاحات الصوفي للكاشي ص:(٨٦) ــ معجم مصطلحات الصوفية لأنور فؤاد ص:(٩٢).

(٤) في (ش) يترك ساقطة.

(٥) الإحاطة ص:(١٣١) (ضمن مجموع رسائل ابن سبعين، تحقيق د. عبد الرحمن بدوي، نشرة المؤسسة المصرية العامة للتأليف والأنباء والنشر).

(٦) في (ش) في ساقطة.

(٧) كذا في (ش) وفي (ب) و(ص) موضع بياض .

وما زال ابن سبعين مُشَرَداً (١) في البلاد يُنفَى من بلد إلى بلد، وأصحابه مَذمُومُون [جمعة من الناع الن مبعد النهم الوحان مَبغُوضُون، وقد رأيت منهم جماعة لا ينتمون إلى إسلام ولا دين، لَقِيتُ منهم بمكة أبا يمكن الحكم بن هانئ، وهو كان قرأ معي القرآن على الأستاذ أبي جعفر بن الطبَّاع، وأبا عبد الله بن سلارة (٢)، وكان مُتَّهَما بالخناث وهذان من أهل غرناطة، وأبا عبد الله محمد بن عياش الأسود الأقطع من أهل مَا لَقة، وابن أبي دَقُل من أهل تلمسان؛ وقد وُلعوا صبيا أمرد، نظيف الصورة من أهل القدس يسمى أبا بكر.

لقيت هؤلاء بمكة وقد أقاموا بها السنين الطويلة، وتَغَيرت سِحَنهم (٢) من الجوع، وكان عندي شيء فضل من الدقيق والدراهم، فأمرت ابن هانئ (٤) وأصحابه بما خلّصهم من المقام بمكة قبل أن أعرف ما هم عليه من طريقة ابن سبعين، وجاوزوا من حدة إلى عَيْذَاب (٥).

ورأيت من أصحاب ابن سبعين بقُوص زين الدين الأرمني وكان أديبا شاعرا، ورأيت بدَشْنا من أصحاب ابن سبعين أبا محمد عبد الواحد بن المؤخر المدحجي من أهل غرناطة؛ وهو إمام المهراني المتولي إذ ذاك في البلاد، وكان قد حفظ كراسة في علم أصول الدين سردها على من يجتمع به، وأبا عبد الله المالقي.

⁽١) في (ش) مسرحا.

⁽٢) في (ش) ابن سدارة .

⁽٣) السَّحْنة: لِين البَشَرة والنَّعمة، وتطلق أيضاً على الهيئة واللون.

انظر: لسان العرب ٢٠٠/٦ ـ القاموس المحيط ص: (١٥٥٤) [مادة: سحن].

⁽٤) كذا في (ش)، وفي (ب) و(ص) فإن ابن هانئ بدل فأمرت.

⁽٥) عَيْدَاب: بالفتح والسكون، وقال معجمة: بُلَيدةٌ على ضفة بحر القلزم، وهي مَرْسَى جزيرة ليست بالكبيرة للقادم من عَدَن إلى الصعيد، ومنها الجاز إلى جدة.

انظر: الروض المعطار ص:(٤٢٣) ـ معجم البلدان ١٩٣/٤.

⁽٦) الزَّرْب: الْمَدخَل، ويطلق على قُتْرة الصائد التي يَختَبئ فيها.

انظر: لسان العرب ٣٢/٦ ـ تاج العروس ٢/٢ ٥ [مادة: زرب].

وما زال تَلفُظُه البلاد حتى استقر بمكة عند واليها أبي نمي، (٢) وتقدم عنده فإنه قد كان جُرح جرحا شديداً فعالجه / ابن سبعين حتى برئ.

وقد سمعت قاضي القضاة تقي الدين ابن دقيق العيد يقول: رأيت ابن سبعين بمكة، وهو _{آكلام ابن دنيق العبد ب} يتكلم للناس بكلام ألفاظه معقولة المعنى، وحين يُركبها لا يقيم (٤) لها معنى.

ونحو من هذا سمعت قاضي القضاة (٥) بدر الدين ابن جماعة يقول وقد حضر مجلسه: ولا السراق ابن سعين عنيدة المستوعنيدة أن هذا الذي ظهر به ابن سبعين، هـو مُسْتَرق من عقيدة ابن المرأة، وابن أحلى ابن المسرأة وابن أحلى المرأة وابن أحلى المرأة وابن أحلى المرأة وابن أحلى المرأة وابن أحلى المراة وابن أحلى المراقبة وأتباعه، إذ كانوا كلهم اشتغلوا بمرسية. (٦)

وقال بعض من صنف في الوفيات: أبو محمد عبد الحق بن إبراهيم بن محمد بن نصر بن محمد بن نصر بن محمد بن نصر بن محمد بن سبعين المُرْسي الرَّقُوطي من قرى مرسية، توفي عام (٧) تسعة وستين وستمائة ، مكة، ودُفن هناك، ومولده عام أربعة عشر وستمائة ، كان من رؤوس الاتحادية ، مُحلُول عن الشرائع، وله تصانيف.

قال القطب القسطلاني: ثم ظهر لي من بين أصحابه _ يعني ابن سبعين _ شخص يقال النيار الي اخسال النيار الي الله الله أبو الحسن على بن عبد الله بن على النَّمَيري الشُّستَري، وشُشْتَر قرية من قرى المنتاد عائنة الأندلس، وكان فاضلا مسافرا قبل أن يجتمع به، فلما لقيه وافقه على ما اعتقده، وصار الاعادية يسافر بين أصحابه كثيرا، ويدور على البلاد، ويدعو إلى المقالة، فانضمَّ إليه بسببها أهل الجهالة، وله أشعار حيدة، وأزجال حسنة لطيفة، ضمَّنها ما نحَّاه من سلوك طريقة شيخه المنتمى إليه، ومن شعره:

كم ذا تُمَوَّهُ بالشِّعْبَين والعَلَمِ والأمر أوضح من نارٍ على علم

⁽۱) الحديث أخرجه أحمد في المسند ٥/٢٧٨ ـ ومسلم في صحيحه مختصرا ح:(٧١٨٧) كتاب الفتن، باب هلاك هذه الأمة بعضهم ببعض ... ـ وأبو داود في سننه ح:(٤٢٥٢) كتاب الفتن، باب ذكر الفتن ودلائلها ـ والترمذي في سننه ح:(٢٢١٩) كتاب الفتن، باب ما جاء لا تقوم الساعة...

⁽٢) في (ش) بن نمي .

⁽٣) هو: محمد بن أبي سعد حسن بن علي بن قتادة الشريف أبو نمي ولي حكم مكة مات عام ٧٠١هـ .

ترجمته في: العقد الثمين للفاسي ٦/١ ٤٠١ ـ ٤٧١.

⁽٤) في (ش) يقوم.

⁽٥) كذا في (ش) و(ص) وفي (ب) قاضي القضاة ساقطة.

⁽٦) أورده الفاسي في العقد الثمين ٥/٣٣٠.

⁽٧) في (ب) سنة زائدة.

_____ القَولُ الـمُنْيِي عن تَرجمةِ ابْنِ العَرَبِـي _____ الفصل الثامن _____ غَدَوتَ تسأل عن نجدٍ وأنت بها وعَن تِهامَة هذا فعــلُ مُـتَّهم

غُدُوتَ تسأل عن نجدٍ وأنت بها في الحيِّ حَيُّ سِوَى لَيلَى وتسألها حَدِّث بما شئت عنها فهْي راضيةً

ولـــه:

من كسَّر الطِّلَسْمَ من نفسه بَدَا له الكنز الذي قد خَفَا

ولـــه:

قد فتح القفل الذي علق أل قُفلٌ من الأسماء يا حُسنَـــهُ

ولىه:

أَشُوْقٌ بَعدَمَا المطلوب عندي وحبُّ المشار إليه وَتْري

انتهى كلام القطب.

وتوفي الشُّشتري هذا بدِمياط، (١) وقبره بها يزوره أتباع ابن سبعين، ورأيت من أصحابه المختصين به أبا عبد الله محمد بن أحمد بن عيَّاش المالقي الماضي، وأنشدني بعَيْذَاب.

قال: أنشدنا أستاذنا أبو الحسن الشُّشْتري لنفسه:

إذا بَرِيقُ الحِمَى استَطَارَا وقل لمن لم (٥) يَشمّه إنّسي لما بدت من رُبَا الْمُصَلَّى ومُدْلِج في الدُّجَى أتَاهَا وأشرَقَت شمسُه باوج

[أبيات لأأبي اخسن الششتري في مذهب الإتحاد]

وَشِمْتُه فاخْلَع العِهْ أَرا آنست لما شربت نساراً علَّمت الصُّبح الاسْفِسراراً قد صیَّرت لیله نهساراً الکَمال من ذاته فخساراً

عنها فذلك وَهُمٌّ جرَّ للعدم

وكان في العالم ذا مخبــرهُ

فليشكر الله إذا أبصرَهُ

إنسان يا صاح فما أقدره

خليقة الْحَـق الذي دبَّـرهْ^(٢)

وما طَوْر المُحَبَّة غَيرُ بُعــدِي(٢)

في حَالَةِ الصَّمتِ أو في حالة الكَلِمِ (١)/ [٩٦]

(١) ديوان الششتري ص:().

(٢) نفس المرجع ص:().

(٣) نفس المرجع ص:().

(٤) دِمْياط: مدينة قديمة بمصر، يصب من شماليها ماء النيل إلى البحر، وينسب إليها جماعة من أهل العلم.

انظر: معجم البلدان ٥٣٧/٢ .

(٥) في (ش) لم ساقطة.

____ القَـولُ الـمُنْيِي عن تَرجمةِ ابْنِ العَرَبِـي ______ الفصل الثامن ـ

من لُطفِ ساق عليه داراً سُلافَةً تَعقِرُ العُقَداراً العُقداراً العُقداراً العَيْق العَيْداراً المنتق لي (٢) شُربُها اختياراً على الذي قد بنى الْجداراً يشكو لدى (٤) وَصْلِه النّفاراً يشكو لدى (٤) وَصْلِه النّفاراً القَت على وَجْهِها الخِماراً عنونَها مَا رآه عاراً (٥)

[1/97]

يميل من سُكْر ما اعتراهُ سقاه من خَنْدُريس^(۱) أُنسِ رنَّحَهُ سَكُرُهُ فَنَادى وكن خليعاً كما ترانِسي بها صَفَا الوقتُ حين دارت يا عجباً ما^(۱)لِقَيْسِ لَيلَى ليلاه ما هَجرَته لكن لل بُدت دُونَه تَسَمَّى

ورأيت من أصحاب الششتري أبا يعقوب بن ميشر وذلك بالقاهرة، وحُكي لنا أنه كان ابنَ عَلْجٍ (١) شَاباً، حَسنَ الصورة من أهل تونس، استهواه الششتري حتى اقتلعه من أبيه، وصار يطوف معه البلاد، وتمذهب بمذهبه، وكان بالقاهرة قد حصل له تعلق بابن طائفة ان سعيد بالناهرة] سعيد الدولة (١) أيام الأمير ركن الدين الذي (١) بدرس الجَاشنكِير، (٩) ويحضر معه مَجَالس أنسِه، فعمل له زاوية بناحية حارة اليهود حارة زويلة، وأجرى له راتبا دقيقا ودراهم يأخذها، وقد كان حفظ من كلام أصحابه ألفاظا يسردها موهمة، ويحمل تحت إبطه كتباً يوهم أنه يحسن قراءتها وهو لا يحسن القراءة، وكان يَلتَئم كثيرا بالشيخ نصر المنبِحي الساكن حارج باب النصر من القاهرة، ويديم الاجتماع به وبابن سعيد الدولة، وكان

⁽١) الخندريس: الخمر القديمة.

انظر: لسان العرب ٢٢٧/٤ ـ المعجم الوسيط ص:(٢٥٨).

⁽٢) في (ش) في زائدة .

⁽٣) في (ش) ما ساقطة .

⁽٤) في (ش) الذي، وهو خطأ.

⁽٥) ديوان الشُّشتَري ص:().

⁽٦) في (ب) على وهو خطأ.

⁽٧) هو: تاج الدين ابن سعيد الدولـة، كـان سـفِيرَ دولـة، وصـاحب مكانـة عنـد الجاشـنكير بسـبب صحبته للشيخ نصر المنبحي الصوفي، شيخ الجاشنكير.

ترجمته في: البداية والنهاية ٢٦/١٤.

⁽٨) في (ش) الذي سا قطة.

⁽٩) هو: السلطان ركن الدين بيبـرس بن عبد الله الجاشنكير، جركسي الجنس، أول من ملك مصـر من الجراكسة قتل عام ٧٠٩هـ .

ترجمته في: البداية والنهاية ٤٥/١٤ ـ النجوم الزاهرة ٢٣٢/٨ .

الشيخ نصر له اعتناء كبير بكتب محيي الدين ابن العربي، وكتب عبد الحق بن سبعين، وكان قد صار له بترداد الأمراء صيت كبير وحَاةٌ عظيم، وكان يسعى لناس عنده عند من ذكر في أشغال دنياوية، وكان منقطعاً عن نقل قدميه إلى أحد، إلا أن الناس كانوا يغشونه كثيرا فلا يغيب عنه شيء من أحوال الناس.

وأخبرني العدل الخير شمس الدين بن الراعي (١) بدمياط أنه كان يقرأ في المصحف، وحضر عنده أبو يعقوب بن ميشر، فقال له: هذا الذي يقرأه / هو مثل شعر المتنبي!! [٩٩٧] ورأيت بالقاهرة العفيف أبو الربيع سليمان بن علي بن عبد الله بن علي بن ثابت بن وتروزي نساح النبيد ورأيت بالقاهرة العفيف أبو الربيع سليمان بن علي بن عبد الله بن علي بن ثابت بن والمسائي وياد الموالة] [الكومي] (٢)، وكان يحضر عندي في بيتي في المدرسة الصالحية، (٣) وينظر في شيء من النحو، وأنشدني قطعا من شعره. وكان قد تزوج بنت ابن سبعين، وأولدها ولكا يسمى عمدا، وكان شاعرا ظريفا، ومات وهو شابٌ، ولما حضر معنا للقراءة على الشيخ شمس الدين محمود الأصبهاني سأله: من أنت؟ فقال: أنا ابن مملوكك العفيف التلمساني، فتبسم الشيخ، وقال: أنت عريق في الألوهية!! أمك بنت ابن سبعين، وأبوك العفيف العفيف العفيف التلمساني.

وللعفيف أشعار كثيرة فيما انتحاه من طريقته، أنشدنا الأديب الفاضل ناصر (٤) الدين أبو بكر محمد بن الأمين سيف الدين عمر بن أبي بكر بن إسماعيل بن عمر بن بُختِيار السلار الدمشقى (٥) للعفيف التلمساني.

إلى الرَّاحِ هُبُّوا حين تَدعُو المَثَالِث (١) فما الرَّاحُ للأرْوَاحِ إلا بَواعثُ (٧)

⁽١) هو: محمد بن محمد بن إسماعيل أبو عبد الله شمس الدين الراعي الأندلسي القاهري المالكي ولد سنة ٧٨٢هـ تقريبا، عالم نحوي بارع في الإعراب، مات عام ٨٥٣هـ .

ترجمته في: الضوء اللامع ٢٠٣/٩ ـ التبر المسبوك ص:(٢٩١) ـ نظم العقيان ص:(٢٦١) ـ شذرات الذهب ٢٧٩/٧ .

⁽٢) في جميع النسخ الكوفي، وهو تصحيف والصواب ما أثبته، وقد سبق بيان ذلك، انظر ص: (...).

⁽٣) المدرسة الصالحية: بناها الملك الصالح نجم الدين أيوب بن الملك الكامل سنة ٦٣٩هـ بالقاهرة، ورتب فيها دروساً للمذاهب الأربعة.

انظر: خطط المقريزي ٢٠٩/٤ ـ الدارس في أخبار المدارس ٢٣٩/١.

⁽٤) في (ب) ناصر ساقطة.

⁽٥) ترجمته في: الدرر الكَامنة ١٢٤/٤ .

⁽٦) المثالث: ج مثلث: وهو الشراب الذي طُبخ حتى ذهب ثلثاهُ، ويطلق على معانٍ أخر. انظر: لسان العرب ١١٩/٢ [مادة: ثلث] ـ القاموس المحيط ص:(٢١٢).

⁽٧) ديوان العفيف التلمساني ص:(١٦٣).

وَقَفَنَا على المغنى قديمًا فما أَغنَى ومَا دَلَّت الأَلفاظُ فيهِ على المعْنَى (١) القصيدة. وأنشد له القطب القسطلاني قصيدة أوَّلها:

ألم تر وجه الحقِّ^(۲)أوضح واضح واضح ألم تر وجه الحقِّ^(۲)أوضح واضح

وكان هذا التلمساني متقلبا في أحواله؛ فتارة يكون شيخ رواية (٤)، وتارة يشتغل في ديوان الجدم، قدم علينا القاهرة، فنزل في خانكاه سعيد السعداء في إيالة شيخ الشيوخ إذ المول العفيد التلساني ذاك وأقام أشهراً، ثم حكي عنه أنه حضر مجلس أنس، ومعهم مُغَنَّ مَلِيح، فشاع عنه أنه قبّل المغني، وقال له: أنت الله! فرمى الصبي الطّار من يده، / ووحَمَ لمقالة العفيف، [٩٨] وأصبح أهل المجلس يتحدثون بما قاله العفيف، فخاف على نفسه، وخرج فارًا قبل الظهر اللهام.

ويجكى عنه أنه كان ابنه نائما^(٥) فوطِئه العفيف أبوه، فَتَنَبه ابنُه وقال: يا أَبَتِ ما هـذا؟! [حكابة تهاءن نعن فقال: فعلتُ هذا بك حتى تزول^(١) عنك الأوهام، لا فرق بين أن أطأك أو تطأني!! العنيف التلسانيا وكان شيخا^(١) أبيض اللون، أقرب^(٨) للقِصر، فصيحا مليح الحديث، لم يتظاهر عندي بشيء من مذهبه وقد مدح ابن الزبير الوزير وغيره، وشعره (٩) جيد مدون.

ورأيت بالقاهرة أيضا ممن سلك هذا المسلك، واشتهر عنه ذلك (۱۰ شيخا قصيرا أبيض يقال له أبو الفضل الرقام، خرج من تونس فارًّا من القتل؛ إذ شُهِد عليه بالزندقة، فلما إذكر أبي حان عال أبي عاد على النفل الرقام من الاتحادية) جاء ديار مصر نزله الشيخ علاء الدين على بن إسماعيل القونوي في الخانكاه، وانْتَابَه بعض

⁽١) نفس المرجع ص:().

⁽٢) في (ش) الحسن.

⁽٣) ديوان العفيف التلمساني ص: (١٧٩).

⁽٤) في (ش) زاوية.

⁽٥) كذا في (ش) وفي (ب) قائما وهو خطأ.

⁽٦) في (ش) تزول الظنوذ.

⁽٧) كذا في (ش) وفي (ب) شيخنا وهو خطأ.

⁽٨) في (ش) أقرب ساقطة .

⁽٩) في (ش) وشعره ساقطة .

⁽۱۰) في (ش) ذلك عنه.

_____ القَـولُ الـمُنْيِي عن تَرجمةِ ابْن العَرَبِي _____ الفصل الثامن _____

الناس للقراءة عليه، ومنهم الشيخ عز الدين ابن العجمي (١) فقرأ عليه، ثم هجره لما اطلع على مذهبه.

ولما خلت الخانكاه المنسوبة للأمير بدر الدين المحسني مُتَولي ثغر الاسكندرية، سعى له الشيخ علاء الدين المذكور في مشيختها فتولاها، ولما تولى ملك إفريقية (٢) الشيخ أبو يحيى اللحياني وجَّه وراء أبي الفضل ليَقدُم عليه تونس، فخاف من القتل و لم يُجبه، وكانا متصادقين في تونس، وحين خلا ديار مصر ومات أبو الفضل باسكندرية.

ورأيت بالقاهرة ممن ينسب إلى الزندقة المحيي الأصبهاني كان شيخ علاء الدين القونوي قد ولاً مشيخة (.....)(٢)، وحكي عنه أنه أفسد عقائد شباب كثيرين ترددوا إليه.

قال أبو حيان: ورأيت بمكة في ذي الحجة سنة تسع وسبعين وستمائة حسن بن الأمير أبي الحسن علي (ئ) النائب (٥) بمرسية عن أخيه ملك الأندلس // المتوكل على الله أبي عبد الله محمد بن يوسف بن هود الجذامي، (١) وسلمت عليه وعرَّفته أني من أهل الأندلس // (٧)

⁽١) هو: محمد بن أحمد بن عبد العزيز أبو عبد الله عز الدين الحلبي يعرف بابن العجمي، فقيه شافعي بارع، مشارك في العلوم مات عام ٦٧٣هـ .

ترجمته في: الوافي بالوفيات ١٠٣/٢ ـ الأعلام ٥/٣٢٢ ـ معجم المؤلفين ٢٧٦/٨ .

⁽٢) إفريقية: نسبة لإفريقس بن أبرهة ملك اليمن لأنه أول من افتتحها، تقع غرب مصر من المغرب الأدنى، ينس إليها جَمْعٌ من أهل العلم، وتقع اليوم في دولة تونس.

انظر: الروض المعطار ص:(٤٧) ـ معجم ما استعجم ١٧٦/١ ـ المغرب في ذكر بلاد إفريقية والمغرب ص:(٢١).

⁽٣) كذا في جميع النسخ موضع بياض.

⁽٤) هو: الأمير أبو الحسن عضد الدولة، أسره العدو زمن أخيه ابن همود الجذامي في غمارة، وافتكه بمال كثير مات عام ..؟

انظر: الإحاطة لابن الخطيب ١٣١/٢ ـ نفح الطيب ٤٠٦/٧ .

⁽٥) في (ب) الثابت وهو تصحيف.

⁽٦) آخر ملوك دونة بني هود بالأندلس، ثار على دولة الموحدين بالمغرب، واستغل فترة ضعفهم سنة ٥٦٥هـ، ودعا بدعوة العباسيين فبويع له سنة ٩٦٩هـ، وتملك على معظم الأندلس وغرناطـة، ومـات مقتولا عام ٥٣٥هـ.

ترجمته في: وفيات الأعيان ١٦/٧ ـ تاريخ ابن خلدون ٥٣٦/٣ ـ الحلة السيراء لابن الأبار ٢٩٦/٢ ـ نفح الطيب ٤٤٦/١ ـ الاستقصا للناصري ٢٣٥/٢ .

⁽٧) كذا في (ش) و(ص) وفي (ب) ساقط.

_____ القَـولُ الـمُنْيِي عن تَرجمةِ ابْنِ العَرَبِـي _____ الفصل الثامن _____

فأقبل عليَّ وتحدثنا زمانا، ثم إثر ذلك جئته وسلمت عليه فأظهر أنه لم يعرفني، وأنه ما رآنى قبل ذلك، وهكذا عادة هؤلاء الزنادقة / يظهرون أنهم يغيبون ويحضرون.

جرى لي مع بعضهم وهو الذي سماه العَامَّة طاووس الحرم لما أقام بمكة، وروى لهم ولا أور أي حاد عليه غيبة الحديث الموضوع على رجل سموه بابا زين، وذلك أني رحلت إلى الإسكندرية سنة حرت له ما أحد الا أعادة المحتودية و كان بها شخص كنا ندعوه نجم الدين الجرجاني، وكان يقرأ معنا على الشيخ شمس الدين الأصبهاني شارح المحصول، (۱) وكان فيه انشراح وميل إلى الشباب (۲) فذكروا أنه قعد أياما على قبر المرسي، فسرت إليه من القبر الأسرار الصوفية، فرحل إلى الشاب المكندرية وأقام بها، فلما علمت أنه بها قصدته للسلام عليه، وتجديد عهد الصُّحبة به، فلما سلمت عليه قلت له: أنا صاحبك أبو حيان! فقال لي لأ أدري من أبو حيان! فقلت له: الذي كان يصحبك في القراءة عند شمس الدين الأصبهاني، فأنكر أنه يعرف من الأصبهاني!!

وكذا عادة هذه الطائفة يكثر منهم البهتان، والانكار لمن يعرفونه، فبقيت أتعجب من وذكر أبي جان بهتان إنكاره لي وإنكاره للشيخ شمس الدين الأصبهاني. ثم انتقل من الإسكندرية إلى مكة، وسُمِّي (٣) بنجم الدين الأصبهاني وترك الجرجاني، وصار من يقدم إلى مكة للحج يزوره ويتحفه، ويقبل يده ويطلب منه الدعاء (٤).

رجعت إلى حديث ابن هود، ولولا أنه يجب عليَّ التعريف بحاله لم أذكره؛ وكان هذا الرجل من غلاة هذه الاتحادية، (٥) المنسلخة عن ملل الأنبياء، وأنشد له من نظمه (٢)، وحكى عنه من نثره، ثم ذكر كلا منهما.

قال: وهذه الطائفة الاتحادية تذكر لهما اصطلاحات توهم العوام بهما، وأنه تحمت ما الصطلاحات طائفة ابن العربي الحاتمي القصد منها يختلقونه أسراراً لطيفةً، وللعوام وُلوع بهذه الطائفة التي توهم أنها وصلت إلى الله تعالى. إيهام عوام الناس

⁽١) واسمه "شرح منهاج الوصول إلى علم الأصول" منه نسخة خطية بدار الكتب المصرية برقم: ٢٣١ أصول فقه.

⁽٢) في (ب) الباب.

⁽٣) في (ب) وقسما وهو خطأ .

⁽٤) انظر: العقد الثمين للفاسي ٢٧٧/، حيث أورد التقي الفاسي هذا النصَّ نقلا عن كتاب النَّـضار لأبي حيان.

⁽٥) في (ش) هذه الطائفة الاتحادية.

⁽٦) في (ش) من حر نظمه .

____ القَـولُ الـمُنْيِي عن تَرجمةِ ابْن العَرَبــي _______ الفصل الثامن ___

قال: وقد ذكره المؤرخ أبو عبد الله محمد بن إبراهيم بن أبي بكر الجزري^(۱) في تاريخه، فوصفه / بالشيخ الصالح، الإمام القدوة الزاهد، العارف المحقق، بقية السلف بدر الدين [٩٩ أ] أبي علي الحسن، وأرَّخ وفاته في شعبان سنة تسع وتسعين وستمائة، ودفن بقاسيون، (٢) ومولده في شوال سنة ثلاث وستمائة، وأنه كان يلبس الصوف وعلى رأسه قبع صوف، والغالب عليه الحِكَمِيَّات، وكلام أرباب الطريق، وكان أصحابه يتألهونه ويقولون عنه إنه يعرف صناعة الكيمياء والاسم الأعظم. (٦)(٤)

انظر: معجم البلدان ٢٥/٤ .

(٣) يعتقد الصوفية أن اسم الله الأعظم لا يُطْلع الله عليه إلا خَاصَّة خلقه من الأنبياء والأولياء، بينما يخفيه عن عامة الناس وجماهيرهم، يقول الغَزَّالي: " والاسم الأعظم يختص بمعرفته نبيي أو ولي " [المقصد الأسنى ص:(١٢١)].

فيجعلون لبعض الناس خواصاً تُهَيِّتُهم لمعرفة اسم الله الأعظم، يخرقون به العادات، ويصفونه بخواص لا تكون لغيره، يحصل بها التلبيس على الناس بخوارق مخالفة للشرع الحنيف، وذلك بدعوى معرفة اسم الله الأعظم.

في حين نجد النصوص الشرعية التي نَصَّت على فضل الدعاء باسم الله الأعظم، غيرُ صريحة في تحديد هذا الإسم، وكذا ما ورد عن الصحابة والتابعين من آثار في ذلك، بالإضافة إلى أن معرفته غير مقصورة البتَّة على أحدٍ من خلقه، أو الأولياء من عباده، كما يدَّعيه الصوفية بل يشترك في الدعاء به جميع خلقه من المؤمنين.

ولمزيد من البسط يُنظر: شأن الدعاء للخطابي ص:(٢٥)، تفسير ابن كثير ١٤٠/١ و الروض الأنف للسهيلي ٢٧/١ وما بعدها ـ أضواء البيان ٤٠٠٥ ـ النهج الأسمى للحمود ٢٣/١ وما بعدها ـ أسماء الله وصفاته للأشقر ص:(٣٧) ـ و بحث لطيف عن اسم الله الأعظم د. عبد الله الدميجي ص:(٢١١ ـ ١٢٨).

⁽۱) هو: شمس الدين ابن الجزري الدمشقي ولد سنة ٢٥٨هـ، مؤرخ شهير، حسن المذاكرة، صنف تاريخا كبيرا مات ٧٣٩هـ .

ترجمته في: الوافي بالوفيات ٢٢/٢ ـ الدرر الكامنة ٣٠١/٣ ـ الإعلان بالتوبيخ ص:(٣٠٧) ـ شذرات الذهب ١٢٣/٦.

⁽٢) قاسيون: بالفتح وسين مهملة وهو الجبل المشرف على مدينة دمشق، وفيه عدة مغارات، وآثار الأنبياء وكهوف.

⁽٤) لم أحده في المطبوعة من تاريخ ابن الجزري (ط. المكتبة العصرية - بيروت).

وهذا من جهل هذا المؤرخ؛ كيف يصف من هو أكفر الكفرة والاتحادية بهذه وتكي السعاري على الأوصاف! ولكن هكذا وصف أيضا في تاريخه العفيف التلمساني (١) وهو أحد شيوخ الجرب الورغ الاتحادية، وغيره من شيوخهم أيضا، وذلك جهل منه بحقيقة معتقدهم.

ولما ترجم أبو حيان في النّضَارِ الشيخ نصر بن سلمان المَنْبِحي قال فيما قرأته بخطه: وكان مولعا باقتناء كتب ابن العربي صاحب الفتوح المكية، وكلام ابن سبعين، ويصحب بعض أصحاب ابن سبعين. ثم قال أبو حيان: إنه قرأ على نصر المذكور صحيح البحاري وغيره. قال: وأنا متوقف في الرواية عنه.

٣٣ ومنهم العلامة الحافظ الشمس أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي إنوى الحافظ النفن شر الدين الذهبي الدين الذهبي الشافعي، مات في ذي القَعدة سنة ثمان وأربعين وسبعمائة.

فقال في سير النبلاء: "العلامة صاحب التواليف الكثيرة محيي الدين أبو بكر محمد بن علي سير علي بن محمد بن أحمد الطائي الحاتمي المُرسي بن العربي، نزيل دمشق، ذكر أنه سمع من [ذكر الذهبي ساعات ابن العربي عن علماء القراءات العربي عن علماء القراءات العربي عن علماء القراءات العربي عن ابن والمدين بالأندلس والمن بشكوال (٢) و والمنسق من ابن والمدين بالأندلس الحرستاني (١) و وبغداد، وسكن الروم مدة، وكان ذكيا كثير العلم، كتب الإنشاء لبعض

⁽١) تاريخ حوادث الزمان لابن الجزري ٨٠/١ -٩٦.

⁽٢) هو: خلف بن عبد الملك بن مسعود بن بَشكُوال الأنصاري الأندلسي القرطبي ولد سنة ٩٤هـ، محدث مؤرخ متقن، واسع الرواية شديد العناية بها من آثاره "الصِّلَة" مات عام ٧٨هـ.

ترجمته في: معجم أصحاب الصدفي لابن الأبار ص:(٨٥) _ التكملة لكتاب الصلة لابن الأبار ٢٤٨/١ . وفيات الأعيان ٢٤٠/٢ _ السير ١٣٩/٢١ .

⁽٣) كذا في السير وفي جميع النسخ ابن صاق، وهو تصحيف.

⁽٤) هو: محمد بن خلف بن صاف أبو بكر الإشبيلي، عالم بالقراءات واللغة، أقرأ الناس نحـو خمسين عاما، ومات عام ٥٨٥هـ.

ترجمته في: صلة الصلة لابن الزبير القسم الخامس ص: (٣٩٤) ـ التكملة لابن الأبار ٢١/٢ ـ معرفة القراء للذهبي ص: (٣٠٢) ـ غاية النهاية ١٣٧/٢ .

⁽٥) هو: زاهر بن رستم بن أبي الرجاء أبو شجاع مكين الدين الأصبهاني البغدادي ولد سنة ٢٦هه، سمع الحديث، وقرأ بالروايات، مات عام ٢٠٩هه.

ترجمته في: المختصر المحتاج إليه ص:(١٨٧) ـ معرفة القسراء الكبيار ص:(٣٢٤) ـ السيسر ١٧/٢٢ ـ إتحاف الورى لابن فهد ٣٠/٣ .

⁽٦) هو: عبد الصمد بن محمد بن أبي الفضل أبو القاسم جمال الدين بن الحَرَسْتاني الشافعي ولد سنة ٥٢٠هـ. منيخ عالم مفتي، تولى القضاء بدمشق مات عام ١٦٤هـ.

الأمراء بالمغرب، ثم تزهّد وتفرّد (١)، وتعبّد وتوحّد، وسافر وتجرّد، وأتهم (٢) وأنجد، وعمل الخلوات، وعلّق شيئا كثيرا في تصوف أهل الوحدة.

ومن أرْدَئِ تواليفه كتاب / الفصوص فإن كان لا كفر فيه، فما في الدنيا كفر، نسأل [٩٩/ب] الله تعالى العفو والعافية فواغوثاه يا الله! وقد عظمه جماعته، وتكلفوا لما صدر منه ببعيد الاحتمالات.

ثم قال: فإن كان محيي الدين رجع عن مقالاته تلك قبل الموت فقد فاز، وما ذلك على إتوند النهي برجوع الله بعيد. وتوفي في ربيع الآخر سنة ثمان وثلاثين وستمائة. وقد أوردت عنه في التاريخ الموت الله الكبير، وله شعر رائق، وعلم واسع، وذهن وقاد، ولا ريب أن كثيرا من عباراته له تأويل (٢) إلا كتاب الفصوص (١٠٠٠).

ولما ذكره (٥) في تاريخ الإسلام زاد في آبائه بعد أحمد عبد الله، ونسبه أيضا أندلسيا وقال: "المعروف بابن العربي صاحب المصنفات، وقدوة أهل الوحدة، ولد في رمضان سنة ستين وخمسمائة بمُرسية، وذكر أنه سمع بمُرسية، وأنه سمع بقرطبة (٢) من أبي القاسم خلف

ترجمته في: معجم البندان ۲۷۹/۲ ـ السير ۲۲/۰۸ ـ دول الإسلام ۸۲/۲ ـ طبقات الشافعية الكبرى ١٩٦/٨ ـ ذيل التقييد للفاسي ٣٦/٣ .

⁽١) في (ش) وتفرد وتغرب.

⁽٢) في (ب) وأقحم وهو تحريف.

⁽٣) والمقصود من كلام الذهبي ما يرد في شعر ابن العربي من رموز غزلية، أو عبارات غير واضحة في وحدة الوجود، أما كلامه الواضح البَيِّن في تأصيل الوحدة الإلهية، والنبوة والولاية، وتأويل القرآن فلا يتأوله إلا غير عالم بمذهبه، أو متعصب له، غال فيه، فاعرف رحمك الله كلام الذهبي!!

⁽٤) سير أعلام النبلاء ٢٣/٨٨ـ٩٤ بتصرف يسير.

⁽٥) في (ب) ذكرناه وهو خطأ .

⁽٦) قرطبة: cordoba قاعدة دولة الإسلام بالأندلس زهاء ثلاثة قرون، كان سقوطها عام ٦٣٣هـ، وهي مدينة عريقة عتيقة، اشتهرت بالعلم والمعرفة رِدْحا طويلا من الزمن في عدوتي الأندلس والمغرب، وتُعدُّ اليوم مدينة إسبانية أوربية، لم يبق من آثارها الشاهدة على عظمتها سوى المسحد الجامع الأعظم، الذي حوَّلته الصليبية الحاقدة إلى كنيسة كاتدرائية، وموقعها جنوب إسبانيا قرب مدينة إشبيلية.

انظر: الروض المعطار ص: (٥٦) ـ الآثار الأندلسية الباقية ص: (١٨).

القَولُ المُنْيِي عن تَرجمةِ ابْنِ العَرَبِي الفصل الثامن الفصل الثامن المُنْ يَعن تَرجمةِ ابْنِ العَرَبِي الفصل الثامن المان المان

بن بَشكُوال، وبإشبيلية (۱) من أبي بكر محمد بن خلف بن [صاف] (۱)، وقد سمع بمكة من زاهر بن رستم كتاب الترمذي، وسمع بدمشق من أبي القاسم عبد الصمد بن الحرستاني القاضى، وبالموصل (۱) وبغداد، وسكن الروم ومكة.

وساق كلام ابن مَسْدي السابق، قال: وذكر أنه سمع من أبي الخير أحمد بن إسماعيل الطَّالْقاني. (٤) قال (٥) الذهبي: وهذا إفك بَيِّن ما لحقه أبداً!

قال: وذكره أبو عبد الله الدَّبيشي، فقال: أحد عن مشيخة بلده، ومال إلى الأدب، وكتب لبعض الولاة، ثم حج و لم يرجع، وسمع بتلك الديار، وروى عن السلّفي بالإجازة العامة، وبرع في علم التصوف، وله فيه مصنّفات كثيرة، ولقيه جماعة من العلماء والمتعبدين، وأخذوا عنه.

وقال ابن نقطة: سكن قونية (٦) و[ملطية] (٧) (٨)مدة، وله كلام وشعر غير أنه لا يعجبني

(١) إشبيلية: sevilla أعظم وأجمل المدن الأندلسية، سقطت بيد النصارى القشــتاليين سنة ٦٤٦هـ، وتعد اليوم من مدن إسبانيا الكبيرة، حيث اختفت آثار عمرانها الإسلامي، وبخاصــة جامعهـا الأعظـم الذي حُوِّل مع الأسف إلى كنيسة كاتدرائية، وينسب إلى إشبيلية جَمعٌ من العلماء الكبار.

انظر: الروض المعطار ص:(٥٨) ـ الآثار الأندلسية الباقية ص:(٥٥).

(٢) في جميع النسخ صارم بدل صاف، وما أثبته هو الصواب.

(٣) الموصل: بالفتح وكسر الصاد، مدينة عظيمة بالعراق، سُميت بالموصل لأنها وصلت بين الجزيسرة والعراق، تقع على طرف نهر دِجلة، وينسب إليها جمعٌ من العلماء .

انظر: معجم البلدان ٥/٥٥ ـ الروض المعطار ص:(٥٦٣).

(٤) هو: أبو الخير رضي الدين الطَّالْقاني القزويني الشافعي ولـد سنة ١٠هـ، علامة واعـظ ذو الفنون، سمع الكتب الكبار، ودرَّس بقزوين وبغداد مات عام ٩٠هـ.

ترجمته في: الأنساب ٢٨/٤ ـ المختصر المحتاج إليه ص:(٩٩) ـ الإعلام للذهبي ٣٩٨/٢ ـ السيسر ١٩٠/٢١ ـ السيسر ١٩٠/٢١ .

(٥) كذا في (ش) وفي (ب) قال ساقطة.

(٦) قُونِيَة: بالضم والسكون، ثم نون مكسورة، من مدن الروم العظيمة، تقع حاليا ضمن حدود دولة تركيا.

انظر: معجم البلدان ٤٧١/٤ ـ الروض المعطار ص:(٤٨٤).

(V) في (ش) ملاطية، وفي (ب) و(مطية)، والصواب ما أثبته.

(٨) مَلَطْية: بفتح أوله وثانيه، ثم سكون الطاء وتخفيف الياء، مدينة قديمة بالشام، ينسب إليه عدد من الرواة.

انظر: الروض المعطار ص:(٥٤٥) _ معجم البلدان ٥٢٣/٥.

_____ القَـولُ الـمُنْيِي عن تَرجمةِ ابْنِ العَرَبِـي _____ الفصل الثامن _______

قال الذهبي: كأنه يشير إلى ما في شعره من الاتحاد، وذكر الخمر والكأس والملاح، كما أنشدنا أبو المعالي محمد بن على عن ابن العربي لنفسه: /

بذي سَلَم والدَّيرِ من حاضِرِ الحِمَا فِلْبَاءٌ تُرِيك الشَّمسَ في صُورة الدُّمَى فَأَرقُب أَفلاكاً وأَخدُم بِيعَة وأحرُسُ رَوضاً بالرَّبِيعِ مُنمْنَما (٢) فَوقتاً أُسَمَّى راهباً ومُنجِّمَا ومُنجِّمَا تَقَلَّتُ مُجبُوبِي (٢) وقد كان واحداً كما صيَّروا الأقْنَامَ بالذَّاتِ أَقنُمَا فلا تُنكِرَن يا صَاحِي قولي غزَالَةً تَغِير لِغِزلانِ يَطُفْن على الدُّمنَى فلا تُنكِرَن يا صَاحِي قولي غزَالَةً وللشَّمنِ أوجُهاً وللشَّمنِ أوجُهاً وللشَّمنِ أوجُهاً وللرَّوضِ أَخْلاقاً وللبرقِ مَبْسِمَا (١٤) كما قد أَعَرِن للغُصُونِ مَلابِساً وللرَّوضِ أَخْلاقاً وللبرقِ مَبْسِمَا (١٤)

ومن شعره في الحق تعالى:

ما ثمَّ سِترٌ ولا حِجابٌ فما ثمَّ إلا الله ليس سِواهُ لقد صار قلبي قابلا كل صورة

بــل كُلُّه ظَاهِرٌ مُبِيـــنُ وكل يصير بالوجــودِ يــراهُ^(٥)

الأبيات الماضية في ابن نقطة. وله من قصيده:

عَقدَ الخلائِقُ في الإله عَقائداً وأنا اعتقدتُ جَميعَ مَا اعتَقدوهُ

كان الرجل قد تصوَّف وانعزل، وجاع وسهر، وفتح عليه بأشياء امْتَزَجت بعالم الخيال، والخَطَرات والفِكْرَة، فاستحكم به ذلك حتى شَاهَد بقُوَّة الخَيَّال أَشْيَاء ظنَّها موجودةً في الخارج، وسمع من طَيشِ دِمَاغِه خطاباً اعتقده من الله، ولا وُجُود لذلك أبدا في الخارج، حتى أنه قال: لم يكن الحقُّ أُوقَفَنِي على ما سطَّره لي، وذكر ما عجَّلت به في الفصل الرابع.

ومن كلامه في كتاب فصوص الحكم قال: اعلم أن التنزيه عند أهل الحقائق في الجناب الإلهي عَينُ التحديد والتقييد فالمنزه إما جاهل، وإما صاحب سوء أدب، ولكن إذا أطلقاه

⁽١) تاريخ الإسلام حوادث سنة ٦٣٨هـ ص:(٣٧٥- ٣٧٦).

⁽٢) كذا في (ش) وفي (ب) محنوني.

⁽٣) تاريخ الإسلام حوادث سنة ٦٣٨هـ ص:(٣٧٥_ ٣٧٦).

⁽٤) ديوان ترجمان الأشواق ص:(٥٥- ٤٧).

_____ القَـولُ الـمُنْيِي عن تَرجمةِ ابْنِ العَرَبِـي _____ الفصل الثامن _____

وقالا به فالقائل بالشرائع المؤمن إذا نزَّه ووقف عند التنزيه / و لم ير غير ذلك فقد أساء [١٠٠/ب] الأدب، وأكذب الحق والرسل وهو لا يشعر، وهو كمن آمن ببعض // وكفرببعض، // (١) لا سيما وقد عُلم أن أَلسِنَة الشرائع الإلهية إذا نطقت في الحق تعالى بما نطقت به، إنما اذكر النعبي لفضائح النا العربي واعتقاده نسبي حاءت به في العموم على المفهوم الأول، وعلى الخصوص على كُلِّ مُفْهَمٍ يُفهم من وجوه النصوص] ذلك اللفظ بأي لسان كان في موضع ذلك اللسان، فإن للحق في كل حَلْق ظهوراً.

فهو كالظاهر في كل مفهوم، وهو الباطن عن كل فهم، إلا عن فهم من قال: إن العالم صُورتُه وهُويَّته، وهو الاسم الظاهر كما أنه بالمعنى رُوح ما ظَهَر فهو الباطنُ، فَنِسبَتُه لما ظَهَر عن صُور العالم نسبةُ الرُّوح المدبِّر للصورة، فتُوجد في حَدِّ الإنسان مثلا بَاطنه وظاهره، وكذلك كلُّ محدود، فالحقُّ محدودٌ بكل حَدِّ، وصُور العالم لا تنضبط ولا يحاط بها، ولا يعلم حدود كل صورة منها إلا على قدر ما حصل لكل عالم من صورة، ولذلك يجهل حد الحق، فإنه لا يعلم حدُّه إلا بعلم حد كل صورة وهذا محال.

وكذلك من شبّهه وما نزّهه، فقد قيده وحدده وما عرفه، ومن جمع في معرفته بين التنزيه والتشبيه، وصفه بالوصفين على الإجمال، لأنه يستحيل ذلك على التفصيل، // كما عرف نفسه مجملا لا على التفصيل، // (٢) ولذلك ربط النبي شمعرفة الحق بمعرفة النفس فقال: «من عرف نفسه عرف ربه.» (٢) وقال تعالى ﴿ سَنُرِيهِم آياتِنَا في الآفاق وفي أنسُهِم هُ وهو عينك ﴿ حَتَى يَبَيّن لهم ﴾ أي للناظرين ﴿ أَنّه الحَقُ من حيث إنك صورته وهو روحك، فأنت كالصورة الجسمية لك، وهو لك كالروح المدبر لصورة حسدك.

⁽١) كذا في (ش) وفي (ب) ساقط.

⁽٢) في (ش) ساقط.

⁽٣) هذا الحديث موضوع لا أصل له، وإنما يحكى عن يحيى بن معاذ الرازي من قوله.

ذكره الزركشي في التذكرة ص:(١٢٩)، والسخاوي في المقاصد الحسنة ص:(١٩)، والسيوطي في الدرر المنتشرةص:(٢٥٨)، والعجلوني في كشف الخفاء ٢٦٢/٢، والألباني في السلسلة الضعيفة ١٦٥/١.

وقد شُجِنت كتب الصوفية بذكر هذا الحديث على أنه ثابت، وبنوا عليه أموراً ومسائل عندهم، قال العجلوني: إن الشيخ محيي الدين ابن عربي قال: هذا الحديث وإن لم يصح من طريق الرواية فقد صحّ عندنا من طريق الكشف. وصنَّف الحافظ السيوطي في الكلام على هذا الحديث رسالة لطيفة وسَمَها "بالقَول الأشبّه في حديث من عَرَف نَفسَه فَقَد عَرَف رَبَّه" طبعت ضمن الحاوي لفتاوى السيوطي فانظرها لزاماً ٢٨٨/٢ .

⁽٤) بعض الآية: ٥٣ من سورة فصلت .

_____ القَـولُ الـمُنْبِي عن تَرجمةِ ابْنِ العَرَبِـي _____ الفصل الثامن _____

فإن الصورة الباقية إذا زال عنها الروح المدبر لها لم يبق إنساناً، ولكن يقال فيها: إنها (١) صُورةً تُشبه صُورة الإنسان، فلا فرق بينهما وبين صورة / من خشب أو حجارة، ولا [١٠١/أ] يطلق عليها اسم إنسان إلا بالمجاز لا بالحقيقة. وصورة العالم لا يتمكن زوال الحق عنها أصلا، فحد الألوهية له بالحقيقة لا بالمجاز كما هو حد الإنسان. (٢)

إلى أن قال في قوله تعالى ﴿ وَقَالُوا لا تَذَرُن عَالِهَ تَكُم ولا تَذَرُن وداً ولا سُوَاعاً ولا يَغُوث ويَعُوق ونَسرًا ﴾ (٢)، قال: فإنهم إذا تركوهم جهلوا من الحق قدر ما تركوا من هؤلاء، فإن للحق في كل معبود وجها يعرفه من يعرفه، ويجهله من يجهله من المحمديين ﴿ وقَضَى رَبِكَ أَلا تَعبُدوا إلا إيّاه ﴾ (٤) أي حَكَم، فالعالم يعلم من عبد، وفي أي صورة ظهر حتى عُبِد، وإن التفريق والكثرة كالأعضاء في الصورة المحسوسة، وكالقوى المعنوية في الصورة الروحانية، فما عبد غير الله تعالى في كل معبود. (٥)

إلى أن قال: مما خطيئاتهم فهي التي حَطَّت بهم فغرقوا في بحار العلم بالله وهو الحَيْرة، فأدخلوا نارا في عين الماء في المحمديين، ﴿ وإذَا البِحَارِ سُجِّرَت ﴾ (١) التنور إذا وُقِد به (١)، فأدخلوا نارا في عين الماء في المحمديين، ﴿ وإذَا البِحَارِ سُجِّرَت ﴾ التنور إذا وُقِد به (١)، فأفكان الله عَينَ أَنْصَارِهم، فجعلوا فيه إلى الأبد، فلو أخرجهم إلى السَّيْف، يعني الساحل - سيف الطبيعة / النزل بهم / (١) عن هذه الدرجة الرفيعة، وإن كان الكل الله وبا الله، بل هو الله. (١٠)

⁽١) في (ب) إنها ساقط.

⁽٢) فصوص الحكم ص: (٥٥- ٥٩).

⁽٣) الآية: ٢٣ من سورة نوح .

⁽٤) بعض الآية: ٢٣ من سورة الإسراء .

⁽٥) فصوص الحكم ص: (٦٧).

⁽٦) الآية: ٦ من سورة الإنفطار .

⁽٧) في (ش) إذا أو جدته .

⁽A) بعض الآية: ٢٥ من سورة نوح.

⁽٩) كذا في (ش) وفي (ب) ساقط.

⁽۱۰) فصوص الحكم ص:(۲۹- ۲۰).

وقال في قوله ﴿ يَا أَبَتِ افْعَلَ مَا تُؤْمَر ﴾ (١) فالولد عين الله، فما رأى يذبح سوى نفسه، وفداه بذبح عظيم، فظهر بصورة //كبش من ظهر بصورة//(٢) إنسان، لا بل بحكم ولد من هو عين الوالد، وخلق منها زوجها فما أنكح سوى نفسه، فمنه الصَّاحِبة والولَد، والأمر واحد في العَدد. (٦)

ولــه:

فَيحْمَدني وأَحْمَده ويَعبُدُني وأَعبُدُه ففي حَالٍ أُقَربه وفي الأعيان أَجْحَدُه فيعرفني وأُنكِرُه وأعرفُهُ فأشهدُه(٤)

وقال: ثم تممها محمد على بالحبر به عن الحق تعالى بأنه عين السمع والبصر، واليد والرجل واللسان؛ أي هو عين الحواس، والقوى الروحانية أقرب من الحواس، / فاكتفى [١٠١/ب] بالأبعد المحدود عن الأقرب المجهول الحد.

إلى أن قال: وما رأينا قط من عبد الله في حقه تعالى في آية (٥) أنزلها، أو إخبارٍ عبدٍ أوصله إلينا فيما نرجع إليه إلا بالتحديد تنزيها كان، أو غير تنزيه، أوله العمى الذي ما فوقه هواء، وما تحته هواء، فكان الحق فيه قبل أن يخلق الخلق.

ثم ذكر أنه استوى على العرش فهذا أيضا تحديد، ثم ذكر أنه ينزل إلى السماء الدنيا فهذا أيضا تحديد، ثم ذكر أنه في السماء وأنه في الأرض، وأنه معنا أينما كنا، إلى أن أخبرنا أنه عَيننا ونحن محدودون، فما وصف نفسه إلا بالحد.

وقوله ﴿ لَيسَ كَمِثِله شَيَء ﴾ (٢) حَـدٌ أيضا إن أخذنا الكاف زائدة لغير الصفة، وإن إنفر نسم ابن نعري العلم الفاسد الآبات المعلنا الكاف للصفة فقد حَدَّدْنَاه، وإن أخذنا ليس كمثله شيء على نفي المثل، تحققنا بالمفهوم وبالخبر الصحيح أنه عين الأشياء، والأشياء محدودة، وإن اختلفت حدودها (٧) فهو محدود نحد كل محدود، فما نجد شيئا إلا وهـو حَـد للحـق؛ فهـو السـاري في مسمى

⁽١) بعض الآية: ١٠٢ من سورة الصافات .

⁽٢) كذا في (ش) و(ص) وفي (ب) ساقط.

⁽٣) فصوص الحكم ص: (٨٢).

⁽٤) فصوص الحكم ص: (٩٥).

⁽٥) في (ب) آية ساقطة .

⁽٦) الآية: ١١ من سورة الشورى .

⁽٧) كذا في (ش) وفي (ب) حدودها ساقطة .

القولُ المُنْيي عن تَرجمةِ ابْنِ العَرَبِي الفصل النامن الفصل النامن المخلوقات والمبدّعَات، ولو لم يكن الأمر كذلك ما صحَّ الوجود // فهو عيرن الوُجُود. //(١)

وذكر فصلا من هذا النمط تعالى الله عما يقوله الظالمون علوا كبيرا، أستغفر الله (٢) وحاكى الكفر ليس بكافر.

ثم حكى كلام ابن عبد السلام، وقال عقبه: ولو رأى كلامه هذا لحكم بكفره إلا أن يكون ابن العربي رجع عن هذا الكلام، وراجع دين الإسلام فعليه من الله تعالى السلام. وله تَوقِيعٌ في الكلام، وذكاءٌ، وقُوَّةُ حَافظةٍ، وتَوفيقٌ في التصوف، وتَواليفُ جَمَّةٌ، ولولا شَطَحاتٌ في كلامه وشعره لكان كلمة إجماع، ولعل ذلك وقع منه في حال سكره وغيبته، فنرجو له الخير. (٢)

وقال في العِبَر: "صاحب التصانيف، وقدوة القائلين بوحدة الوجود. ثم قال: وقد اتهم بأمر عظيم "(³).

وذكره في الميزان / فقال عَقِب حكاية الجنّية التي أوردتُها في ابن عبد السلام: وما عندي أن المحيي يتعمد كذبا، لكن أثرَت فيه تلك الخلوات والجوع، فساد خيالٌ، وطرف جنون، وصنف التصانيف في تصوف الفلاسفة وأهل الوحدة، فقال أشياء منكرة عدَّها طائفة من العلماء مُروقًا وزندقة، وعدَّها طائفة من العلماء من إشارات العارفين، ورموز السالكين، وعدَّها طائفة من متشابه القول، وأن ظاهرها كفر وضلال، وبأطنها حق وعرفان، وأنه صحيح في نفسه كبير القدر.

وآخرون يقولون: قد قال هذا الباطل والضّلال، فمن قال إنه مات عليه فالظاهر عندهم من حاله أنه رجع وأناب (٥) إلى الله تعالى، فإنه كان عالما بالآثار والسنن، قوي المشاركة في العلوم.

وقولي أنا فيه: إنه يجوز أن يكون من أولياء الله تعالى، الذين (١) اجْتَذَبهم الحق إلى جنابه عغد (٧) الموت، وختم له بالحسني.

[[יורא]

⁽١) كذا في (ش) وفي (ب) و(ص) ساقط.

⁽٢) في (ش) أستغفر الله ساقطة.

⁽٣) تاريخ الإسلام حوادث سنة ٦٣٨هـ ص:(٣٧٥_ ٣٨١).

⁽٤) العبر ٢٣٣/٣ .

⁽٥) في (ش) وأناب ساقطة.

⁽٦) في (ب) الذين ساقطة . - *تندني (ش)* (٧)(في (ب₎) **بنن**د.

فأما كلامه فمن فَهِمه وعَرَفه على قواعد الاتحادية، وعَلِم مَحَطَّ القَومِ، وجمع بين أطراف عباراتهم تبين له الحق في خلاف قولهم، وكذلك من أمعن النَّظر في فصوص الحكم، وأنعم التأمل لاح له العجب، فإن الذكي إذا تأمل من ذلك الأقوال والنظائر، والأشباه (١) فهو أحد رجلين؛ إما من الاتحادية في الباطن، وإما من المؤمنين با لله تعالى إحال الناظري كلام الن الذين يعدُّون هذه النحلة من أكفر الكفر، نسأل الله العافية وأن يكتب الإيمان في قلوبنا، وأن يثبتنا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآحرة.

فوا لله لأن يعيش المسلم حاهلا خلف البقر، لا يعرف من العلم شيئا سوى سور من القرآن يُصَلّي بها الصلوات، ويؤمن با لله واليوم الآخر خَيرٌ له بكثير من هذا العرفان وهذه الحقائق، ولو قرأ مائة كتاب، أو عمل مائة خلوة. (٢)

وقال في ترجمة علي بن أبي الحسن بن منصور الحريري / من تاريخه الكبير، بعد أن نقل [١٠١/ب] كلاما للسيف ابن المجد فيه ما نصه: "رحم الله السيف ابن المجد ورضي عنه، فكيف لو رأى كلام الشيخ ابن العربي المذي هو مَحْضُ الكُفرِ والزَّندَقة، لقال إن هذا الدحال وترا النعي مال الله المنتظر // ولكن كان ابن العربي منقبضا عن الناس، إنما يجتمع به آحاد الاتحادية، ولا من كتاب النصوص يصرح بأمره لكل أحد، //(٢) و لم تشتهر كتبه إلا بعد موته بمدة، ولهذا تمادى أمره. (١) فلما كان على رأس السبعمائة جدد الله لهذه الأمة دينها بهتكه وفضيحته، ودار بين العلماء كتابه الفصوص، وقد حطً عليه الشيخ القدوة الصالح إبراهيم بن مِعضَاد المحقيدية،

وأشار إلى كلام ابن عبد السلام وإبراهيم الرقي كما أسلفت كلام كل منهم عند اسمه.

قال: وممن أفتى بأن كتابه الفصوص فيه الكفر الأكبر قاضي القضاة بدر الدين ابن جماعة، وقاضي القضاة سعد الدين مسعود الحارثي، والعلامة زين الدين عمر بن أبي الحزم الكنتاني^(٥)، وجماعة سواهم. (٦)

⁽١) في (ش) والنظائر لها وجود قد سبق.

⁽٢) ميزان الاعتدال ٩/٣ ٢٥- ٦٦٠ .

⁽٣) في (ش) ساقط.

⁽٤) في (ش) أمره في الناس.

⁽٥) في (ص) الكتاني .

⁽٦) تاريخ الإسلام حوادث سنة ص:().

وقال في ترجمة النحم محمد بن سوَّار بن إسرائيل بن خضر الشيباني الدمشقي، صاحب الحريري المذكور قريبا من تاريخه ما نصه: "وسلك في نظمه مسلك ابن الفارض وابن العربي.

إلى أن قال: ولا ريب في كثرة التصريح بالاتحاد في شعر هذا المرء على مقتضى ظاهر الكلام، فإن عَنى بقوله ما يظهر من نظمه فلا ريب في كفره، وإن عَنى به غير ما يفهم وراي الحافظ الذمير و منه، و تكلف له أنواع التأويلات البعيدة فقد أساء الأدب، وأطلق في حانب الربوبية ما لا لكلام ابن العربي يجوز إطلاقه، وتجهرم على الله تعالى إذ جعل ذلك ديدنه، وهذا إنما هو على سبيل الفرض. وأما من عرف مذهب القوم وحقيقة ما يعتقدونه فلا يرتاب في خُروجهم من الملة أو هو منهم، فنسأل الله العظيم أن يثبت قلوبنا على دينه، / والمعصوم من عصم [١٠١٠] الله أو لا حول ولا قوة إلا بالله.

إلى أن قال: سبحان الله وتعالى عما يقولون عُلوا كبيرا فينبغي للإنسان إذا حكى قول الكفر أن يسبح الله تعالى ويقدسه، ويمجده لينجيه من الكفر، ولقد اجتمعت بغير واحد من كان يقول بوحدة الوجود ثم رجع وجدد إسلامه، وبينوا أن مقالة هؤلاء أن الوجود هو الله، وأنه تعالى يظهر في الصُّور المليحة والأشياء البديعة. (٢)

// وقال في ترجمته أيضا من الميزان: وحذا حذوه في الاتحاد، لكنه يصرح وابن الفارض يلوح. //(٣)(٤)

وقال في ترجمة عبد الحق بن إبراهيم بن محمد بن نصر بن سبعين من تاريخه بعد حكاية ورند اخانط الذي شيء من نمط هذا الرجل: ومن عرف هذه الكلمات عذرني (٥)، أو هو زنديق مبطن من الاتحاد يدبُّ عن الاتحادية والحلولية. ومن لم يعرفهم ف الله يثيبه (١) عن حسن مقصده، وينبغي للمرء أن يكون غضبه لربه إذا انتهكت حرماته، أكثر من غضبه لفقير غير معصوم من الزلل، فكيف بفقير يحتمل (٧) أن يكون في الباطن كافر؟! مع أنّا لا نشهد على أعيان هؤلاء بإيمان ولا كفر لجواز توبتهم قبل الموت، وأمرهم مشكل وحسابهم على الله تعالى.

⁽١) في (ش) الله ساقطة .

⁽٢) تاريخ الإسلام حوادث سنة ص:().

⁽٣) في (ش) ساقط.

⁽٤) لم أحده في المطبوعة من الميزان، وقد ترجمه الذهبي في العبـر ٣٣٦/٣ وذكر نحوا من ذلك .

⁽٥) كذا في (ش) وفي (ب) عن ربي، وهو خطأ.

⁽٦) في (ش) وا لله يثبته .

⁽٧) في (ش) يحتمل ساقطة .

____ القَولُ الـمُنْبِي عن تَرجمةِ ابْنِ العَرَبِي _____ الفصل الثامن _____

وأما مقالاتهم فلا ريب أنها شَرٌّ من الكفر، فيا أخي ويا حَبِيني أَعْط القَوْسَ بَارِيهَا، (') ودعني ومعرفتي بذلك فإني أحاف الله يُعَذبني على سكوتي، كما يعذبني على الكلام في أولياء الله. وأنا لو قلت لرجل مسلم يا كافر لقد بُؤتُ بالكفر، فكيف لو قلت لرجل صالح، أو ولي الله تعالى؟! (۲)

وقال في أيوب بن بدر بن منصور بن بدران الأنصاري الجرائدي: إنه غوى بكتب ابن العربي، وكتب كثيرا منها نسأل الله السلامة. (٢)

وقال في ترجمة العماد محمد بن عبد القادر بن عبد الخالق بن الصائغ^(٤) من^(٥) معجمه ما نصه: "ولازم ابن العربي، وكتب جملة من تصانيفه نسأل الله تعالى العافية "(٦).

وكذا قال في تاريخه / وزاد: ولكن ما أظنه فهم معناه (٧).

[۱۰۳/ب]

وقال في ترجمة الفحر أبي الفضائل (^) إسماعيل (أ) ابن عز القضاة على بن محمد بن عبد الواحد الدمشقي (١٠): والظن به أنه لم يقف على حقيقة مذهبه _ يعني ابس العربي _، بر كان ينتفع بظاهر كلامه، ويقف على (١١) متشابهه لأنه لم يُحفَظ عنه ما يُشينه في دينه من قول، ولا فعل؛ بل كان عبدا قانتا لله تعالى، صاحب أوراد وتهجُّد، وحوف واتباع

⁽۱) يضرب هذا المثل عند العرب للدلالة على وحوب تفويض الأمور إلى من يحسنها، ويَتَمهَّ رفيه. وهو شطر البيت القائل: يَا بَارِيَ القَوْس بَرْياً لَستَ تُحسِنُها لا تُفْسِدنُها وأَعْطِ القَوْس بَارِيهَا انظر: مجمع الأمثال ٢٣/٢ ـ المستقصى للزمخشري ٢٤٧/١ ـ فصل المقال للبكري ص:(٢٩٨).

⁽٢) تاريخ الإسلام حوادث سنة ص:().

⁽٣) المصدر نفسه حوادث سنة ص:().

⁽٤) هو: ابن الصائغ عماد الدين الأنصاري الشافعي ولد سنة ٦١١هـ، مات عام ٦٧٤هـ.

ترجمته في: معجم الشيوخ للذهبي 1/177 طبقات السبكي 1/20 النحوم الزاهرة 1/20 سفرات الذهب 1/20 .

⁽٥) في (ب) مع وهو خطأ.

⁽٦) معجم الشيوخ ٢٢١/٢.

⁽٧) تاريخ الإسلام حوادث سنة ص:().

⁽٨) في (ب) و(ص) كلمة الفضائل ساقطة.

⁽٩) في (ش) كلمة إسماعيل ساقطة.

⁽١٠) ولد سنة ٢٥٠هـ، أديب شاعر زاهد مات عام ١٨٩هـ .

ترجمته في: العبر ٣٦٨/٣ ـ النحوم الزاهرة ٣٨٦/٧ ـ شذرات الذهب ٤٠٨/٥ .

⁽١١) كذا في (ش) وفي (ب) عن.

القولُ المُنْيي عن تَرجمةِ ابْنِ العَرَبِي الفصل الثامن اللهُ عليه (١) نور الإسلام وضوء السنة، لم للأثر، وصدق في الطلب، وتعظيم لحرمات الله، عليه (١) نور الإسلام وضوء السنة، لم يدخل في تخبيطات ابن العربي ولا دعا إليها.

إلى أن قال عن إسماعيل المذكور: وله أوراد وأعمال زكية، وحوف وورع يمنعه من جهرمة الاتحادية، ويشعر تقواه بأنه ما دقق في طريق (٢) مذهب الطائفة، ولا خاض في معانيهم، (٦) ولعل الله تعالى حماه للزومه العبادة والإخلاص. وقد نسخ جامع الأصول، وانتفع بالحديث فا لله يرحمه، والظاهر أنه كان يُنزل كلام محيي الدين على محامل حسنة، ولمحات العارفين، فما كل من عظم كبيرا عرف جميع إشاراته؛ بل تراه يَتَغالَى فيه محملا، ويخالفه مفصلًا من غير أن يشعر بالمخالفة، وهذا شأن فرق الأمة مع نبيها تش تراهم منقادين له أيَّما انقِياد، وكل فرقة تخالفه في أشياء جمة، ولا شعور لها بالمخالفة، وكذا حال خلائق من المقلدين لأئمتم يحضُّون على اتباعهم بكل ممكن، ويخالفونهم (١) في مسائل كثيرة في الأصول وفي الفروع ولا يشعرون، بل يكابرون ولا يُنصِفُون، نعوذ با لله من الهوى، وأن نقول على الله ما لا نعلم، فما أحسن الكفَّ والسُّكوت، وما أنفع الورع والخشية.

وكذلك الشيعة تبالغ في حب الإمام على في ويخالفونه كثيرا ويتأولون كلامه، أو يكذبون بما صحَّ عنه فلعل الله تعالى أن يعفو عن كثير من / الطوائف بحسن قصدهم، [١٠٤] وتعظيمهم للقرآن والسنة. (٥)

وقال في ترجمة محمد بن عبد الوهاب بن منصور الحلبي الحنبلي (١) من تاريخه الكبير: وما كان الرجل يدري (٧) إيش هؤلاء الاتحادية؟ ولا يعرف محط هؤلاء، وكذا الظن به وبكثير من أتباعهم. (٨)

⁽١) في (ب) عليه ساقطة .

⁽٢) في (ش) في مذهب.

⁽٣) في (ش) في بحر مذاهبهم.

⁽٤) كذا في (ش) وفي (ب) و(ص) يخالفون.

⁽٥) تاريخ الإسلام حوادث سنة ص:().

⁽٦) هو: أبو عبد الله شمس الدين الحراني الحنبلي ولد في حدود العشر والستمائة، فقيه عالم أصولي، مات عام ٩٧٥هـ.

ترجمته في: ذيل طبقات الحنابلة ٢٣٣/٢ _ البداية والنهاية ٢٢٧/١٣ _ الوافي بالوفيات ٢٥/٤ _ الدراس للنعيمي ٩٧/٢ .

⁽٧) كذا في (ش) وفي (ب) يدري ساقطة.

⁽٨) تاريخ الإسلام حوادث سنة ٥٧٥هـ ص:(١٩٦- ١٩٩).

_____ القَـولُ الـمُنْيِي عن تَرجمةِ ابْنِ العَرَبِـي _____ الفصل الثامن _____

قلت: وهذا ظني في كثير من المتصوفة الذين يعتقدونه لا سيما العوام وهم أكثرهم والله الموفق.

٣٤ و منهم الحافظ شهاب الدين أبو الحسين أحمد بن أيبك الدمياطي، مات في إفترى الحافظ شهاب الدين ابن أبنك الدمياطي، مات في إفترى الحافظ شهاب الدين ابن أبنك الدمياط الدين ابن أبنك الدمياط الدين و سبعمائة. (١)

فقرأت بخطه في ترجمة نصر بن سلمان المنبيحي من معجم التقي السبكي، (٢) الذي قرئ عليه بحضرة المزي والذهبي وغيرهما من الأكابر ما نصه: " وكان ـ أي المنبحي ـ كثير النظر في كلام الشيخ أبى بكر محمد بن على بن محمد الإشبيلي ابن العربي، وفيه ما فيه ".

وسبعمائة أيضا.

// فسيأتي بعد يسير في الشيخ السبكي ما نصه: وتضمن كتاب ولدي أن الشيخ عبد الله المُنُوفي //(٥) كان يذم ابن العربي، ويطالع الفتوحات المكية. ويقول: أنا أنظر حسنه أنتفع به، وأحذر قبيحه، وخالفه السبكي في ذلك.

(۱) ولد سنة ۷۰۰هـ، مؤرخ محدث له عدة مصنفات منها "المستفاد في ذيل تاريخ بغداد" مـات عـام ٧٤٩هـ .

ترجمته في: الدرر الكامنة ١٠٨/١ ـ ذيل تذكرة الحفاظ للحسيني ص:(٥٥) ـ الوافي بالوفيات ٢٦٠/٦ ـ هدية العارفين ١١٠/٣ .

(٢) كتاب "معجم شيوخ تقي الدين السبكي" تخريج الحافظ ابن أيسبك شهاب الدين الدمياطي، مصنف حافل جمع فيه شيوخ التقي السبكي، ذكره التاج السبكي في طبقاته ١٠٤/١٠، وابن حجر في الدرر الكامنة ٦٤/٣، والزِّركلي في الأعلام ١٠٢/١.

(٣) واسمه "مناقب الشيخ عبد الله المنـوفي" للشيخ خليـل المـالكي، منـه نسـخة خطيـة بـدار الكتـب المصرية برقم: ٧٦٣ تاريخ تيمور .

(٤) هو: خليل بن إسحاق بن موسى الجُنْدي المالكي، فقيه مشارك في علوم العربية والفرائض والجدل والأصول، من آثاره "النختصر في فروع الفقه المالكي" مات عام ٧٦٧هـ .

ترجمته في: الدرر الكامنة ٨٦/٢ _ النحوم الزاهرة ٩٢/١١ _ حسن المحاضرة ٣٧٢/١ _ الديباج الديباج المُذهب ص:(١١٥).

(٥) في (ش) ساقط.

_____ القَولُ المُنْيِي عن تَرجمةِ ابْنِ العَرَبِي _____ الفصل الثامن _____

٣٦- ومنهم العلامة الشيخ شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن أيوب بـن ونوى العلامة شمر الدين قيم الجوزية الحنبلي، وكانت وفاته في رجب سنة إحدى وخمسين وسبعمائة. (١)

فقال في مدارج السالكين في شرح منازل السائرين ما نصه قبيل آخره: "أما الموحدون فهم يقولون إن الرسل والأنبياء، والملائكة والمؤمنين يوحِّدون الله حق توحيده الذي يقدرون عليه. وأما الملحدون فيقولون ما ثمَّ غيره في الحقيقة، فا لله عندهم هو / [١٠٤] الوجود المطلق السَّاري في الموجودات، فهو الموحِّد والموحَّد. وكل ما يقال فيه فهو عندهم حق وتوحيد كما قال عارف القوم ابن عربي:

سِر حَيثُ شِئتَ فَإِنَ اللهَ ثَمَّ وقُل ما شِئتَ فِيه فَإِنَّ الوَاسِعَ اللَّهُ ثُمَّ وقُل ما شِئتَ فِيه فَإِنَّ الوَاسِعَ اللَّهُ ثُمَّ وقُل وقال أيضا:

عقد الخلائِقُ في الإله عقائه وأنا اعتقدتُ جميع ما اعتقدُوهُ ومذهب القوم أن عُبادَ الأوثان، وعُبادَ الصُّلبان، وعُبادَ النيران، وعبادَ الكواكبِ كلهم موحدون فإنه ما عُبد غير الله في كل معبود عندهم، ومن خرَّ للأحجار في البيد، (أ) ومس عبد النَّار والصليب فهو موحد عابد. والشرك عندهم إثبات وجود قديم وحادث، وحالت وخلوق، ورب وعبد، ولهذا قال بعض عارفيهم وقد (أ) قيل له القرآن كله يبطل قولكم، فقال: القرآن كله شرك، والتوحيد هو ما نقوله!! (أ)

٣٧ـ ومنهم العلامة تقي الدين أبو الحسن علي بن عبـد الكـافي السُّبكي الشـافعي، إنوى العلامة تفي الدين العلامة وكانت وفاته في جمادى الآخرة سنة ست وخمسين وسبعمائة.

⁽١) ولد سنة ٦٩١هـ، عام حافظ متقن، صاحب التصانيف الشهيرة، والتقريرات الباهرة، من آثــاره "زاد المعاد في هدي خير العباد" مات عام ٧٥١هـ .

ترجمته في: ذيل طبقات الحنابلة ٣٦٨/٢ ـ المعجم المختص ص:(١٨٠) ـ البداية والنهاية ١٨٨/١ ــ الدرر الكامنة ٢١/٤ ـ البدر الطالع ١٤٣/٢ .

⁽٢)

⁽٣) البِيد: ج البيداء وهي الأرض الفلاة.

انظر القاموس المحيط مادة: [بيد].

⁽٤) كذا في (ش) وفي (ب) حادث ساقط.

⁽٥) في (ب) قد ساقطة.

⁽٦) مدارج السالكين ٤٧٨/٣ - ٤٧٩.

_____ القَـولُ الـمُنْـِي عن تَرجمةِ ابْنِ العَرَبِـي _____ الفصل الثامن _____

فإنه قال على ما سأحكيه من كلامه إنه أفرد فيه تصنيفا، لكن ما رأيته إلى الآن، نعم قد وصف ابن عربي وأتباعه بأنهم ضلال جهال، خارجون عن طريقة الإسلام حيث قال فيما أنبئت عنه في الوصية (۱) من شرح المنهاج (۲) بعد ذكره للمتكلم ما نصه: وهكذا الصوفية ينقسمون كانقسام المتكلمين؛ فإنهما من واد واحد، فمن كان مقصوده معرفة والاراسيسكي النام الرب سبحانه وتعالى وصفاته وأسمائه، والتخلق بما يجوز التخلق منها، والتحلي بأحوالها، السرنة وإشراق المعارف الإلهية (۱) والأحوال السنية عنده، فذلك من أعظم العلماء، وتصرف إليه من الوصية للعلماء والوقف عليهم. ومن كان من هؤلاء الصوفية المتأخرين كابن العربي وأتباعه، فهم ضلال جهال خارجون عن طريقة الإسلام / فضلا عن العلماء.

ولا شك أن العلم في الأصل يشمل جميع العلوم، ولكن يُخصُّ شرعا وعرف بالعلم النافع في الدنيا والآخرة. ولست أعني بنفعه في الدنيا الحظوظ البشرية؛ وإنما أعني العلم العلم النافع النافع في الدنيا والخطوظ البشرية؛ وإنما أعني العلم العلم النافع (أ) في هِدَايَة الخلق عموما وإرشادهم، وخصوصا صلاح القلب والجسد. أما القلب واللنة في النافع أنه العامة من فبالاعتقاد الصحيح الجاري على مقتضى الكتاب والسنة وسيرة الصحابة، والسلامة من الخوض فيما لا ينبغي.

وأما الجسد فبالطاعة والانقياد لجميع الأحكام، لا يفقده حيث أمره، ولا يجده حيث نهاه مع صدق النية والإخلاص فهذا هو نفعه في الدنيا، وأما نفعه في الآخرة فما يجده • عند الله مما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر.

ثم قسم العلم الشرعي إلى أقسام، وتلك إلى أنواع. إلى أن قال: وجاء في وسط الأمة قوم تكلموا فيها _ أي في مسائل دقيقة من علم الباطن _ كالحارث المحاسبي وأضرابه كلاما حسنا وهو مقصودنا بالتصوف، ثم انتهى الأمر بالآخرة إلى قوم، فمنهم بقايا إن شاء

⁽١) في (ب) الوصفية وهو خطأ.

⁽٢) "الابتهاج في شرح المنهاج" شرح فيه التقي السبكي كتاب المنهاج للنووي، وصل فيه إلى كتاب الطلاق، ثم تركه وأكمله ابنه بهاء الدين أحمد (٧٧٣هـ)، ذكره التاج السبكي في الطبقات ٥٠٧/١، وحاجي خليفة في الكشف ١٨٧٣، والزركلي في الأعلام ورمز له بأنه مخطوط ٢٠٢/٤، وبروكلمان في تاريخه ٣٤٩/٦.

والكتاب منه نسخة خطية بمكتبة أحمد الثالِث، برقسم: ١/٩٢٩ في ٢٥٩ق، وأخسري برقسم: ٤٥٩٦/٤ ٤٥٩٦/٤ في ١٦٦ق.

⁽٣) في (ش) المعارف الإلهية عليه.

⁽٤) في (ش) النفع العاجل بدل العلم النافع .

_____ القَولُ المُنْبِي عن تَرجمةِ ابْنِ العَرَبِي _____ الفصل الثامن ____

ا لله، وآخرون تسموا باسم الصوفية اشتملوا على أنواع (١) من البدع المضلة، والعقائد الفاسدة، وهم باسم الزندقة أحق منهم بالصوفية، ونحن نبرأ إلى الله منهم.

وأعاد السبكي بعض كلامه هذا في الوصية (٢) أيضا، ونقل حاصله عنه الكمال الدَّمِيري، (٦) والزين المراغي، (٤) والتقي الحصني (٥) وأقروه.

وكذا أقرَّه التقي الفاسي قال: والظاهر أنه أشار بقول و آخرون تَسمَّوا إلى آخره إلى ابن عربي وأتباعه انتهى. (٦)

ومن الغريب ما حكاه السبكي أنه اجتمع ببعض المنتمين لابن عربي، وهو الجمال محمد بن عبد الرحيم بن عمير الجزري، فذكر له أن ابن عربي أخبره أنه غضبان على أصحابه. قال السبكي: قلت له لعل هذا في النوم! قال: فلم يعجبه كلامي.

وقرأت بخط السبكي في جزء سماه سَبَب الإنكِشَاف عَن قِرَاءة الكَشَّاف الصه: الرد على تسم الكشافع المنافع وقرأت بخط السبكي في حزء سماه سَبَب الإنكِشَاف عَن قِرَاءة الكَشَّاف ما نصه: الرد على تسم الكشاف و و و الله عبد الله المُنوفي كان / يذم ابن العربي، ويطالع الفتوحات [١٠٥/ب] المكية. ويقول: أنا أنظر حسنه أنتفع به، وأحذر قبيحه.

(٣) هو: محمد بن موسى بن عيسى أبو البقاء كمال الدين الدَّميري المصري الشافعي، صاحب التصانيف النافعة، فقيه عالم زاهد، من آثاره "الجوهر المفيد في علم التوحيد" مات عام ٨٠٨هـ .

ترجمته في: إنباء الغمر ٥/٧٦ ـ طبقات ابن قاضي شهبة ٢١/٤ ـ الضوء اللامع ٥/١٠ ـ البدر الطالع ٢٧٢/٢ ـ هدية العارفين ١٧٨/٢ .

(٤) هو: أبو بكر بن الحسين بن عمر زيد الدين المراغي المصري الشافعي ولد سنة ٧٢٧هـ، عالم فقيه مؤرخ، من آثاره "تحقيق النصرة بتلخيص معالم دار الهجرة" مات عام ٨١٦هـ .

ترجمته في: إنباء الغمر ١٢٨/٧ ـ الضوء اللامع ٢٨/١١ ـ وجيز الكلام ٢٧/٢ ـ شذرات الذهب ١٢٠/٧ .

(٥) هو: أبو بكر بن محمد بن عبد المؤمن تقي الدين الحصني الشافعي الدمشقي ولـد سنة ٢٥٧هـ، فقيه محدث، من آثاره "شرح منهاج الطالبين" للنووي مات عام ٢٩٨هـ.

ترجمته في: البدر الطالع ١٦٦/١ ـ شذرات الذهب ١٨٨/٧ ـ هدية العارفين ٢٣٦/١ .

(٦) العقد الثمين ١٨٧/٢.

(٧) ذكره التاج السبكي في طبقاته ٢١٤/١٠ ضمن مؤلفات أبيه التقي، وفي معيد النعم له ص:(٦٦) وبيَّن سبب تأليف التَّقِي له؛ أنه كان يقرئ تفسير الكشاف، فلما وصل عند كلام الزمخشري على قوله تعالى من سورة التكوير ﴿إنه لقول رسول كريم اعرض عنه وتوقف عن إقرائه للكشاف، وكتب كراسة في بيان ما اشتمل عليه تفسير الكَشاف من المخالفات في هذا الموضع

⁽١) كذا في (ش) وفي (ب) على أنواع ساقطة.

⁽٢) في (ب) الوصفية.

_____ القَـولُ الـمُنْـِي عن تَرجمةِ ابْنِ العَرَبِـي _____ الفصل الثامن ______

وأخلى (١) بياضاً ثم قال: وكذا أشار عليّ من أثق بعلمه ودينه، وأنا عندي تنفصيل وهبو أن التصانيف التي فيها سوء؛ إن كانت لم تشتهر فالأولى ترك قرائتها لتخمل الني نحوي السوء ويستراح منها، وإن كانت مشهورة فالأولى قراقتها ليُردَّ عليها، ولا يَغرَّ كثير من الناس بما فيها، وينبه على مرتبة صاحبها حتى لا يُغرّ به.

وأما اعتقادنا أنه كافر أو غير كافر؛ فإن قام دليل ظاهر لا ريب فيه فيُعتقد مقتضاه، وإلا فالأولى الإعراض عن ذلك لاحتمال أن يكون خُتم له بالسلامة، وتلك أمة قد خلت ولا ضرورة إلى العلم بحاله، وإنما الضرورة إلى تبيين كلامه، فالضروري نفعله وغير الضروري نتركه اتباعا لقوله ولا شروري نتركه ما لا يعنيه » (٢).

فلذلك رأيت (٢) أن أرجع إلى قراءة الكشاف للتنبيه على ما فيه، وقال لي من أشرت رزي الني السكي في الميد: ألسنا نقرأ كتب الطب وهي تصنيف الكفرة لاستفادة الطب منها، وهذا فيه من كالم الكلام ما لا يوجد في غيره، وهذا صحيح لو كان مقتصرا على هذا لم يكن فيه شك، كما نقرأ من كلام العرب من نظمهم ونثرهم، ولكن هذا موضوع لتفسير كلام الله تعالى، وهكذا كل من تصدّى لتصنيف ديني في الاقبال عليه، والأخذ منه إغراء به، فالوجه ما ذكرته من التفصيل في الكتب، والكشاف من الكتب التي فيها ما ليس في غيرها من معاني الكلام، وإبرازها في أحسن صورة، وجماعة قد أغروا به فلا بأس بالنظر فيه للحاذق القادر على تبيين ما فيه من المنكرات.

وأما كلام ابن العربي فلا ينبغي النظر فيه أصلا، بل إخماله؛ لأن الذي فيه من الجيد في الفتوحات قليل جداً، مستغنى عنه بغيره مع ما فيها من القبائح / فلا ضرورة إلى احتمالها، [١٠٦/أ]

وغيره، ليحذره من يقف عليه، وسماها "سبب الانكفاف"، وقد نقل التاج السبكي نصًّا من هذه الكراسة في معيد النعم ص:(٦٦).

⁽١) في (ش) قلت وأخلى.

⁽٢) أخرجه مالك في الموطأ مرسلا من طريق الزهري ٩٠٣/٢ و والـترمذي في سننه ٤٨٤/٤ كتـاب الزهد، باب ١ و وابن ماجه في سننه ١٣١٦/٢ كتاب الفتن، باب كف اللسان في الفتنة و والطبراني في المعجم الكبير ١٢٨/٣ و وابن حبان في صحيحه، كما في الإحسان ١٦٦/١ و وابن أبي الدنيا في الصمت ح:(١٠٨) ص:(٧٣).

والحديث حسن إسناده جمع من الأئمة منهم؛ أحمد، والبخاري، والدارقطني، والألباني كما في صحيح ابن ماجه ٣٠٠/٣، وانظر في الكلام على إسناده تحفة الأحوذي ٦/٠٠٥.

⁽٣) في (ش) رأيت ساقطة .

_____ القَولُ المُنْيِي عن تَرجمةِ ابْنِ العَرَبِي ____ الفصل الثامن _____ ومن أيامٍ كتبت فيه وُرَيقات فيما يتعلق بمصنفِه وبكتابه الفصوص لبيان حالـه بسؤال من سأل ذلك، انتهى.

ومن خطه نقلت وناهيك به جلالة؛ فقد كان أجمع أهل زمانه للعلوم، وأجلدهم على تحقيق المشكل كما ذكره (١) تلميذه الإسنوي في طبقاته،(٢)رحمهما الله تعالى وإيانـــا.

٣٨ ومنهم العلامة المحقق القاضي عضد الدين عبد الرحمن بن أحمد بن عبد الغفار النوى عضد الدين الإيه الإيجه الإيجه الشافعي، شارح المختصر وغيره، مات فيما أرَّخه السبكي سنة ست وخمسين وخمسين وسبعمائة. (٢)

فقرأت في رسالة العلامة علاء الدين البخاري المسماة فاضحة الملحدين ما نصه، بعد إيراد الإشارة للمنام المذكور في ديباجة الفصوص: ولا يخفى على معاشر العقلاء أن اختلاق مثل هذه الرؤيا لترويج مثل هذه الدعوى، شهادة صادقة على ما يحكى عنه أنه قد كان كذابا حشَّاشاً، كأوغاد الأوباش.

فقد صحَّ عن صاحب المواقف عضد الملة والإسلام بوَّأَه الله تعالى دار السلام أنه لما سُئِل عن كتاب الفتوحات لصاحب الفصوص حين وصل هنالك قال: أفتطمعون في مغربي يَابِس المزَاجِ بحَرِّ مكة، ويأكل الحشيش شيئا غير ذلك انتهى. (¹⁾

٩٣- ومنهم القوَّام أمير كاتب بن عمر الإِتْقَانِي الحنفي، شارح الهداية وغيرها، وأحد [نوى النفيه نوام الدين رؤوس المذهب، مات في شوال سنة ثمان وخمسين. (٥)

فقد أدرجه العَيْزَري في المكفرين له كما سيأتي، ولكن ما وقفت على سياق كلامه.

⁽١) في (ب) ذكرناه، ولعل الصواب ما أثبته .

⁽٢) طبقات الإسنوي ١/٥٠٠ .

⁽٣) ولد بعد سنة ٦٨٠هـ، الشيرازي الشافعي، أصولي أشـعري متكلـم نظـار، مـن آثـاره "المواقـف" مات عام ٧٥٦هـ .

ترجمته في: الدرر الكامنة ٢٩/٢ ـ طبقات الشافعية الكبرى ٢٦/١٠ ـ بغيـة الوعـاة ٧٥/٢ ـ البـدر الطالع ٣٢٦/١.

⁽٤) فاضحة الملحدين [خ ل٥/ب مصورة معهد المخطوطات العربية] .

⁽٥) هو: قوام الدين الأتقائي ولد سنة ٦٨٥هـ، فقيه حنفي، متعصب لمذهبه على الشافعية، من آثـــاره "شرح الهداية" في الفقه الحنفي مات عام ٧٥٨هـ .

ترجمته في: الدرر الكامنة ١/٤/١ ـ الجواهر المضيـة ١٢٨/٤ ـ النجـوم الزاهـرة ٢٢٥/١ ـ مفتـاح السعادة لطاش زاده ٢٤١/٢ .

_____ القَولُ الـمُنْيي عن تَرجمةِ ابْنِ العَرَبِي _____ الفصل الثامن _____

• 3- ومنهم العلامة سيبوَيه زمانه جمال الدين أبو محمد عبد الله بن يوسف بن النوى العلامة النحوي عبد الله بن هشام، (١) صاحب المغني (٢) والتوضيح (٣) والتصانيف الفائقة، مات في ذي القَعدة سنة إحدى وستين وسبعمائة.

فذكر تلميذه ابن أبي حجلة أنه كتب على الفصوص ما نصه:

[۱۰٦]ب]

هذا الله يضلاله ضلَّت أُوائِلُ مَع أُواخِر المن ظنَّ فيه كافر من ظنَّ فيه عيار ذَا فَلْكِ عَنَّا فَهُو كافر

هذا كتاب فصوص الظلم، ونقيض الحكم، وضلال (١) الأمم، كتاب يعجز الذَّامُّ عن وصفه، قد اكتنفه الباطل من بين يديه ومن خلفه، لقد ضل مؤلفه ضلالا بعيدا، وخسر خسرانا مبينا؛ لأنه مخالف لما أرسل به الله (٥) رسله، وأنزل به كتبه، وفطر عليه خليقته. وذلك أني لما وقفت على هذا الكتاب وجدته قد عقد لكل نبي من الأنبياء فَصًا، فوقفت على فصِّ نوح الطَيْلِينَ فقال فيه: لو قال لهم بدل قوله ﴿ اسْتَغِفْرُوا رَبَّكُم إِنَّه كَانَ غَفَّارا ﴾ (١) على فصِّ نوح الطَيْلِينَ فقال فيه: لو قال لهم بدل قوله ﴿ اسْتَغِفْرُوا رَبَّكُم إِنَّه كَانَ غَفَّارا ﴾ (١) إلى آخر كلامه، ادعوا ربكم ليكشف لكم الحجاب لأجابوه.

قلت: وأدرجه العيزري فيمن كفَّره.

⁽١) هو: جمال الدين بن هشام الأنصاري الحنبلي ولد سنة ٧٠٨هـ، عالم نحوي بـارع، مـن آثـاره "مغني اللبيب عن كتب الأعاريب" مات عام ٧٦١هـ .

ترجمته في: المقصد الأرشد ٦٦/٢ ـ أعيان العصر ٦٨/٥ ـ الدرر الكامنــة ٣٠٨/٢ ـ السـحب الوابلـة ٦٦٢/٢ ـ بغية الوعاة ٦٨/٢ ـ ابن هشام الأنصاري آثاره ومذهبه النحوي د. علي فودة .

⁽٢) "مغني اللبيب عن كتب الأعاريب" طبع عدة طبعات أشهرها طبعة المدني بتحقيق: محيى الدين عبد الحميد.

⁽٣) "أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك" طبع عدة طبعات، أولاها في كلكتما سنة ١٨٣٢م، وطبعة بولاق في ١٨٣٠هـ، ثم توالت بعد ذلك الطبعات بالقاهرة، مع تهذيب أو تعليق أو إتمام للناقص مسن الشواهد، أشهر ذلك "ضياء السالك إلى أوضح المسالك" لمحيى الدين عبد الحميد .

⁽٤) كذا في (ش) وفي (ب) وضال، وهو خطأ.

⁽٥) في (ب) لفظ الجلالة ساقط.

⁽٦) الآية: ١٠ من سورة نوح .

١ ٤- ومنهم العلامة شمس الدين أبو أمامة محمد بن علي بن عبد الواحد بن النّق اش إنتوى العلامة شمس الدين الشافعي، مات في ربيع الأول سنة ثلاث وستين (١) وسبعمائة. (٢)

فذكر ابن أبي حجلة نقلا من تفسيره؛ يعني المسمى بالسَّابِق واللَّحِقِ^(٢) أنه قال: قد طَهَرت أُمَّةٌ ضَعِيفَـةُ العَقـلِ، نَـزِرَة العِلْـمِ، اشْتَغَلوا بهـذه الحروف، وجعلـوا لهـا دِلالات، واشتقُّوا منها ألفاظا، واستدلوا بها على مدد، وسموا أنفسهم بعلماء الحروف.

ثم جاءهم شَيخٌ وَقِحٌ من جهلة العالم يقال له البُوني، ألَّف فيها مؤلَّفات، وأتى فيها الانوارات المالات المالات وادعى فيها دعاوى لا يهتدي الناظر فيها بمنار، ولا يُرضى غاية معرفتها الانهاري المردية بمعتقدها إلا النار، ومن الحروف دخلوا للباطن، وأن للقرآن باطنا غير ظاهره، بل وللشرائع باطن غير ظاهرها، ومن ذلك تدرَّجوا إلى وحدة الوجود؛ وهو مذهب الملحدين كابن عربي، وابن سبعين، وابن الفارض، والقُونوي، والتلمساني وأمثالهم ممن يجعل الوجود الخالق، هو الوجود المخلوق، وقد لا يرضى هؤلاء بلفظ الاتحاد، بل يقولون بالوحدة / لأن الاتحاد يكون افتعالا من شيئين، وهم يقولون الوجود واحد لا تعدد فيه، [١٠١٧] ولم يفرقوا بين الواحد بالعين، والواحد بالنوع؛ فإن الموجودات مشتركة في مسمى الذات، ولكن ليس وُجُود هذا وُجُود هذا، الوجود، كما أن الذواتِ مشتركة في مسمى الذات، ولكن ليس وُجُود هذا وُجُود هذا، مطلقا إلا في الأذهان لا في الأعيان، (أ) بل كل موجود من المخلوقات له وصف يختص لا يشاركه فيه غيره في الخارج.

وأنقص هذه المراتب عند هؤلاء مرتبة أهل الشريعة؛ وهم الفقهاء الواقفون مع الحلال والحرام، والأمر والنهي، ثم مرتبة المتكلم على طريقة الجهمية، والمعتزلة النَّفاة، ثم مرتبة الفيلسوف، ثم مرتبة المحقق؛ والمحقق في عُرفهم القائل بوحدة الوجود، ويسمون العقل

⁽١) في (ش) وسبعين وهو خطأ .

⁽٢) هو: أبو أمامة شمس الدين المعروف بابن النقاش الدكالي الشافعي ولد سنة ٧٢٠هـ، فقيـه بـارع نحوي شاعر، من آثاره تفسير مطول للقرآن أسماه "السابق واللاحق" مات عام ٧٦٣هـ .

ترجمته في: طبقات ابن قاضي شهبة ١٣١/٣ ـ الدرر الكامنة ٧١/٤ ـ وحيز الكــــلام ١٢٤/١ ــ بغيــة الوعاة ١٨٣/١ ـ البدر الطالع ٢١١/٢ .

⁽٣) وصفه السخاوي بأنه تفسير مُطَوَّل جداً التزم فيه ابن النقاش بألا يَنقُل حرفاً واحداً من تفسير متقدم، وأنه لم يكتمل، ويظهر من خلال وصف السخاوي أنه اطلّع عليه في حياته. انظر وجيز الكلام ١٢٤/١ .

⁽٤) في (ش) لافي الأذهان ولا في الأعيان.

_____ القول الـمُنْبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الثامن _____

العلم، ويُسمون النفس الكلية الفلكية اللوح، ويدَّعون أن ذلك هـو اللوح المحفوظ // في كلام الله ورسوله، ولهذا يدعي أنه مُطلع على اللوح المحفوظ //(١) وهم متألهون للخيال، معظّمون له لاسيما ابن عربي منهم، ويسميه أرض الحقيقة، ولهذا يقولون بجواز الجمع بين النَّقيضين، وهو من الخيال الباطل.

وقد علم المعتنون بحالهم من علماء الإسلام (٢) كالشيخ عز الدين ابن عبد السلام، وابن الحاجب وغيرهما، أن الجن والشياطين تمثلت لهم، وألقت كلاما يسمعونه، وأنوارا يرونها، فيظنون ذلك كرماتٍ وإنما هي أحوال شيطانية لا رحمانية، وهي من جنس السِّحْر.

ولقد حكى سعيد الفرغاني في شرح قصيدة ابن الفارض، أن رجلا نزل دِجْلَة ليغتسل إحكابة سعد الفرغاني لصلاة الجمعة فخرج في النيل، فأقام بمصر عدة سنين، وتزوج ووُلِد له، ثـم نـزل ليغتســل مبية لصلاة الجمعة فخـرج من دِجْلَـة، (٢) فـرأى غُلامَـه ودابَّتَـه والنَّـاسَ لم يُصلُّوا بعـدُ صَـلاةً الحمعة.

ومن المعلوم لكل ذي حِسٍّ أن يوم / الجمعة ببغداد ليس بينه وبين الجمعة بمصر يوما، [١٠٧] فضلا عن أسبوع، فضلا عن أشهر، ولا الشمس توقف عدة أعوام في السماء، وإنما هو الخيال فيظنونه بجهلهم في الخارج.

قال ابن النَّقاش: فإن قلت اكْشِف لي عن حال هؤلاء الذين عمَّ المُصاب بهم، واشتغل بطريقهم كل أحد حتى النساء في عصرنا سمعناهنَّ يقلن فلان من أهل التحقيق، وفلان ليست كذلك.

قلت : بلى والله هذا سماعي من بعضهن غير مرَّةٍ.

وحقيقة ما عليه القوم اعتقاد قول ابن الفارض وأضرابه في اتحاد⁽¹⁾ الآكل والمأكول، [ذكر بعض المعار والعابد والمعبود، والرسول والمرسل إليه، كما قال ابن الفارض:

إليَّ رَسُولًا كُنتُ مِني مُرسَلًا وذَاتِي بآياتِي عَليَّ اسْتدَلَّتِ ولَا يَفسِه، وهم يقولون هو المصلي وهم يقولون أرسل من نَفسِه إلى نَفسِه، رسولًا بِنفسِه، وهم يقولون هو المصلي والمصلى له، كما قال أيضا:

لها صَلواتي بالمقام أُقيمُها وأشهد فِيها أنَّها لي صلَّتِ

⁽١) في (ش) ساقط .

⁽٢) في (ش) المسلمين.

⁽٣) في (ش) فخرج من حيث دخل.

⁽٤) في (ش) اتحاد قول .

ــــــ القول الـمُنبي عن ترجمة ابن العربي ـ ـــــــــــــ الفصل الثامن _____

كلانا مُصَل وَاحِدٌ سَاجِدٌ إلى وما كان لي صلَّى سِوَاي و لم تكن

ويقول فيها:

حقيقته بالجُمع في كل سجـدةِ صلاتي لغيري في أُدَاء كل ركعة

ولا فرق بل ذاتي لذاتي أحبَّـــتِ

وما زلتُ إِيَّاهَا وإِيَّايِي لَم تَــزَل ويقول فيهــا:

وقد رَفَعْتُ تَاء المَخَاطَب بَينَنَا

ويقول فيهـا:

وفي رَفعِها عن فَرقِه الفَرقُ رفعَتي

مُنَادَى أَجَابَت مَن دَعَانِي ولبَّتِ

فإن دُعِيتُ كنتُ الجِيبَ وإن أَكُن

وأمثال هذه الأبيات التي يذكر فيها قوله بوحدة الوجود.

وحقيقة قولهم أنه ما ثُمَّ وجود إلا هذا العالم لا غير كما قاله فرعون، لكن هم يقولون: إن العالم هو الله، وفِرعونُ أَنكُر وُجود الله تعالى، ولهذا كان ابن عربي وغيره من أهل الوحدة / يعظمون فرعون. ومع كثرة هؤلاء فمن المسلمين من يُنكر وجودهم، [١٠١٨] ويقول: هذا ما لا يدخل في عقل.

ولقد حكى لي بعض الجبال الراسية علما وعملا من مشايخنا، أنه حضر عنده مُرَّة وَاحِدٌ منهم يستعطي درهما، قال: فجعلت أستنطقه هـ ذا المذهـب ليسـمعه الحـاضرون. العلم لأحد الاتحادين] قال: فقلتُ له: مَن الطَّالب؟ فقال: هو الله، قلت: والمَطلُوب؟ قال: هو الله، قلت: والدرهم؟ قال: هو الله!! ثم قال: إني مريض فأعطني، قلت له: المُعطِي غير الله أم لا، من هو الذي يعطيك؟ وأطلت عليه، فتضحَّر في أثناء الكلام، ورفع بصره إلى السماء، وقال: يا الله! فقلت: إلى من ترفع، وعلى مذهب المحققين _ أعيني أصحابه _ ما هناك شيء؟ فقال: أستغفر الله أخطأت.

فصار يُقِرَ بفطرته، ومَذهَبُه يأمره أن ينكر أن يكون ثمَّ شيء، وهـو حـائر بـين فطرتـه التي فُطر عليها، ومذهبه الذي تلقَّاه من شيوخه.

ولقد اشتهر حين ظهرت محنة أهل السنة معهم بمصر، واستمالوا بعض ملوكها، أن الزار بعض النصاري النصاري لما سمعوا هذا من كلام ابن عربي ونحوه، قالوا: يا مسلمين أنتم أنكرتم علينا قولنا الحاتمي مع اعتقادهم في باتفاق مذهب ابن العربي إن المسيح هو الله، وهؤلاء شيوخكم يقولون إن الله هو أبو سعيد الخراز، فنحن خير منكم!! وقد قبل لبعض أكابرهم: ما الفرق بينكم وبين النصارى؟ فقال: النصارى حصَّصوا! وهذا موجود في كلام ابن عربي وغيره، يُنكِرُون على المشركين والنَّصارى^(۱) تخصيصهم عِبَادةً بَعضٍ، والعارف عندهم يعبد كل شيء كما قال ابن عربي، وقالوا في قوله تعانى الموقضى رَبُك ألا تَعبُدُوا إلا إِيَّاه ﴾ (۱)أي حكم.

فهؤلاء أعظم الناس تحريفا للكلم عن مواضعه، يجمعون بين السَّفْسَطَة في العَقْلِيات، والقَرْمَطَة في السَّمْعِيات، كإخوانهم (٢) الباطنية الإسماعيلية، وذلك أن قوله تعالى ﴿ وَقَضَى رَبِّك أَلَا تَعْبِدُوا إِياه ﴾ معناه وأمر ربك باتفاق / المسلمين، والله تعالى إذا أمر بأمر فقد [١٠٨٠] يُطاع وقد يُعصى بخلاف ما قضاه، يمعنى أنه قدَّره وشاءه، فإنه ما شاء الله كان وما مَ

فدعوى المُدَّعي أن كل عابدٍ ما عبد (١) إلا الله تعالى، وأن الله تعالى ذكر ذلك في كتابه من أعظم الافك والبهتان، فَمَن عَدِيري من طائفة تدَّعي أنها أفضل أرباب التحقيق، والتوحيد والعرفان!!

ولهم أَشعَارٌ على هذا المذهب كقصيدة ابن الفارض المسماة بنظم السلوك، وشعر ابن إسرائيل، والعفيف التلمساني.

والمقصود التنبيه على أصل الحلول والاتحاد الخاصِّ؛ فكقول النصارى في المسيح، وقور وذكر أصل الحلول طائفة من الغالية بـالحلول في عليِّ، أو في الإثنى عشر، أو في أئمة الإسماعيلية كالـمُعزِ والانحاد الخاص؟ وأهل بيته، أو في الحلاج، أو غيره، وهم في الحقيقة خير من الأولين.

ثم قال: ومن المعتقدين الحلول الخاص طَائِفةً من أتباع العبيدية (٥) الباطنيَّة الذين ادَّعوا أنهم علويون، وملكوا مصر نحو مائتي سنة، وملكوا بعض المغرب والشام، والحجاز مُدَّةً

⁽١) في (ش) النصاري والمشركين.

⁽٢) بعض الآية: ٢٣ من سورة الإسراء .

⁽٣) كذا في (ش) وفي (ب) كإخراجهم، وهو تحريف.

⁽٤) كذا في (ش) وفي (ب) ما عبد ساقطة .

⁽٥) العُبَيدِيُون: هم الاسماعيلية الباطنية يرجع نسبهم إلى سعيد بن الحسين؛ وهو من نسل ميمون القَدَّاح الباطني، أحد مؤسسي الدعوة الاسماعيلية، وقد غيَّر اسمه وادَّعا أنه عبيد الله بن الحسن من ذرية جعفر الصادق، ثم بدأ في نشر دعوته الباطنية بالمغرب، مُلَبِّساً على الناس بنسبه الشريف المكذوب. وهكذا تأسست الدولة الفاطمية، واستولت على مصر كَمَعْقِلٍ لها وقاعِدةٍ سنة ٢٥٨هـ

_____ القول الـمُنْبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الثامن _____

كالحاكم ونحوه؛ قد اعتقدت طائفة منهم الإلهية كالحاكم ونحوه، كالدُّرزية (١) أتباع شهنكير الدُّرزِي الذي كان من موالي الحاكم، وأضلَّ أقواما بالشام في وادي تيم الله بن ثعلبة. ويقال إنه رُفِع إليه أسماء بضعة عشر ألفا يعتقدون فيه الإلهية، انتهى.

٢٤- ومنهم العلامة الأديب صلاح الدين أبو الصَّفاء خليل بن أَيْبَك الصفدي والعلامة المورخ الدين المندي العلامة المورخ الدين المندي المائد المورخ الدين المندي المائد المائد

على يد جيش ضخم أرسله المُعز الفاطمي للاستيلاء على مصر، ثم شرعوا في نشر الاعتقاد الباطني المنحرف الضال.

يقول شيخ الاسلام ابن تيمية:" وهؤلاء باتفاق أهل العلم والدين كانوا ملاحدة، ونسبهم بـاطل، فلـم يكن لهم بالرسول ﷺ اتصال نسب في الباطن ولا دين، وإنما أظهروا النسب الكاذب، وأظهروا التشيع ليتوسلوا بذلك إلى متابعة الشيعة وإلا فأمر هـؤلاء العبيدية المنتسبين إلى إسماعيل بـن جعفر، أظهر من أن يخفى على مسلم".[منهاج السنة ٢٤٢/٦]

وقد استمر بلاء الأمة بهم وخاصة في بلاد مصر؛ لِمَا بَــتُّوه بينهـم من بـدع ومخالفـات، ومحـاولات لتشييعهم بإنشاء الجامع الأزهر لتخريج دُعَاةٍ لِلتَّشَيُّع، سَلِمُوا منها بفضل الله؛ حيث شاءت الأقدار للأزهر غير ذلك، وقد كان عام ٢٧هـ آخـر العهـد بدولـة العبيديـة، وكـان ذلـك على يـد الدولـة الأيوبـية في مصر، بعد أن دام حكمها مائتين وثمانين سنة.

انظر لمزيد من البسط: الفرق بين الفرق ص:(٢٦٦-٢٦٦) ـ المنتظم لابن الجوزي ١٩٦/١٨ ـ درء التعارض ٥/٥ ـ البداية والنهاية ٢٣٨/١٢ ـ النجوم الزاهرة ٢٥/٤ ـ تاريخ الخلفاء للسيوطي ص:(٢٤٥) ـ نشأة الفكر الفلسفي للنشار ٢٧٣/٢-٣٧٦ .

(١) الدُّرزية: فرقة باطنية قامت على الدعوة إلى تأليه الحاكم بأمر الله الشيعي الاسماعيلي، تستمد عقائدها من الرسائل التي أصبحت بعد غَيْبَة الأئمة قائمة بالأمر والنهي، والتحليل والتحريم، إلى جانب ما أطلقوا عليه "مُصحَف الدُّرُوز" عندهم.

وتتلخص عقائدهم في: تأليه الحاكم بأمر الله، والقول بحلول الله فيه، وما ابتدعوه من حدود دينية تدور عليها عقائدهم وهي: العقل الكلي، النفس الكلية، الكلمة، الجناح الأيمن، والجناح الأيسر، شم اعتقاد تناسخ الأرواح وانتقالها من حسد لآخر. أما مَوقِفُهم من التشريع الإسلامي فَسَيَّة جدا؛ يقوم على التحلل من الأوامر والنواهي الشرعية. هذا وقد حزم علماء الأمة بكفرهم وزندقتهم بالأتفاق. انظر لمزيد من البيان: مجموع الفتاوى ٢٦٢/٣٥ ـ مذاهب الإسلاميين لعبد الرحمس بدوي

انظر لمزيـد مـن البيــان: مجمــوع الفتــاوى ٢٦٢/٣٥ ــ مذاهــب الإســلاميين لعبـــد الرحمــن بـــدوي ٢/٤١٥-٥٦- ـ دراسة عن الفرق في تاريخ المسلمين د. الجيلي ص:(٣٣٥-٣٥٤).

(٢) ولد سنة ٦٩٦هـ، عالم أديب مؤرخ من آثاره "الوافي بالوفيات" مات عام ٧٦٤هـ .

ترجمته في : الدرر الكامنة ٨٧/٢ ـ طبقات الشافعية الكبرى ١٠/٥-٣٢ ـ البـدر الطـالع ٢٤٣/١ ـ معجم المطبوعات العربية ١٢١٠ .

فقرأت في تاريخه الوَافِي إيراد كلام ابن عبد السلام الماضي، وقال: وقفت على فصوص الحكم التي له، فرأيت فيها أشياء منكرة الظاهر لا تُوافق الشرع، وما فيه شك أنه يحصل له ولأمثاله حالات عند معاناة الرياضات في الحلوات، يحتاجون / إلى العبارة عنها، [١٠٩٠] فيأتون بما تقصر الألفاظ عن تلك المعاني التي تمحوها في تلك الحالات، فنسأل الله تعالى العصمة من الوقوع فيما حالف الشرع. (١)

ثم حكى قوله: رأيت النبي الله إلى النوم، فقلت: يا رسول الله (٢) أيما أفضل الملك أو النبي؟ فقال: الملك. فقلت: يا رسول الله أريد على هذا دليلا إذا ذكرته عنك أُصَدَّق فيه. فقال: ما جاء عن الله تعالى أنه قال ((من ذكرني في ملإ ذكرته في ملإ (٢) خيرمنه))(٤).

قال: وعلى الجملة فكان رجلا عظيماً، والذي تفهمه من كلامه حسن يسنُّ، والذي يشكل علينا نَكِل علمه إلى الله تعالى، ولا كلَّفنا اتباعه ولا العمل بما جاء به. (°)

وصدَّر // أوائل ترجمته بأن كتابه الذي سمَّاه الفتوحات المكية لكونه ضنَّفه بمكة في إذكر الفلاح عشرين //(1) مجلَّدة بخطِّه. قال: ورأيت أثناءه دقائق وغرائب، (٧) ليست توجد في كلام الصندي بالفتوحات غيره، وكان المنقول والمعقول متمثلان بين عينيه في صورة محصورة يشاهدها، متى أراد أتى بالحديث أو الأثر، ونزَّله على ما يريده، وهذه قدرة ونهاية اطلاع، وتوقَّد ذهن، وغاية حِفظٍ وذكر. (٨)

قال: ومن وقف على هذا الكتاب علم قدره وهو من أجلِّ مصنَّفاته، وقد ذكر فيه في المحلَّدة الأولى عقيدته، فرأيتها من أوَّلها إلى آخرها عقيدة الشيخ أبي الحسن الأشعري، ليس فيها ما يخالف رأيه. وكان الذي طلبها مِنِّي بصفَدٍ، وأنا بالقاهرة فنقلتها _ أعني العقيدة لا غير _ في كراسة، وكتبت عليها:

⁽١) الوافي بالوفيات ٤/١٧٥ .

⁽٢) في (ش) لفظ الجلالة سقط.

⁽٣) في (ش) ملإ ساقطة.

⁽٤) أصل الحديث أخرجه البخاري في صحيحه ح:(٧٤٠٥) كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى ﴿ وَيَحذَرُكُمُ الله نفسه ﴾ ـ ومسلم في صحيحه ح:(٦٧٧٠) كتاب الذكر، بـاب فضل الذكر.... ولفظه ((يقول الله تعالى: أنا عند ظن عبدي بي، وأنا معه إذا ذكرني....)) الحديث.

⁽٥) الوافي بالوفيات ١٧٧/٤ .

⁽٦) في (ش) ساقط .

⁽٧) في (ش) غرائب وعجائب.

⁽٨) الوافي بالوفيات ١٧٤/٤ .

ـــــــ القول الـمُنْبِي عن ترجمة ابن العربي. ____ الفصل الثامن _ ليس في هذه العقيدة شيئ يقتضيه التكذيب والبهتان لا ولا ما قد حالف العقـل والنَّقْــ لَ الذي قد أتى به القرآنُ وعليها للأشعريِّ مَـــــدَارُ (١) الولها في مقالِه إمكانً وعلى ما ادَّعاه يَتَّجـه البحــــــ حثُ ويأتي الدليل والبرهانُ //(٢)

ليس يخلو من حاسدٍ إنسانُ واعتذر الصفدي عن ذلك بقوله بعد: ولم أكن وقفت على شيء من كلامــه، ثـم إنـي وقفت. وذَكَر ما صدَّرت / به. (٣)

بخلاف الشياع عنه ولكين

[۱۰۹/ب]

قال: ويقال إن صاحب الروم ركبه يوما، فقال: هذا بدعوة الأسود، فسئل(1) عن العندر الصلاح الصندي ذلك، فقال: خدمت بمكة بعض الصلحاء، فقال يوما(٥): الله يُذِلُّ لك أعزَّ خلقه، أو كمأ للفتوحات المكية بعدم قال. وقيل: إن صاحب الروم أمر له بدار تساوي مائة ألف درهم على ما قيل، فلما كان وتونه على باتي كلام ابن يوما قال له بعض السؤال: شيء لله، فقال: ما لي غير هذه الدار، خذها لك. (١)

وسرد أسماء جملة من تصانيفه: "الفتوحـات المكيـة"، في عشـرين مجلَّـدة، و"التَّدبـيرات [سرد أسما، بعض كت الإلهية"، و"فصوص الحكم وخصوص الكلم". قال: و قد عمل عليها ابن سُودَكِين شيئا الله العرب الخاتم، ا سمَّاه نقش الفصوص وهو من تلك المادة، و"الإسرا إلى المقام الأسرى" نظما ونثرا، و"خَلْعُ النَّعْلَين"، و"الأجوبة الـمُسكِتة عن سؤالات الحكيم الترمذي"، و"منزل المنازل الفَهْوانيـة"، و"تاج الرسائل ومنهاج الوسائل"، و"العظمة"، و"السبعة"، وهـ و "كتـاب الشـأن"، و"الحروف الثلاثة التي انعطفت أواخرها على أوائلها"، و"التجليات"، و"مفاتيح الغيب"، و"الخلوة"، و"المدخل إلى معرفة الأسماء"، و"كُنُّهُ ما لا بُد للمريد منه"، و"النَّقباء"، و"حلية الأبدال"، و"الأسرار"، و"الإشارات"، و"عقيدة أهل السنة"، و"المقنع في إيضاح السهل الممتنع"، و"إشارات القرآن"، و"الهُــو"، و"الأحدية"، و"الإتحاد العشقي"، و"الجلالة". و"الأزل"، و"القسم"، و"عَنقًاء مُغرِب، في ختم الأولياء وشمس المَغرب"، و"التنزلات الموصلية"، و"الشواهد"، و"مناصحة النفس"، واليقين، و"تاج التراجم في الإشارات"، و"لطائف الفاهم"، و"القطب"، و"الإمامين"، و"رسالة الانتصار"، و"الحُجُب"، و"الأنفاس

⁽١) في (ب) ملإ.

⁽٢) كذا في (ش) وفي (ب) ساقط .

⁽٣) الوافي بالوفيات ١٧٤/٤ ـ ١٧٥ .

⁽٤) كذا في (ش) وفي (ب) و(ص) فسألت.

⁽٥) في (ش) يوما ساقطة .

⁽٦) الوافي بالوفيات ١٧٣/٤ .

بُو مَلْعَ الْتَكْلِينَ لَابِنَ قَسِي وَلِينَ لَوْبِنِ الْعُوبِي ، وإنْعا عَلَ ابْن الْعَرْبِي عَلِيهِ شَرِحًا ، وقد ولِمِ الْصَفَدِي في نُسِتَه لَإِنْ الْعُرْبِي ، وأَنْفُرَنُ " لَعُ الْعُلِينُ " لَوْ بِنَ الْعُرْبِي وَضَفْهِ الْخُطِيرَةِ مَوْلِغَاتَ إِنْ عَرْبِي دَعَمَّانَ يَضِينِ هِ : ٣٩١) .

_____ القول الـمُنْبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الثامن _____

العلوية في المكاتبة"، و"تُرجُمان الأشواق"، و"الذخائر"، و"الإغلاق في شرح تُرجمان الأشواق"، و"مواقع النَّحوم، ومطالع الأسرار والعلوم"، و"الموعظة الحسنة"، و"المبشرات"، و"خطبة ترتيب العالم"، و"الجلال والجمال"، و"مشكاة الأنوار فيما رُوي [١/١١٠] عن الله من الأحبار"، و"شرح الألفاظ التي اصطلحت عليها الصوفية"، و"محاضرات الأبرار ومسامرة الأخبار"، خمس مجلدات، و"التفسير الكبير" بلغ إلى الكهف في نيَّفٍ وتسعين مجلدا، و"التفسير الوحيز" كمل في ثمان مجلداتٍ. (١٥٢١)

قلت: وما رَقَّمتُ عليه بالهِنْدي (٢) فهو مما شاركه فيه ذكره أحمد بن أقش مما ذكر أنه وقف على مُسمَّياته، ومما ذكره ابن أقش وليس هو (٤) فيما تقدم "المشاهد القدسية ومطالع الأنوار الإلهية"، "التدبيرات الإلهية"، "البحث والتحقيق عن السر الذي وقر في نفس الصديق"، "جلاء القلوب"، "الجمع والتفصيل في معاني التنزيل"، "الأمر المحكم المربوط فيما يلزم أهل طريقة الله من الشروط"، "الدرة الفاخرة"، ومجموع ما عنده ثلاثة عشر تصنيفا. (٥)

قال: ولعل له غير ذلك، ^(١) وأشار إلى أنه إنما سماها ليكون من وقف على شيء^(١) منها على حذرِ من بطلانها، فالباطل فيها أغلب والله الموفق.

قال الصَّفدي: ومن شعـــره

فَرَشْتُ خُدُوذِي مَكَانِ التَّرابْ قُعُود الأسَارَى لِضَربِ الرِّقابِ (^^) إذا حلَّ ذِكرُكُمُ خَاطِــرِي وأَقعَدَني الذُّلُّ فِي بَابِكُــم

⁽١) نفس المصدر ٤/٥٧٥ ـ ١٧٦.

⁽٢) راجع عن هذه المصنفات المخطوط منها والمطبوع كتاب مؤلفات ابن عربي د.عثمان يحيى.

⁽٣) لم يظهر لي ترقيم السخاوي المذكور في النسخ الخطية التي بين يَدَيَّ لكونها مصورة، ولعله واضح في الأصول الخطية .

⁽٤) في (ش) هو ساقطة.

⁽٥) في (ش) مصنفا.

⁽٦) بل له غير ذلك؛ فقد عَدَّدَ كُتبَ ابن العربي ورسائله بالاعتماد على ثَبَتِ مصنفاته الذي وضعه لنفسه، ونشره كوركيس عواد بتحقيقه ٧٢٥ كتاب ورسالة، بينما أوصلها د. عثمان يحيى في دراسته عن مؤلفات ابن العربي إلى ٩٩٤ كتاب .

⁽٧) في (ش) من ظفر به .

⁽A)

____ الفصل الثامن ـ

ومنه مما أورده ابن أنجب(١) في كتاب لطائف المعاني:

نَفسِي الفِدَاء لِبِيضِ خُرَّدٍ عُرُبٍ مَا أُستَدِلُّ إِذَا مَا تُهِتَ خَلْفِهِمُ غَازلتُ مَن عَزَّ لي مِنهُن وَاحِدةً إِن أَسْفَرت عن مُحَيَّاها أَرَتْك (٢) سَناً لَلشَّمسُ غُرَّتها لَلَّيلُ طُرَّتُها فَنَحنُ فِي اللَّيلِ مِن ضَوءِ النَّهارِ بـه ومنه ما أورده ابن النَّجَّــار:

أنا حائر ما بين عِلم و شَهْوة ومن لم يكن يَستَنشِقُ الرِّيحَ لم يَكُن

لَعِبن لِي عِند لَثْم الرُّكنِ والحجـــر إلا بريحهمُ من طَيِّبِ الأَثَـبِ حَسنَاءَ ليس لها أُختٌ مِن البَشـــرِ شمسٌ ولَيلٌ مَعاً من أحسن الصُّور/ ونحن في الظهر في لَيْلٍ مِن الشَّعــرِ

ليتصلا ما بين ضدَّين من وَصْــل يَرى الفَضْل لِلمِسكِ الفَتِيقِ(١) على الزِّبْلِ

وما ذكره الصفدي من أن عقيدة ابن العربي عقيدة الأشعري، مَردُودٌ بصنيعه بل بصريحه؛ حيث ذهب إلى أن كل مجتهد حتى في أصول الدين مصيب، الذي يترتب عليه تصويب اليهود والنصاري.

وأبرز كما قال الأهدل هـذا المذهب في قـالب الحقيقـة وأوصى بـه، فقـال: إيـاك أن تقتصر على معتقد واحد، فيفوتك حير كثير. (٦)

وقال أيضا في الفصوص في الكلمة الهُودِية: فكن في نفسك هُيُولي لصور المعتقدات [بعض كلام ابن العربي، في كلها، فإن الإله تعالى أوسع وأعظم من أن يُحصر في عِقدٍ دون عِقدٍ، ﴿ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَتُــــم كتابه الفصوص]

[۱۱۰/ب]

⁽١) هو: علي بن أنجب بن عثمان أبو طالب تاج الدين يعرف بابن الساعي ولـد سنة ٩٣٥هـ، من كبار المصنفين في علم التاريخ، من آثاره "الجامع المختصر في عنوان التاريخ وعيون السير" مات عام

ترجمته في: تذكرة الحفاظ ١٤٦٩/٤ ـ البداية والنهاية ٢٢٤/١٣ ـ الجواهر المضية ٢٦/٢ ـ الإعــلان بالتوبيخ ص:(٥٤).

⁽٢) كذا في (ش) وفي (ب) أرتك ساقطة .

⁽٣) في جميع النسخ غير، ولعل الصواب ما أثبته .

⁽٤) في (ش) العتيق.

⁽٥) الوافي بالوفيات ١٧٧/٤ ـ ١٧٨ .

⁽٦) فصوص الحكم ص:(١٦٥).

وَجُهُ الله ﴾ (١)وما خَصَّ أينا من أينٍ.

إلى أن قال: فما ثمَّ إلا الاعتقادات، والكُلُّ مُصيبٌ، فالكل ماجور، (٢) وكُلُّ مُصيبٍ مَاجُورٌ، وكُل مَاجُورٍ سَعيدٌ، وكُل سَعيدٍ مَرضِيٌّ عنه، وإن شَقِي زماناً في الدار الآخرة. (٣) هذا لفظه وفيه تصويب اليهود والنصارى، وعبدة العجل والأوثان، والطواغيت، وغيرهم على العموم، ولذلك أثبت في صدر كتابه (٤) الفتوحات ثلاث عقائد؛ عقيدة للعوام من المسلمين من غير نظر ولا برهان (٥) _ هكذا (٢) إشارة إلى تضعيفها _، وعقيدة للخواص أي وهي عقيدة الفلاسفة، وعقيدة لخواص الخواص، ولكنه قال: جعلتها مُبددة في الكتاب لأنها أمر فوق هذا، (٧) وأراد بها عقيدة نفسه وأمثاله من الملاحدة.

وكذلك جعلوا الشُّهُودَ ثُــلاتَ / مراتب، وكذلك جعلوا المعرفة والتوحيد، والفناء [١١١/أ] والبقاء، كُلُّها على ثلاث مراتب للعامة والخاصة، ولخاصة (^ الخاصة، وغَلُوا وطَغُوا.

ومن كلامه في عقيدة الخواص مسألة: لا يستحيل في العقل وجود قديم ليس بإله، فإن لم يكن فمن طريق السمع لا غير، (أ) هذا لفظه.

وهذا عُربُون القول بقدم (١٠) العالم، وفيه إشارة ظاهرة إلى تضعيف السمع أي؛ الشرع المسموع في الكتاب والسنة فافهم!!

وقال(١١) في الإعادة: من أفسد شيئا بعدما (١٢) أنشأه جاز أن يعيده كما بدأه.

⁽١) بعض الآية: ١١٥ من سورة البقرة.

⁽٢) في (ش) عبارة فالكل مأجور ساقطة.

⁽٣) فصوص الحكم ص:(١٦٦).

⁽٤) في (ش) صدر كلامه كتابه.

⁽٥) الفتوحات المكية ١٦٢/١ (نشرة: عثمان يحيي).

⁽٦) كذا في (ش) وفي(ص) وفي (ب) ساقط .

⁽٧) الفتوحات المكية ١٧٣/١ (نشرة: عثمان يحيي).

⁽٨) في (ش) لخاصة ساقطة .

⁽٩) الفتوحات المكية ٢٠١/١ (نشرة: عثمان يحيي).

⁽١٠) في (ب) القديم وهو خطأ.

⁽١١) في (ش) وقال أيضا.

⁽١٢) كذا في (ش) وفي (ب) من ما.

_____ القـول الـمُنْبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الثامن _____

وقال أيضا: إذا قامت اللطيفة الروحانية تجرُّما من الانسان، فقد صدق عليه اسم عادة. (١)

ثم قال: البدل من الشيء يقوم مقامه، ويوجب^(٢) له أحكامه. ^(٣)

هذا لفظه؛ وهو القول ببعث الأرواح دون الأجساد، وصرح به في غير موضع أيضا.

وقال أيضا في الباب الثاني من الفتوحات: إن الحقائق أعظمت من وقف عليها ألا يتقيّد (١) وجود الحق مع وجود العالم بِقَبْلِية، ولا مَعِيّة، ولا بَعْدِيّة زَمَانِيَّة. فإن المتقدم الزماني والمكاني في حق الله تعالى، ترى به الحقائق في وجه القائل به على التحديد، اللهم إلا من قال به من طريق التوصل، كما قاله الرسول على ونطق به الكتاب انتهى. (٥)

وعَبَّر عن هذا في عقيدة عموم (١) أهل الإسلام بقوله تعالى أن تكون الحوادث بعـــده، أو يكون قبلها؛ (٧) بل يقال كان الله(٨)ولا شيء معه.

ثم قال في الباب المذكور: ويقول من وجه ما هو الأمر عليه أن الله تعالى موجود قبل العالم، (٩) إلى آخر ما قال، وادَّعم أنه الذي أعطته الحقائق، قبحها الله من حقائق، وقبح القائلين بها!!

وقال أيضا في عقيدة الخواص: لا يصدر عن الواحد من كل وجه إلا واحد؛ (١٠) يعني إتصبف ابن العربي لعقائه بذلك قول الفلاسفة: إن الحق سبحانه لم يخلق إلا العقل الأول، // والعقل الأول/(١٠) السلمين إلى عدة طبقائعًا خلق غيره؟ والكلام - في ذلك مبسوط / في كتب أصحابنا.

وقال في أول هذه العقيدة: إنها عقيدة خواصِّ الله من أهل طريق الله. (١٢)

⁽١) الفتوحات المكية ١٨٥/١ (نشرة: عثمان يحيي).

⁽٢) في (ب) موجب.

⁽٣) الفتوحات المكية ١٨٥/١ (نشرة: عثمان يحيي).

⁽٤) في (ش) يتقيد عليها.

⁽٥) نفس المصدر ٧٦/٢ .

⁽٦) في (ش) عموم عقيدة .

⁽٧) في (ش) قبلهما.

⁽٨) في (ش) لفظ الجلالة سقط.

⁽٩) الفتوحات المكية ٢٠٧/١ (تحقيق: عثمان يحيي).

⁽١٠) نفس المصدر ١٩٢/١ .

⁽۱۱) كذا في (ش) و(ص) وفي (ب) ساقط.

⁽۱۲) نفس المصدر ۱۷۳/۱.

_____ القول الـمُنْبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الثامن _____

فانظر كيف يكذب (1) على الله، ويُعظم هذه الطَّائِفة المتفلسِفَة المتصوفة، فيصفهم بأهل الحق، وبخواص الله، وبأهل الكشف والذوق، (٢) وأهل التوحيد والتحقيق ونحو الصوبة الرمودية طائفة من الخلف الخور المناه وتحلمون المناه وهم الإلمان المناه عروفون، يتكلمون في الأسماء والصفات الإلهية، وقال في أولها إنه صماها بعقيدة الناشئة الشَّاذنَة، وأنه ضَمَّنها اختصار الاقتصاد. (٣)

والنَّاشِي والشَّاذِن مذكوران في اللغة؛ عبارة عن المبتدي والمنتهي.

والناشي (١) أيضا من رجال المعتزلة له مصنفات لا يعدم بن عربي الأخذ منها.

فمن مخاريقه أنه قال: قال الشاذن: اجتمع أُربَعةُ نَفَر من العلماء في قُبَّة أُرْيَن تحت خط الاستواء مشرقي، ومغربي، (٥) وشامي، ويمني، فذكر كلام كل واحد منهم في العقائد، إلى آخر ما قال. (١)

وقُبَّة أُرْيَن عند المهندسين هي وسط الأرض في جبل سَرَنْديب (٢) من سِيلان من بلاد الهند، ذكره اليافيي في كتاب المرهَم في الكلام على مذاهب الباطنية (٨) وأرادوا به

⁽١) في (ب) يكون وهو تحريف.

⁽٢) الذَّوْقُ: عرفه ابن العربي بأنه: أول مبادئ التجليات الإلهية [اصطلاح الصوفية ص:(٦)]. والكاشاني: بأول درجات شهود الحق بالحق في أثناء البوارق المتوالية عند أدنى لُبْثٍ من التجلي البرقى [معجم اصطلاحات الصوفية ص:(١٨١)].

⁽٣) الفتوحات المكية ١٧٣/١ - ١٧٤ (تحقيق: عثمان يحيي).

⁽٤) هو: عبد الله بن محمد أبو العباس النَّاشي، يعرف بابن شِرْشِير شاعر نحوي متكلم معتزلي، مات عام ٢٩٣هـ.

ترجمته في: طبقات المعتزلة لابن المرتضى ص:(٩٢) ــ تــاريخ بغــداد ٩٢/١٠ ـــ إنبـــاه الــرواة للقفطــي ١٢٨/٢ ــ وفيات الأعيان ٩١/٣ .

⁽٥) في (ش) مغربي ومشرقي.

⁽٦) الفتوحات المكية ١٧٤/١ (تحقيق: عثمان يحيي).

⁽٧) سَرَنْديب: بفتح أوله وثانيه وسكون النون وهي جزيرة عظيمة في بلاد الهند، وبها حبــل الرَّهــون الذي يقال إن آدم هبط عليه .

انظر: معجم البلدان ٢٤٣/١ ـ الروض المعطار ص:(٣١٢) .

⁽٨) واسم الكتاب كاملا مُرهَم العِلَل المُعضَلَة في دَفْع الشُّبَه والرَّد عَلَى المُعتَزِلَـة بِـالبَراهِين والأدِلَـة المُفصَّلة طبع في كلكتا بالهند عام ١٩٠٠م ويقع الجزء الأول منه في ١٩٠ صفحة .

موضع اعتدال الليل والنهار، وقد ذكره ابن العربي في جواباته على سؤالات الـترمذي الحكيم في الفتوحات المكية في الباب السابع والثلاثين. (١)

وقال: إنهم استعاروا للمعارف المعتزلة في معرفته، فانظر هذا الإغراب في هذه المخرقة!!

ومن مخادعته بمذهبهم قوله في أول الفتوحات: فصل (٢) ولا يَـحجُبك أيهـا النـاظر في (عارين ابن العربي بـ هذا الصنف من العلوم الذي هـو العلـم النبـوي المـوروث منهـم صلـوات الله عليهـم، إذا النبات ا وقفت على مسألة من مسائلهم قد ذكرها فيلسوف، / أو متكلم، أو صاحب نظر في أي [١١١٢] أ] علم كان. فتقول في هذا القائل الذي هو الصوفي المحقق _ يعني نفسه _ إنه فيلسوف، لكون الفيلسوف قد ذكرها واعتقدها، أو إنه نقلها منهم، (٢) أو إنه لا دين له كالفيلسوف.

> فلا تفعل يا أحي، فهذا القول قول من لا تحصيل له؛ إذ الفيلسوف ليس كل علمه باطلا، فعسى أن تكون تلك المسألة فيما عنده من الحق، لا سيما إن وجدناه (١) قد قالها، ولا سيما فيما وضعوه من الحكم، والتبرئ من الشهوات، ومكائد النفوس، وما تنطوي عليه من سوء الضمائر. فإن كنا لا نعرف الحقائق، ينبغي لنا أن نثبت (٥) قـول الفيلسوف في هذه المسألة، وأنها حق فإن الرسول على قد قالها، أو الصاحب، أو مالكا، أو الشافعي، أوسفيان الثوري. (٦)

هذا لفظه وهي مباهتة عظيمة، وغرور واضح عنـد مـن حقـق علـوم الشــريعة، فـإن إصول الفلاسفة التي بنوا فصول الفلاسفة التي ضلوا بها لا يُتَصَور أن توافق قـول الرسـول ﷺ ،ولا قـول أحـد مـن توانق مع اصول الانبياء] الأئمة المذكورين، ولا هذا العلم الذي أشار إليه من علوم الأنبياء، كما أُوهِمَه بتزويره على أنه قد عرف بالاستقراء كذبه على الله ورسوله، وعلى السلف الصالحين. (٧)

قاله الأهدل ومنه نقلت حرفا بحرف، فأين عقيدة الأشعري؟! نسأل الله السلامة.

⁽١) الفتوحات المكية (

⁽٢) كذا في (ش) وفي (ب) بياض .

⁽٣) كذا في (ش) وفي (ب) منهم ساقطة.

⁽٤) في (ش) وجدناه النبي ﷺ .

^(°) في (ب) نثبت لنا، وهو خطأ.

⁽٦) الفتوحات المكية ١٤٥/١ (تحقيق: عثمان يحيي).

⁽٧) كشف الغطاء للأهدل ص:(١٨٢ - ١٨٤).

_____ القـول الـمُنْبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الثامن _____

مات في جمادي الآخرة سنة اثنتين وسبعين وسبعمائة. (٢) النَّابُلسِي الحنبلي، وقد وتريظ للمحدن بدر الدين النابلسي في ابن النابلسي في النابلسي في ابن النابلسي في النابلسي في ابن النابلسي في ابن

ولم أقف له الآن على كلام في ابن العربي بخصوصه، لكن قـرأت بخطـه قريظـا^(١) علـى غيث العارض لابن أبي حجلة، فأورده ههنا لتضمنه الموافقة على الانتقاد على ابن العربـي المذكور.

ونص كلامه: الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، / خصتُ هذا الغيت [١/١٧] المشتمل على الحيا (٤) من زهر ونوار، وأنوار تبهر الأبصار، فإذا هو جار على سنن السلف الأخيار، قد حجالف الشرع المطهر، حيث سيار سيار، وحيث أقيام قطن معه في الديار، وحالف من شرع في إشاعة البدع وولى الأدبار. فيلله در مُغيثه لقد أغياث به من معين السنة، فليس له ثواب عليه إلا دخول الجنة، لأنه جعل حسن عقيدته بما سطره فيه له من النار جُنَّة، فلله كم أوضح به إلى الحق من سبيل، وكم أقام به لتنزيل خالقه حل وعلا من دليل، وكم سلك بمداؤحه للنبي من مسالك لينحو بها إن شاء الله تعالى من المهالك! فليهنه ما أنعم الله به عليه، وما ساقه من الثواب إليه، فحزاه الله أحسن الجزاء، وبواً هُ دار المقامة والبقاء، لكن يجب عليه أن يُضرب عما حكاه ابن النقاش، ويضرب عليه، لأنه لم يحسن النقش فيما افتراه على البوني من الفحش؛ إذ علم الحروف كحق اليقين، وليس هو وسيلة كما زعم إلى مذهب الملحدين، بل هو مروي عن السادة العلماء الموحدين، كيف وقد شاع وذاع ما صنفه الإمام أبو حامد الغزالي في ذلك من وضعه الموفق المشهور، الذي ذكره غير منكور، وقد أشار إلى مثل ذلك الإمام أبو بكر ابن العربي المالكي؛ وهو تلميذ أبى حامد الغزالي.

وقد كان (°) الجِلَّة من مشايخنا يلتفتون إلى هذا العلم، ويأثرونه عن أشياخهم كشيخنا العلامة بدر الدين ابن جماعة، وشيخنا العلامة بدر الدين ابن جماعة، وشيخنا

⁽١) كذا في (ش) وفي (ب) محمد ساقطة.

⁽٢) هو: بدر الدين النابلسي القرشي المُطَّلبي الحنبلي عالم مشارك في الفنون من آثاره "معجم شيوخه" ذكر فيه شيوخه الذين أحذ عنهم من مصر والشام، ومروياته عنهم مات عام ٧٧٢هـ .

ترجمته في: الدرر الكامنة ٣٦/٢ ـ شذرات الذهب ٢٢٣/٦ ـ معجم المؤلفين ٢٨٣/٣ .

⁽٣) في (ش) قرأت له تقريظا.

⁽٤) الْحَيا: مقصور وهو الخِصْب وما يحيى به الأرض والناس.

انظر: لسان العرب [مادة: حيي] ـ تاج العروس ٢٥٨/١٩ .

⁽٥) في (ش) كانت.

_____ القـول الـمُنْبِي عن ترجمة ابن العربـي _____ الفصل الثامن _____

ابن النير (۱) شيخ شيوخ المالكية بالاتفاق، وشيخنا العلامة صاحب التصانيف شهاب الدين (۲) أبي حفص عمر بن الفاكهاني المالكي، (۳) ولولا شُغْلِي بالكلام على المحرر وبالتفسير لأمليت على أصول هذا العلم محلَّدا مما هو / مأثور عن السلف، وفي هذا [١١٣] أ] التلويح (٤) كفاية.

لله بن أسعد بن علي اليافعي إكلام الشيخ عفيف الدين أبو السيادات (٥) عبد الله بن أسعد بن علي اليافعي إكلام الشيخ عفيف الدين اليانعي الشانعي في كتب اليمني ثم المكي الشافعي، وكانت وفاته في جمادى الآخرة سنة ثمان وستين وسبعمائة.

فهو وإن عرف بالميل إلى ابن عربي، حتى قال شيخنا في ترجمته من دُرَرِه ما نصـــه: "وحفظ عنه تعظيم ابن العربي، والمبالغة في ذلك". (١)

فقد صرح في رَوضِ الرَّيَاحين بقوله: لاأرى بمطالعة كلامه لا سيما لمن ليس لـ تحقيق لقواعد الشرع انتهى. (٧)

ونحوه حكاية العيزري عنه اعترافه بأن كلامه قَبِيحٌ فيه تَهَـوُّرٌ، إلا أنه كان يتوقف في تكفيره كما سيأتي عند إيراد كلام العَيْزَري.

قلت: واليافعي كان مذهبه في كل من اختُلِف في تكفيره التوقف، ويكل أمره إلى الله تعالى.

⁽١) هو: فخر الدين عز القضاة بن المُنيِّر المالكي، عالم أديب مفسر من آثـاره "تفسـير القـرآن" مـات عام ٧٣٣هـ.

ترجمته في: المختصر في أخبار البشر ١٠٨/٤ ـ معجم المؤلفين ٥٦/٨ .

⁽٢) في (ش) تاج الدين .

⁽٣) ولد سنة ٢٥٤هـ، عالم فقيه مالكي مشارك في الفنون، مات عام ٧٣١هـ وقيل غير ذلك . ترجمته في: الـدرر الكامنـة ١٧٨/٣ ــ الديــباج المذهــب ص:(١٨٦) ــ حســن المحـاضرة ٣٨١/١ ــ شذرات الذهب ٩٦/٦ .

⁽٤) في (ش) البلوغ .

⁽٥) كذا في (ش) وفي (ب) أبو السيادات ساقطة.

⁽٦) الدرر الكامنة ٢٤٩/٢.

⁽٧) روض الرياحين ص:().

_____ القول الـمُنْبـي عن ترجمة ابن العربـي _____ الفصل الثامن _____

وعد ومنهم العلامة بهاء الدين أبو حامد المدعو تمَّاما ابن شيخ الاسلام التقي أبي إفترى العلامة بهاء الدين الحسن علي بن عبد الكافي السبكي الشافعي، ومات في رجب سنة ثلاث وسبعين السكي الشافعي، ومات في رجب سنة ثلاث وسبعين السكي الشافعي، ومات في رجب منة ثلاث وسبعين السكي الشافعي، ومات في رجب سنة ثلاث وسبعين السكي الشافعي، وسبعمائة.

فقرأت في تَحْذِير النّبيهِ والغَبِيّ (١) للتقي الفاسي، حافظ بلاد الحجاز ومؤرخها ما الصبد النهي الفاسي نصه: وقد أُحرِقت كتب ابن عربي غير مرة، وممن صنع ذلك من العلماء المعتبرين صاحب للتاب النه والنهي عروس الأفراح في شوح تلخيص المفتاح (٢) القاضي الإمام البارع بهاء الدين أحمد بن شيخ الإسلام تقي الدين علي بن عبد الكافي السبكي الشافعي، مُدرس المنصورية (٦) بالقاهرة، والمدرسة المجاورة لضريح الإمام الشافعي، والمدرسة الشيخونية، وتكرر ذلك منه فيما أخبرني عنه صاحبنا الشيخ الفاضل شهاب الدين أحمد بن أيوب المنفوق الشافعي، (٤) إمام المدرسة المذكورة في الرحلة الأولى.

٢٤- ومنهم القاضي السراج عمر بن إسحاق بن أحمد الهندي الحنفي شارح الهداية النوى سراج الدين الهندي الحنفي عمر بن إسحاق بن أحمد الهندي الحنفي شارح الهداية النوي المنهي المنهي المنه عنه المنه الم

فقد أدرجه العيزري كما سيأتي في كلامه فيمن كفره، ولم أقف على سياق كلامه بعد.

⁽۱) كتاب "تحذير النبيه والغبي من الافتتان بابن عربي" ذكره التقي الفاسي في العقد الثمين ١٩٩/٢ و لم ووصفه بأنه مختصر، وفيه زيادات عما أورده في العقد الثمين من فتاوى في ابن العربي الحاتمي، و لم يذكره ضمن مصنفاته عند ترجمته لنفسه في ذيل التقييد ١١٢/١، ونسبه البقاعي للتقي الفاسي في تنبيه الغبي ص:(١٤٣).

⁽۲) منه نسخة خطية بدار الكتب المصرية برقم ۳۸ بلاغة عربي تقع في ۳۱۵ ورقــة، ونســخ أخــرى بها، وقد طبع الكتاب لأول مرة في مطبعة بولاق ســنة ۱۲۲۸هــ/۱۸۱۳م، وأعيــد طبعــه في المطبعــة الأميــرية ۱۳٤۸هــ/۱۹۲۹م.

⁽٣) في (ب) المنصورية ساقطة .

⁽٤) هو: شهاب الدين المُنوفي الشافعي إمام المدرسة الصَّالحية بالقاهرة مات عام ٨٠٢هـ . ترجمته في: الدرر الكامنة ٢/٤ ـ الضوء اللامع ٢/٥١ .

⁽٥) عالم فقيه حنفي عارف بالمنطق والتصوف والقضاء، ولد سنة ٧٠٤هـ، صاحب التصانيف المبسوطة في فروع الفقه الحنفي مات عام ٧٧٣هـ .

ترجمته في: الدرر الكامنة ١٥٤/٣ ـ رفع الإصر لابن حجر ص:(٢٨٨) ـ إنباء الغمر ٢٩/١ ـ تــاج الـتراجم ص:(١٨٨) ـ النجوم الزاهرة ١٢٠/١١ .

٧٤- ومنهم العلامة الشمس أبو عبد الله محمد بن محمد بن عبد الكريم بن رضوان التوى العلامة عبر الدين بن الموصلي الشامي المنامي التاليم الموصلي الشامي القدسي. (٢)

فقرأت في الغين العارض أنه كتب على السؤال الآتي قريبا في العماد ابن كثير ما نصه: وأما إنشاد هذا الواعظ شعر ابن الفارض، وابن عربي وغيرهما من الاتحادية، ومدح ورأي ابن الموصلي ف ناظمها فهو جهل قبيح، وخطأ صريح، ففي كلام ابن عربي من الكفر الصريح السذي الانفادية الانفادية الانفادية المنفوية كثير يضيق هذا الوقت عن وصفه؛ ومنه تغيير اسم الله تعالى العلي بأن قال: العلي على من وليس ثم غيره، وهو المسمى بأبي سعيد الخراز، وكذلك ابن الفارض.

فمن مدح كلامهما مُعتَقِدًا صحة مذهبهما في الكلمات الكفرية فهو مثلهما في الكفر، يجب أن يستتاب من ذلك، فإن تاب وإلا قتل كفرا. وإن أوردها جاهلا معناها، مستحسنا لرقة ألفاظها، فينبغي أن يُعرف ما فيها من الدسائس الاتحادية، والمعاني الكفرية ليتحنب إنشادها، ويتحقق فسادها. وإذا تحقق ولي الأمر _ أيّده الله _ هذه الحال وجب عليه منع هذا الواعظ الجاهل من الضلال والإضلال، ووعظ الناس وهو أكبر الجهال، وردعه إن أصر، وتبيين حاله ليتجنبه عامة النساء والرجال والله الموفق.

٨٠٠ ومنهم العلامة الحافظ (٢) الحجة عماد الدين أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن النوا الملاح الملح ا

فذكر في ترجمته من تاريخه أنه: صنف بمكة كتابه المسمى بالفتوحـات المكيـة في نحـو عشرين مجلدا، فيه ما يعقل، / وما لا يعقـــــل، وما ينكـــــــر، [1/١١٤]

⁽١) هو: أبو عبد الله شمس الدين الموصلي الشافعي يعرف بابن الموصلي ولد سنة ٩٩هـ، عالم فقيـه بارع، حيد النظم، حسن الخط مات عام ٧٧٤هـ .

ترجمته في: الدرر الكامنة ١٨٨/٤ ـ إنباء الغمر ١٨٨/ ـ طبقات ابن قاضي شهبة ١٣٣/٣ ـ درة الأسلاك لابن حبيب [مخطوط: وفيات سنة ٧٧٤هـ مصورة مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى برقم: ١٤٣٤] ـ شذرات الذهب ٢٣٦/٦ .

⁽٢) لعله: محمد بن معمر شرف الدين القدسي، أديب ناثر من آثاره "القصيدة اليائية في أسامي الكتب العلمية" مات عام ٧١٢هـ .

ترجمته في: هدية العارفين ١٤٢/٢ ـ معجم المؤلفين ٢ /٤٣ .

⁽٣) كذا في (ش) وفي (ب) الحافظ ساقطة.

الوما يعرف الانام، وما لايعرف، وله الكتاب المسمى بفصوص الحكم، فيه أشياء كثيرة وصد الله ويولكاب ظاهرها كفر صريح، وله "العبادلة"، وديوان شعر رائق، وله مصنفات أخر كثيرة، وأقام الفترحات الكنة المدمشق مدة طويلة قبل وفاته، وكان بنو الزكي لهم عليه اشتمال وبه احتفال، ولجميع ما يقوله احتمال. ثم نقل كلام أبي شامة والبسط فيه (٢).

وذكر ابن أبي حجلة في غيث العارض ما نصه: وكُتب في هذا الزمان فتوى في رجل واعظ قدم إلى دمشق، وعمل بها مجلس وعظ بالجامع الأموي، (٢) وجعل (٤) يُدرج في أثناء كلامه أبياتا من شعر ابن الفارض ونحوه من الاتحادية والحلولية. فكتب عليها بمنعه من ذلك، ووقوعه في مهاوي المهالك، فمنع بدمشق من السبب والمسبب، وحرج منها خائفا يترقب (٥). وكان ممن كتب على الفتوى جماعة من علماء دمشق؛ منهم الشيخ الإمام الحافظ محيى السنة، بقية السلف وإمام أئمة الخلف عماد الدين ابن كثير.

فمما كتبه ومن خطه نقلت: وأما ما ذكر من طريقة الواعظ المذكور، وإنشاده الأشعار المرققة الفراقية والوصالية، فكل يأخذها بحسب حاله من بَرِ وفاجر، وأشد ذلك علما منين وإن العربي وأفسده ما ينشد من أشعار الحلولية والاتحادية كابن الفارض، وابن عربي المتصوف، ففي كلام كل منهما من الكفر الواضح ما لا يخفي إلا على من لا يحيط علما بمعاني الكلام، ولا يتصور جيدا ما يشيران تارة، ويصرحان أخرى إليه من الحلول والاتحاد الدَّالَّينِ على الكفر البليغ والالحاد. (١) فمن فهم كلامهما وصدقهما عليه، فهو مثلهما في التكفير، ومن تأول كلامهما على محامل صحيحة فيما يعتقده فه ذا يمكنه في بعض الأماكن، وأما في تأول كلامهما على محامل صحيحة فيما يعتقده فه ذا يمكنه في بعض الأماكن، وأما في

[۱۱٤/ب]

⁽١) كذا في تاريخ ابن كثير، وفي جميع النسخ ساقط .

⁽٢) البداية والنهاية ١٣٢/١٣.

⁽٣) الجامع الأموي: مسجد عتيق بني في عهد الأمويين بدمشق الشام، وله من العمر ألف وثلاثمائة عام، عرف خلالها أطوارا من الإصلاح والتجديد، وذاق فيه من ويلات عوادي الدهر والزمن، إذ شهد أول حريق بين جنباته سنة ٢٦ه هـ، بعد أربعمائة سنة من السلامة، فنسخ كثيرا من آيات حسنه، وظل إلى غاية سنة ٧٥هـ وفيها جدده السلاحقة. وفي سلسلة من الأحداث التي عرفها هذا الجامع العتيق رُزِءَ بحريق سنة ٢١١هـ، وقام أهل الشام بتجديده، ولا يزال شاهدا على سِجلٌ تاريخي حافا .

انظر لمزيد من الكشف عن تاريخه "الجامع الأموي في دمشق" للشيخ علي الطنطاوي.

⁽٤) كذا في (ش) وفي (ب) وجعل ساقطة.

^(°) في (ش) يتركب وهو خطأ .

⁽٦) كذا في (ش) وفي (ب) الإتحاد.

القول المُنبِي عن ترجمة ابن العربي الفصل الثامن المكنبِي عن ترجمة ابن العربي الفصل الثامن الكفر الذي لا يمكن بعض الأماكن ففيها التصريح بما / (....)(١)

بعض الاما كن ففيها التصريح بما / (.....) `عما قلته من الخفر الدي لا يمحن تأويله إلا مكابرة، كقول ابن العربي في الفص المُوسَوِي: وصدق فرعون في قوله: أنا ربكم الأعلى، لأن الكل وإن كانوا أربابا في الحقيقة، إلا أنه الحاكم المتصرف فيهم.

وكقولـــه:

العبد حق والرب حق يا ليت شعري من المُكلَّفُ وَ اللهُ عَبْد فذاك مَيْت أو قلت رب أنَّى يُكلَّفُ وَ اللهُ عَبْد فذاك مَيْت

ولولا الإطالة لَسَرَدْنَا من كلامه الصريح الذي لا يمكن تأويله، وأما قول ابن الفارض:

وما كان لي صلَّى سواي و لم تكن صلواتي لغيري في أداء كل ركعةِ

فَهُب (٢) أنه يتأوله من يحسن الظن بمعنى من عمل صالحا فلنفسه، فبماذا يتأول قوله:

إليَّ رسولا كنت مِنِّي مُرسلاً وذاتي بآياتي عليَّ اسْتَدلَّتِ فهذا صريح في جعله نفسه هو المُرسِل والرسول والمرسول إليه، وهذا هو قول الاتحادية، وإنما يَغُر بعض الجهلة ممن يتحلَّى بأشعار هؤلاء الاتحادية حلاوة ألفاظها، ولكن هي في فساد معناها كقِدْح بِلَّوْرِ مملوء سُمَّا.

وهؤلاء كلهم يتفقون في مسالكهم هذه طريقة الحسين بن منصور الحلاج الذي إذكر ابن كير انداء أجمع (٢) الفقهاء في زمانه على كفره وقتله، قاله الإمام أبو بكر المازري الفقيه الخلاج المالكي، (٤) وقد بسطت سيرته في كتابي التاريخ بعد الثلاثمائة، (٥) وذكرت صفة قتله، وإجماع الكلمة على تكفيره من العلماء والصوفية العباد، سوى ابن عطاء وابن حبيب؛ فإنهما توقفا في أمره، حتى أنشدهما بعضهم شيئا من شعره قائلا(١): فما تقولان في قول بعض الشعراء:

سُبْحَان مَن أَظْهَر نَاسُوتَه سِرٌّ سَنَا لاهُوتِه الثَّاقِبِ

⁽١) كذا في جميع النسخ موضع بياض، و قد كتب على حاشية (ش) كذا في الأم .

⁽٢) في (ش) تمنيت .

⁽٣) في (ش) أجمع عليها.

⁽٤) هو: محمد بن علي بن عمر أبو عبد الله التميمي المازَري المالكي ولـد سنة ٤٥٣هـ، إمام فقيـه عالم متقن محقق له عدة تصانيف منها "المعلم بفوائد مسلم" مات عام ٥٣٦هـ.

ترجمته في: وفيات الأعيان ٢٨٥/٤ ـ السير ٢٠٤/٢٠ ـ الوافي بالوفيات ١٥١/٤ ـ الديباج المذهب ص:(٢٧٩) ـ لحظ الألحاظ لابن فهد ص:(٧٣) .

⁽٥) البداية والنهاية ١١٢/١١ ـ ١٢٢ .

⁽٦) كذا في (ش) وفي (ب) و(ص) قائلا ساقطة.

ثم بَدَا في خَلْقه ظاهــراً في صورة الآكل والشَّاربِ حتى لقد/ عَايَنه خَلقُــه كَلَحْظُة الحاجب بالحاجب(١)

ri/1107

فقالا: هذا شعر الزنادقة، فقال: هذا شعر الجسين بن منصور الحلاج، فَلَعَنا الحلاج(٢) ورجعا عنه، ومن ها هنا قال ابن عربي في الفصوص:

فيعبدني وأعبده (....)

ففي حال أقربه وفي الأعيان أجحده

وقال أيضا: فهو الظاهر في أي صورة ظهر، وهو الفاعل وهو المفعول وهـو المسـمى بـأبي سعيد الخراز. وقال في صفة النار:

وإنْ دَخُلُوا دَارَ الشُّقَاءِ فإنهمْ على لَذَّةٍ فيها نَعِيم مُباينُ نَعِيمُ حَنَانَ الْحُلْدُ وَالْأَمْرُ وَاحِدٌ وَبَيْنَهُما عِنْدُ التَّحَلَى تَبَايِنُ يُسَمى عَذَاباً مِن عُذُوبَة طَعْمِه فَذَاكَ لَه كالقِشْر والقِشرُ صَائِنُ (1)

فهذا إذا فسره أحد من هؤلاء الوعاظ الجهال، وسمعه بعض الجهال من الحاضرين؛ من مادح له معظم لأمره لا يخاف من نار ولا عذاب، إذا كان إنما يسمى عذابا من عذوبة طعمه، فنسأل الله العظيم أن يذيق من يعتقد هذا من عذاب (٥) الله عظي ، وقد قال الله تعالى ﴿ فَيُومِئِذُ لَا يُعَذَّبُ عَذَابِهِ أَحَد وَلَا يُوثِقُ وَثَاقَهِ أَحَد ﴾ (١)، وقال تعالى ﴿ يَوْمَ تُقلُّب وُجُوهُهُم فِي النَّارِ يَقُولُون يَا لَيَّنَا أَطَعَنَا الله وَ أَطعنا الرَّسُولا ﴾ (٧)، وقــال تعــالى ﴿كُلُّما نَضِجَت جُلُودُهم بَدَّلنَاهُم جُلُودًا غَيرَهَا لِيَذُوقُوا العَذَابِ ﴾ (^)، والآيات في هذا شيء كثير.

فمن صدق ابن عربي فيما قال فقد خالف القرآن، وخرق إجماع العلماء، وكم من الصديد الدالعربي ل مذهبه في الوحدة مخالفة موضع كفر فيه ابن عربي وابن الفارض مما هو مخالف لجميع العلماء؟! فهـذا المذكـور إن للغرآن وحرق لإجماع

⁽١) ديوان الحلاج ص:(٣٠).

⁽٢) في (ش) فلعنا الحلاج ساقطة .

⁽٣) كذا في جميع النسخ.

⁽٤) ديوان الحلاج ص:(١٢٢).

⁽٥) في (ب) عذاب من الله، وهو خطأ.

⁽٦) الآيات: ٢٥-٢٦ من سورة الفجر.

⁽٧) الآية: ٦٦ من سورة الأحزاب.

⁽٨) بعض الآية: ٥٦ من سورة النساء .

93- ومنهم العلامة الأديب شهاب الدين أحمد بن يحيى بن أبي بكر بن أبي حجلة/ [١١٥/ب] التلمساني الحنفي، وقد مات في سلخ ذي القعدة أو مستهل ذي الحجة سنة ست وسبعين انتوى الفقيه الأديب المين ابن أبي حمائة.

فقد غُزِيَ إليه أنه عقد لترجمته باباً في كتابه" سُكْرَدَان السُّلُطَان"، وذكر عجائب، (٢) وغرائب من كفره وزندقته، ولكني وقفت على نسختين منه، فلم أَرَ فيهما ذلك فلينظر. (٣)(٤)

نعم قد رأيته أدرجه في تسعة رهطٍ وصفهم بأنهم يفسدون في الأرض ولا يصلحون، وأنهم إخوان كل شَيطًان لَيْطًان من الحلولية الملحدين أعداء الدين؛ ذوي الالحاد، والقول بالوحدة والاتحاد، الذين هم أضر على الدين من الفلاسفة واليهود والنصارى فيما قاله علماء الإسلام. قال: فعلى من يقول بمقالتهم لعنة الله وغضبه إلى يوم الدين.

وخَصَّه هو بقوله: طلعت شمس فتنة من الغرب، وقابل الإسلام بعد (٥) السلم بالحرب، فطعن في الدين بأسِنَّة أَقْلامه، وأَدْرَج السُّم (٢) القَاتل (٧) في كلامه، فخالف النصوص، وطلعت على عينيه الفصوص، فاستحب العمى على الهدى، وتردى في مهاوي الردى، فسُقط في يديه، وبان بترجمته القبيحة ما له وعليه، ووصف فتوحاته بأنها التي سد بها أبواب الخير، وقيل للمُمتَار منها لا خير ولا مير.

⁽١) كذا في (ش) و(ص) وفي (ب) والله أعلم ساقطة.

⁽٢) في (ش) عجائب ابن عربي.

⁽٣) في (ش) فينظر.

⁽٤) وقفت على كتاب سُكْردان السلطان المطبوع بهامش كتاب المخلاة للبهاء العاملي، (وذلك بإفادة شيخنا علامة تِطَّاون محمد بن الأمين بوخبزة) فلم أجد فيه هذا النص، وكذا نظرت في نسخة خطية منه بمكتبة المسجد النبوي برقم: () فلم أجده.

⁽٥) كذا في (ش) وفي (ب) بعدم وهو حطأ.

⁽٦) كذا في (ش) وفي (ب) السلم.

⁽٧) في (ش) القاطع.

_____ القـول الـمُنْبِي عن ترجمة ابن العربـي _____ الفصل الثامن _____

ثم قال: فالحذَر كُل الحذَرِ من ابن العربي وأتباعه الزنادقة؛ الذين كثروا في هذا الزمان، فقد تقدم كلام الأئمة الأربعة يعني (......)(١) أنه أنجس من اليهود والنصارى والفلاسفة، الذين يقولون بقدم العالم، وأنه لا يجوز الترحم عليه.

وقال في الصدر الرومي ما نصه: تلميذ ابن عربي المذموم، زوجه أمه وحالف باتباعه الأمة، وذكر أنه زاد عليه في السَّفَه.

وأورد ابن أبي حجلة قول القاضي عياض في الشفا: إن فقهاء قرطبة أفتوا بقتل حكم علماء نرطة بنتل ابن المعروف بابن أخي عجب؟ حيث / خرج يوما فأخذه المطر، فقال: بدأ الجَزَّار يَرُشُ أَنْ عجب؟ حُلُودَه، إلى آخر المقالة. (٢)

وعَقَّب بقوله: والعجب أن هذا المذكور يقتل على قوله هذا مع احتلاف العلماء في قتله، وحمل كلامه على العبث والمجون، وعدو الله ابن عربي يصرح في كتابه الفصوص بأن الباري عَلِل هو أبو سعيد الخراز، وغيره من المحدثات كما تقدم، تعالى الله عما يقول هذا الملحد الضال علوا كبيرا، وهو مع هذا يُعَظَّم كَلامُه، ويُتَمَحَّل له بالتأويلات المستحيلة، ويدَّعى فيه أنه من كبار العارفين، نعم ولكن بمذهب الشياطين.

انتهى ما رأيته من كلام ابن أبي حجلة في ابن عربي بخصوصه حسبما اجتمع لي من متفرق // كلامه في كتابه الذي سماه غيث العارض فيي مُعارضة ابن الفارض وهو وتصند ابن ابي حله مصنف //(٢) عارض فيه جميع قصائد ابن الفارض، بقصائد نبوية، وافتتحها بقوله ما نصه: الله على نصائد ابن وختمته بذكر ترجمة ابن الفارض المشار إليه، وذكر ما له وما عليه مما قيل فيه، وفي أمثاله من الصوفية، الذين كثر فيهم النزاع، ورقص من استخفه الطرب بذكرهم على السماع، لتعلم أيها الجاهل بحالهم، (٤) المحلول بالربط على كلامهم، ما لعلماء الدين فيهم مِنْ قَالًا وقيل، وحرح وتعديل، فتستغني بالظاهر عن المختفي، وتنظر لنفسك في الهوى من تصطفى.

نصحتك علما بالهوى والذي أرى موافقتي فاختر (°) لنفسك ما يحلو (١٦)

⁽١) موضع بياض في جميع النسخ .

⁽٢) الشفا بشرح الملا القاري ٢/٠٥٥.

⁽٣) في (ش) ساقط .

⁽٤) في (ش) بأحوالهم.

⁽٥) كذا في (ش) وفي (ب) فانظر، وفي المطبوعة من الديوان مخالفتي فاختـر.

⁽٦) ديوان ابن الفارض ص:(٧٨) .

وحكى قول القاضي عياض الذي حكاه النووي رحمهما الله في شرح مسلم وأقره، وكلام الناسي عاض في ونصه: "ما عرف الله تعالى من شبهه بخلقه، وجسمه من اليهود والنصارى، "أو أجاز حكم سنم النات الإلمة عليه، أو أضاف إليه الولد منهم، أو أضاف إليه الصاحبة والولد، وأجاز الحلول عليه الولانية والانتقال والامتزاج من النصارى، أو وصفه بما لا يليق به، أو أضاف إليه الشريك والمعاند في خلقه من المجوس والثنوية. / فمعبودهم الذي عبدوه ليس هو الله وإن سموه به؛ [١١٦/ب] إذ ليس موصوفا بصفات الإله الواجبة له، فإذا ما عرفوا الله سبحانه، فتحقق هذه النكتة، واعتمد عليها! وقد رأيت معناها لمتقدمي أشياخنا، وبها قطع أبو عمران [الفاسي] (١١٥٠)

قال ابن أبي حجلة: وهو دين الله الذي أدينه به، وأبرأ إليه مما سواه.

ثم نقل عن ابن عبد السلام أنه قال: ومن زعم أن الإله يحل في شيء من أحساد الناس أو غيرهم فهو كافر؛ لأن الشرع إنما عفا عن المحسمة لغلبة التحسيم على الناس، وأنهم لا يفهمون موجودا في غير جهة، (٥) بخلاف الحلول فإنه لا يَعُم الابتلاء به، ولا يخطر على قلب عاقل فلا يعفى عنه.

⁽١) كذا في المصادر كما في إكمال المعلم للقاضي عياض١/٢٣٩، وقد تصحف في جميع النسخ إلى القايسي، كما تصحف أيضا في بعض طبعات شرح النووي علىصحيح مسلم.

⁽٢) هو: موسى بن عيسى بن أبي حاج أبو عمران الفاسي القيرواني المالكي ولد سنة ٣٦٨هـ، عــا له بالقراءات فقيه أصولي، واسع الاطلاع والعلم مات عام ٤٣٠هـ .

ترجمته في: ترتيب المدارك ٢٤٣/٧ _ الصلة لابن بشكوال ٥٧٧/٢ _ غاية النهاية ٣٢١/٢ _ الفكر السامي للحَجُوي ٢٣٨/٤ .

⁽٣) كذا في (ش) وفي (ب) أهل ساقطة.

⁽٤) إكمال المعلم للقاضي عياض ٢٣٩/١ ـ شرح صحيح مسلم للنووي ١٤٩/١ كتاب الإيمان، باب الدعاء للشهادتين...

^(°) لفظ الجهة في اللغة الموضع الذي تتوجه إليه وتقصده، والوِجْهة: القصد [لسان العرب مادة: جهة ـ القاموس المحيط ص:(١٦٢٠)].

وعند المتكلمين: كل شيء ما له من الغاية المحدودة لـه. [المبين في شرح ألفاظ الحكماء والمتكلمين ص:(٩٨)].

ومسألة الجهة من الشُّبَه التي أوردها المتكلمون لنفي صفة العلو لله على خلقه، واستوائه على عرشه؛ إذ الجهات مخلوقة فَيلْزَم ـ عندهم ـ مِنَ القَوْلِ بأن الله تعالى في جِهَة العُلُوِّ القَوْلَ بِقِدَم العالم.

ولما انتهى ابن أبي حجَّلة من سياق القصائد الموضوع لأحلها الكتاب ذكر الخاتمة الـتي أشار إليها وافتتحها بقولــــه:

لو كنت تَقبَل نُصحِي غَير مُتَّهم وكم لي في آثاركم من نصيحة ويختلف الرِّزقَان والفِعلُ وَاحِد وكلُّ أذًى فَمَصبُورٌ عليه والذي قد راعني الأمر به يكفي اللَّبيب إشارة مرمُوزة وسواهما بالزَّحْر مِن قَبْل العَصا لا تعجبوا بسؤال رُكبَان الحمَى

مَلاَتَ سَمِعَكَ مِن وعظ وإندار، إي والله وقد يَستَفِيدُ البِغْضَةُ (۱) المُتنَصِّحُ، إي والله إلى أن تَرى إحسَانَ هذا لِذَا ذَنْبا، إي والله وليسَ على قَرِين السُّوءِ صَبْر، إي والله يَقتضي أَكْثَرَ مما قد (۲) جرى، إي والله وسواه يُدعى بالنِّداء العالِي، إي والله ثم العَصَا هِيَ رَابِعُ الأحوال، إي والله فإليكُمُ هذا الحديث يُسَاقُ، إي والله فإليكُمُ هذا الحديث يُسَاقُ، إي والله

ثم قال: نعم وحب إبراز هذا القسم، وكتابة ما حرى به القلم من ترجمة ابس الفارض / المشار إليه، وذكر ما له وعليه، وما قيل في ذوي الالحاد، والقول بالوحدة والاتحاد من [١١١٧]]

وذهب علماء السنة من السلف إلى أن لفظ الجهة من الألفاظ المحملة التي يُسْتَفسَرُ عن معناها، هل يراد بها عند الإطلاق ما هو موجود، أو ما هو معدوم؛ حيث أنه من المعلوم بأنه لا موجود إلا الخالق أو المخلوق، ولذا احتاج لفظ الجهة إلى الاستفسار والتفصيل.

وهكذا إذا أريد بالجهة أمرٌ موجودٌ غير الرَّبِّ تعالى كان مخلوقا، وهو تعالى لا تحيط به أو تحصره الأشياء، فلا يصح الإطلاق بهذا الاعتبار. وأما إن أريد بالجهة أمراً عدمياً؛ وهو ما فوق العالم فليس تمة إلا الله وحده، فيكون الإطلاق بهذا القصد صحيحا؛ لأن المعنى حينئذ أنه سبحانه فوق الجميع. ويبقى منهج السلف في قضايا الاعتقاد القائم على الالتزام بالألفاظ المسرعية، وعدم الاعتماد على الألفاظ المجملة هو الطريق الأسلم والأحكم والأعلم.

ولمزيد من التوسع يُنظر: المحيط بالتكليف للقاضي عبد الجبار ص:(١٩٨)، شرح الأصول الخمسة له ص:(٢١٦) وما بعدها، الاقتصاد في الاعتقاد للغزالي ص:(٣١) وما بعدها، أساس التقديس للرازي ص:(٣١) وما بعدها، دفع شبه التشبيه لابن الجوزي ص:(٢٢)، شرح المواقف للإيجي ٣١٢/٢ وما بعدها، نقض التأسيس ٢/٤/١ وما بعدها، مجموع وما بعدها، شرح المقاصد للتفتزاني ٤/٣٤ وما بعدها، نقض التأسيس ٢/٤/١ وما بعدها، لوامع الفتاوى ٥/٢٦٢ - ٣٠٩، التسعينية ٢/١١ وما بعدها، شرح الطحاوية ٢٦٢١ لوامع الأنوار البهية للسفاريني ٢/٧١ وما بعدها.

⁽١) البِغْضة: بالكسر والضم هو نقيض الحب.

انظر: القاموس المحيط [مادة: بغض] .

⁽٢) في (ب) قد ساقطة.

ــ الفصل الثامن ــ

صرائح النصائح(١)، وتمييز الصالح من الطالح، وتصدير ذلك بما يخرجه وأمثاله لأن الجرح مقدم على العدالة؛ وكأني ببعض من جُبل على العصبية، وأخذته حُمى حِمى الجاهلية من كل شيطان ليطان، وبعض زنادقة (٢) هذا الزمان، وقد وقف على هذه الفضائح الشار إليها، ومال عليَّ وعليها فأكثر من اللَّحَاجة، (٢) واغتابني لقلة دينه أكثر من الحاج___ة،

فعرَّض نفسه للمصيبة، وأراد قتلي بسهام الغيبة،

ولَسْتُ أَبَالِي حِينَ أُقْتَــلُ مُسلِمًا على أي شِقِّ كان في الله مَصرَعِي، (١) إي والله إذا رَضِيَت عَني كِرَام عشيرتـــي فلست أبـالي إن جَفَاني لِتَامُهَا، إي والله إذا كُنتُ عند الله غير مُريب

وَلَستُ أُبَارِي مَن رَمَاني بريبــــةٍ

ثم ذكر أسطرا في ترجمة ابن الفارض من نسبه، وحسبه، ومدة حياته، وموضوع إياد ابن ابي حمله عال وفاته، وأردفها بنصائح تسعة عشر ذكر في أولاها مقالة أبي حيــان في تفسـير المـائدة مـن ُنزالغارضا بحره، وفي الثانية مقالته في تفسير الأعراف، وفي الثالثة مقالة ابن تيمية في الفرقان، وفي الرابعة مقالة السبكي في شرح (١) المنهاج، وفي الخامسة صورة استفتاء السيف السعودي، وفي السادسة حواب الزواوي، وفي كل من السابعة إلى التاسعة عشر(٢) جواب [كل] (٨) واحد من الزَّيْنِ الكُنتَانِي، ثم البدر ابن جماعة، ثم الحارثي، ثم الشمس الجزري، ثم البكري، ثم ابن عقيل البالسي، ثم ابن تيمية، ثم ابن الخطيب، ثم رسالة ابن تيمية

⁽١) في (ش) القبائح .

⁽٢) في (ش) زنادقة أهل.

⁽٣) اللُّحَاجَة: من اللُّحِج والمُلاحة وهي: التمادي في الخصومة .

انظر: لسان العرب مادة: لجج ـ تاج العروس ٤٦٩/٣ .

⁽٤) قائل هذا البيت هو الصحابي الجليل خُبيبٌ الأنصاري عندما أُسر في سَرية بعث بها النبي ﷺ من قِبَل حَيِّ من هُذيل، فَحُمل إلى مَكة فاشتراه بنو الحارث ابن عامر، وكان قد قَتَلَ الحـــارث بْـنَ عــامِر يوم بدر، فلما خرجوا به من الحرم إلى الحِلِّ ليقتلوه أنشد بيتين كان هذا البيت أحدهما . وقد أخسر ج قصة قتل خُبيب الأنصاري البخاري في صحيحه كتاب الجهاد والسيسر، باب هل يستأمر الرجل؟ ح:(٥٤٠٣).

⁽٥) لم أقف على قائل هذين البيتين ولعلهما لابن أبي حجلة نفسه.

⁽٦) في (ب) و(ص) كل ساقط، وفي (ش) جوابات وأخذ .

⁽٧) في (ب) عشر ساقطة.

⁽٨) في (ب) و(ص) كل ساقط، وفي (ش) جوابات وأخذ .

لنصر، ثم رسالة العماد الواسطي للشهاب المغربي، ثم مقالة ابن النقاش الأولى، ثم الثانية، ثم مقالة ابن هشام كما أوردت ذلك كله واضحا في محاله.

ثم ذكر تراجم التسعة الذين يفسدون في الأرض ولا يصلحون وهم: ابن / العربي، وابن [١١٧/ب] سبعين قطب الديس، والصدر الرومي، والعفيف التلمساني، والشُّشْتَري، وابن هود، والحريري شيخ الطائفة الحريرية، وابن أَحْلَى، وابن الفارض، إلا أنه أغفل ترجمة ابْنِ أَحْلَى، وقد تقدمت مع تراجم أكثر هؤلاء في المحكى عن أبى حيان.

وختم ابن أبي حجلة كتابه بقوله: وما بقي إلا ختم الكِتَاب بهذه الفتــوى، الــتي يجـب الاصغاء إليها، والكتابة عليها إن شاء الله تعالى، وهي بسم الله الرحمن الرحيم

اليوم حاجتنا إليك وإنَّما يُرجى الطبيب لساعة الأوصَابِ، إي والله إذا أنت لم تشرح لآسِيكَ (١) كُلُّمَا يَمَسُّك أَقْصَيتَ الدَّوَاءَ عَن السُّقْمِ

ما يقول ذووا العقول من علماء المنقول والمعقول، وفقهاء الأدباء، وأدباء الفقهاء، ممن واستعاء ابن ابي حملة عجل من نقد بنات الأفكار المهر، وقلب أوراق الباطن والظاهر بَطنًا لِظَهر، وجرى ذكر الملاء في الناء في الناء في المعارض في معارضة ذهنه السيّال من النيل إلى ما وراء النهر، ممن يقف من كتابنا غيث العارض في معارضة ابن الفارض على مقاصد قصائده، ويرسل زائد موارده، وما انحر في ذيله من النصائح الصريحة، هل هي صحيحة، كما أن الدين النصيحة، وهل جمعت بين حسن الحسناء وقبح (٢) القبيحة، فأش عليها وأخبرها ببلائها ولا يكفرنها لإصلاح مع الكفر

وهل^(۱۲) ما اشتملت عليه من فتاوى العلماء، مما أجمع عليه أهل السنة والجماعة، وقامت به قيام الملحدين في الساعة؛ بحيث يجب تقليدهم، ويخشى وعيدهم؟ وهل في هؤلاء التسعة رهطٍ، الذين يفسدون في الأرض ولا يصلحون من يُرجَى صلاحه، ويضيء في شريعة السراج المنير مصباحه، بعد أن صدر منهم كالصدر الرومي، ما لم يصدر / من [١١٨] مسلم، و لم يشبه وجه من كثر سوادهم بغير الليل المظلم؟ وهل يجوز بيع كتبهم، كفصوص كفصوص أن ابن عربي، وديوان ابن الفارض، ولا سيما قصيدته التائية المشتملة على أمور رَدِيَّة، وبَليَّةٌ أَيُّ بَليَّة (٥)، من موافقة الشيط الناه ومخالفة القسران، وخالفة القسران، ونازل المناه المنتملة على أمور

⁽١) الآسي: هو الطبيب، جمعها أُساة وإِسَاء، تقول أسوت الجرح إذا داويته وأصلحته .

انظر: لسان العرب مادة: أسن.

⁽٢) كذا في (ش)، وفي (ب) و(ص) خط بدل قبح .

⁽٣) كذا في (ش) و(ص)، وفي (ب) وهو بدل وهل.

⁽٤) في (ش) كفصوص الحكم.

⁽٥) في (ب) أي بلية ساقطة .

الكفر (١) التي ما أنزل الله بها من سلطان، بحيث زاد بها الضرر واستمر، وجلبت العقول بحلاوة ألفاظها التي هي أدهى وأمر، وحديثها السحر الحلال، لو أنه لم يَحُز قتل المسلم المتحرز؟

وهل يُثَابُ ولي الأمر في النهي عن بيعها، ونصبها ورفعها، وما يجب على من عظم كتبهم، أو ذب عنهم، أو أثنى عليهم، أو انتسب إليهم، أو كره الكلام فيهم، أو أخذ يعتذر لهم؛ بأن يقول: هذا الكلام لا يُدرى ما هو، أو هؤلاء يسلم إليهم حالهم مع أن في كلامهم ماهو، من حيث الخطاب العربي كفر ظاهر، ولا سيما كلام العفيف الفاجر؟ وهل ما حذرت به في بعض هذه القصائد من رؤوس الملحدين، أعداء الدين كابن الفارض، وابن عربي، وابن سبعين مما ينفع عُباد العباد، وينشد (۱) في المشاهد على رؤوس الأشهاد، بحيث يثاب قائله وناقله، ويجوز به دفع المسؤول في الكف عندهم، فَاليَتَّقِ الله سَائلُه؟

ولا أَلِي نُ لِغَير الحَقِّ أَسْأَلُه حَتَّى يَلِينَ لِضِرسِ المَاضِغِ الحَجَرُ الْهُ وَهُ مِمَا تُهْدَم مِن بُيُوتِه الغُرَفُ (٣) فَيُعادُ دُرُّ بُحُورِه إلى الصَّدَفِ (٤) أو هو مما تُهْدَم مِن بُيُوتِه الغُرَف (٣) فَيُعادُ دُرُّ بُحُورِه إلى الصَّدَف السَّدَف مِن بُيُوتِه الغُرائِب بَعدَم السَّق كَسَبقِ السَّيفِ ما قال عَاذِلُه، إي والله لتَستَّر الشمسِ أَيسَرُ مِن كَلامٍ تُستِّرُه وقد مَا العِبَادَا لَا تَلُومَن مُحَارِبًا بِذُنُوبِ السَّعْفورِ، فلا تطول فطالما (٤) لا تَلُومَن مَا بِي غَير أن البُك العَلَى حَدَثي عَلَّق الحُلج الا ؟ /

وهل من امتنع من الكتابة على هذه الفتوى مع علمه بحالهم، ممن أضله الله على علم، وحارب الإسلام بعد السلم، وهل^(١) حكم من كتب عليها كلاما موجها حكم ذي الوجهين، أو الأحول (٧) الذي يرى الشيء شيئين.

[۱۱۸/ب]

ويَرَى أَنَّه البَصِيرُ بهذا وَهْوَ فِي العُمْي ضَائِعُ العُكَّازِ، إي والله

⁽١) في (ب) الكف، وهو خطأ.

⁽٢) في (ب) وينشك وهو خطأ .

⁽٣) كذا في (ش) وفي (ب) الغرف ساقطة.

⁽٤) الصَّدَف: غلاف اللؤلؤ وهو من حيوان البحر .

لسان العرب مادة: صدف.

⁽٥) كذا في جميع النسخ.

⁽٦) في (ش) وفي (ب) هل ساقطة.

⁽٧) في (ش) و(ص) الأحوال وهو خطأ.

أفتونا مأجورين، بَرِّدُوْا أقوال أهل الردة، وانصروا الموحدين على القائلين بالوحدة، فقد كثر معظموا هؤلاء الزنادقة، من المغاربة والمشارقة.

كَذَلِك مَا رَأَيتُ النَّـاسَ إلا إلى مَا جَـرَّ غَادِيهِـم سِرَاعـــا الله منهم من يؤحذ العلم عنهـم، وأخذ يعظمهم بعض من يؤحذ العلم عنهـم، وكنا نَستَطِبُّ إذًا مَرضْنَا فَجَاء الدَّاءُ مِنْ قِبَلِ الطَّبيـــبِ

فا لله الله عباد الله، تداركوا الإسلام قبل أن تُنقَض عُراه، ويُعَرى مما عَدَاه، فتكثر به المفاسد، ويقوم عليه القائلون بالوحدة قيام رجل واحد؛ فقد أظلتهم من الضلال الظلمة، وكثر سُوسُ الملة، أن فأصبح دُودُ الحل منه، ورضي بمذهب ابن الفارض من لا رضي الله عنه، آمين آمين لا أرضى بواحدة حتى أضيف إليها ألف آمينا

وقد كان ابن أبي حجلة من القائمين بالمعارضة لهذه الطائفة، وعندما قربت وفاته، أوصى بأن يدفن معه كتابه المشار إليه، وكأنه من أجل ما فيه من المديح النبوي.

لكن ما حكاه شيخنا في ترجمته من إنباء الغمر في سنة ست وسبعين، قد يقتضي خلاف هذا فإنه قال ما نصه: " وقرأت بخط ابن القطان (أ) وأجازنيه: كان ابن أبي حجلة يبالغ في الحط على ابن الفارض، حتى أنه أمر عند موته فيما أخبرني به صاحبه أبو زيد المغربي، أن يوضع الكتاب الذي عارض فيه / ابن الفارض، وحطَّ عليه فيه في نعشه، ويدفن معه (أ) إن يوضع الكتاب الذي عارض فيه / ابن الفارض، وحطَّ عليه من الدرر (۱) أنه أوصى في قبره. قال: فَفُعِل به ذلك (١) وكذا قال شيخنا أيضا في ترجمته من الدرر (۱) أنه أوصى أن يدفي معه.

⁽۱) في (ش) ما ترى.

⁽٢) في (ب) القذاء .

⁽٣) في (ش) هذه الملة.

⁽٤) هو: أبو بكر بن محمد بن عبد الرحمن بن القطان المقدسي الصالحي ولـد سنة ٦٤٩هـ، حافظ محدث تفرد بأجزاء وعوالي وروايات مات عام ٧٣٨هـ .

ترجمته في: الدرر الكامنة ٩/١ ه. ٤

٥) في (ب) معه ساقطة.

⁽٦) إنباء الغمر لابن حجر ١٠٨/١ .

⁽٧) الدرر الكامنة ٧/٣٣٠.

قلنت: هذا مع أنه قد أُوذِي بسبب كلامه في ابن الفارض، كما حكاه شيخي أيضا [تعرض ابن أبي حملة في الإنباء وُّنْصه:" //وكان كثير الحطِّ على الاتحادية، وصنف كتابا عارض به قصائد ابن للانلاء لاشناله الرد الفارض كلها نبوية. قال: //(١)وكان يحط عليه لكونه لم يمدح النبي ﷺ ، ويحط على نحلته ويرميه ومن يقول بمقالته بالعظائم، وقد امتحن بسبب ذلك على يد السراج الهندي"(٢).

وكذا قال في الدرر، وعبارته: وكان يميل إلى معتقد الحنابلة، ويُكثر الحط على أهل الوحدة، وْخصوصا ابن الفارض، وعارض جميع قصائده بقصائد نبوية، وأوصى أن تدفين معه، وقد امتحن بسببه على يد السراج الهندي قاضي الحنفية (٣).

ونحوه قوله في ترجمة السراج عمر بن إسحاق الهندي المشار إليه من رفع الإصــــو: "وتعصَّب في زمن حكمه لابن الفارض؛ حتى أنه عَزَّر الشيخ شهاب الدين ابن أبي حجلة لكونه كان كثير الوقيعة فيه، فقال فيه ابن العَطَّار:

ضِيَاءُ سِرَاجِ الدِّينِ قَاضِي قُضاتنا كسا مذهب النُّعمَان توشيحه الدُّرر ، وعَاقَب لابن الفارض ابن حُجَيْلَةٍ كَفَى عُمَرًا إِن قَامَ للله في عُمـــرْ

انتهى(١٤). والتوشيح المشار إليه هو اسم شرحه على الهداية، وكـذا ولـع الشـعر بـابن أبـي حجلة بسبب تعرُّضه لابن الفارض، //فقال [في](٥) ابن حجلة/(٢١):

يا ابن أبى حَجلة أُسَانُتَ مُذ عَارَضْتَ للشَّيخ الذي ما عَارَضَك بعَارِضَ أَشَنتَ فيه عِرضَه فلا تُلُمنَا إِنْ نَتَفْنا عَارِضَك وقال آخر:

يا ابن أبي حجلة إن نَتَـفَ فَمَا دَرَى بنَتفِــه حَـجلَـــةً وقال آخــر:

عرَّضْتَ نَفسك أَن تَكُونَ كَمن به وأَزَلْتَ بَهِجَةً وَجْهِ مَا أَمَلِيتُــه

الشَّيخُ الأدِيبُ عَارضَــك لو دَرَى بنَتفِها مَا عَارَضَـك (٧) / [١١٩-

> يُكْنَى أَبُـوكَ مُعَارِضًا لِلفَارِض لَمَّا أَسَلْت به سَوَادَ العَارض

⁽١) كذا في (ش) وفي (ب) ساقط.

⁽٢) إنباء الغمر ١٠٨/١.

⁽٣) الدرر الكامنة ١/٣٣٠.

⁽٤) رفع الإصر ص:(٢٨٩).

⁽٥) في (ب) و(ص) فيه، ولعل الصواب ما أثبته.

⁽٦) في (ش) ساقط .

⁽٧) في (ش) ساقط.

وقال آخــر:

الله الفقيرُ المستحيرُ المستَمِد من الموالي بسم الإله الواحِدِ الملكِ العَلِيم (١) بكُلِّ حَال حمدًا يَلِيق ويَنبَغي لِجَلالِه المُتعَالـــي فَهْو الَّذِي أُولَى الجميلَ بفَضلِهِ الـمُتَوَالِـي في حُكمِه وقَضَائِه لا يُسْأَلَنْ و لا يُبالي وعَن حُلولٍ وانْتِقَالٍ واتَّصالٍ وانفِصَـــال أو معين أو مُشير أو نصير في الفعال(٢) كَتَب السَّعَادَةَ والشَّقَاوَةَ مِنْهُ في الآزَال ومُدَبِّرُ الأكوَان حُكْمًا بالزَّوَال والاعْتِدَالِ هُوَ أُوَّلُ هُو آخِرٌ مِن غَير بَدْء^(٤) أو زَوَال هُوَ ظَاهِرٌ فِي كُلِّ غَيْبٍ بَاطِنٍ فِي كُلِّ قَالِ وَهُوَ القَرِيبُ فَكُلُّ عَبْدٍ بِالإِجَابَةِ لِلسُّؤَال في كُنْهِ عِزَّةِ ذَاتِه حَصَر العُقُولَ عَن الحَال والفِكرُ حَارَ فَلَيس يُدْرِك مَا يَمَثَّلُ بِالخَيَـالِ حَيُّ (1) تَفَرَّد بالبَقَاء السَّرْمَدِي وبالتَّعال سُبحَانَه أَحَدُّ(٧) تَقَدَّسَ بالجلالِ وبالكَمَال

سِبطُ الإمام الموصلي لِما رآه من المقال الحمد لله الجَوَادِ على الخَلِيقَةِ بالنَّوال أَبَدًا ونَشكُرُ صُنعَـهُ فِي (٢) سَائِرِ الأحوالِ وهَدَى إلى السُّننَ القَويم وعَمَّ بالإفْضال مَوْلا تَنَــزُّه عَـن شَبيهٍ في الوُجُـود وعَن مِثَال وافْتِقَارِ وانْتِصَارِ واحْتِيَاجِ أو سؤالِ وَهُوَ الذي أَبْدَى الوُّجُودَ وخَالِقُ الأعمال ومُقدِّرُ الأرْزَاق وَالأخْلاق والأحْوَال والآجَال وِإِلَيهِ يُرجعُ كُلُّ أَمرٍ فِي البِدَايَةِ والمَالِ وَهُوَ السَّمِيعُ بِكُلِّ مَعنَّى وَالبَصِيرُ بِكُلِّ حَسالِ وَهُوَ اللطِيفُ بما يَشَاءُ هُوَ العَلِيُّ عَنِ المُثَالِ مُتَصَرِّفٌ في خَلقِهِ بِالمنْعِ وَالإِجْــزَالِ وعَن الإحَاطَــةِ جُملَة أو أن يُكَيَّفَ باحْتِمَال رَبٌّ قَدِيمٌ (٥) قَادِرٌ صَمَدٌ عَلِيمٌ بالفِعَال هُو يُدرِكُ الأَبْصَارَ وَهْيَ عن الإحَاطَةِ في اعْترال فَلَـه الثُّنَّاءُ الوَافِرُ الحسنَ الجميلُ بلا انْفِصَـال

⁽١) في (ش) العظيم.

⁽٢) في (ش) صنعت سائر .

⁽٣) كذا في (ش) وفي (ب) و(ص) وانفصال، والصواب ما أثبته.

⁽٤) كذا في (ش) وفي (ب) و(ص) بدو.

^(°) اسم القديم لم يرد في الكتاب والسنة تَسْمِيَةُ الله تعالى أووَصْفُه به، ويطلقه المتكلمون على الله تعالى لأنهم يرون جَوَازَ إطلاق ما لم يرد به نص ولا إجماع من الأسماء على الرب تعالى كالقديم والذات ونحو ذلك .

وذكر بعض أهل العلم أن باب الإخبار عن الله تعالى أوسع من بــاب أسمائــه وصفاتــه، فَصَوَّبــوا لفـظ القديم ونحوه كالموجود والقائم بنفسه، إذا كان المراد الإخبار عن الرب تعالى، دون إرادة تســمية الله أو وصفه به البَتَّة.

انظر إن شئت: مجموع الفتاوى ٣٠٠/٩ ـ بدائع الفوائد ١٤٦/١.

⁽٦) في (ب) حتى وهو تصحيف.

⁽٧) في (ش) شخص بدل أحد.

أَبَدًا عَلَى خَيرِ الْأَنَامِ مُحَمَّد عَـٰدَدَ الرِّمـالِ/ [١٢٠/أ] وأَقُولُ ثُم أَصُول با لله (١) المهَيمِن ذي الجلال كُنْتَ اشْتَغَلْت بما هُوَ الأولى ومِلْتَ بكُلِّ حَال دَعْ مَا يَريبُك مِثْل مَا وَرَدت بأَسنِدَةٍ طِــوَالْ فلأنهم أَفْضَوا إلى ما قَدَّمُوه بلا إشكال أُو أَن تُحَدِّثَ عَن أُمُورٍ لَسْتَ تُدرِكُها بِبَالِ فَكَما تُحرِّرَ كُلَّ حُكْمٍ بِالدَّلِيلِ والاحْتِمَال ولِكُل شَخْص حُجَّةٌ في بحثِهِ عِنْدَ الحدال أَفَكُنْت مُستَمِعًا لماذا خُوطِبُوه في اللَّيَالِي أم ذُقْتَ ماذَاقُوه من طِيبِ المسَرَّة بالوصال أَمْ كُنْتَ مُطَّلِّعًا عَلَى مَاذَا أُجيبُوا فِي السُّؤال هَل جَاكَ الوَحْيُ المنبي أَنَّ ذَاكَ من الْمُحَالَ أُمْ قِيلَ إِنْ لَم تَفْعَلَن فَأَنْتَ مِنْ أَهْلِ الشِّمال وَلَتُوقَفَىنَّ وَهُم لَدَى رَبِّ البرية ذي الجلال لُّتُقابَلَنَّ على الجلِيلِ مَعَ الحقِير مِن الفِعَال ويُقَال هَلا لِلأَهَمِّ سَعَيت عَن شِبْه اعْتِلل أُمْ فِي الحقيقة مَا تَقُوله إِنَّ ذَاكَ مِن الضَّلال أَفَكُنْتَ مَطْلُوبًا بَمَا بَالَغْتِ فِيهِ مِنِ الجِــدَال أَمْ كُنْتَ بَحْتَهِدَ الزَّمَانِ عَلَوْتَ فِي دُرْجِ المَعَالِي وَوُلاةِ أَمْرِ المسلِمِينِ أَحَقُّ فِيهِ بالاشْتِغَال/ [١٢٠/ب] مِن عَالَم حَسَنِ الدِّرَاية في الجَوَاب وفي السُّؤال لا والإلَّهِ الْخَالِقُ الإنسانَ من صَلصال وانْظُر إلى مَافي قَرِيضِك مِنْ عَجَائِبِ الاخْتِلالِ لَوْكُنْتَ ذَا رَأْي لما عَرَّضْتَ نَفسَكَ لِلقِتالِ

وصَلاتُه وسَلامُهُ المُتَوَاصِلان مَعَ التَّوَالي وعَلَى صَحَايَتِه مَعَ الأَزْوَاجِ مُتَّصِلا بِـآل لَو كُنتَ يَا هَذَامُحِقًّا في المقَال وفي الفِعَال أَفِيمَا سَمِعتَ عَنِ النَّبِي بَمَا يُعَنَّعَنُّ فِي اتَّصَال هلا اتَّعَظْتَ بقوله كُفُوًا وكُنتَ أَخَا امتثال عَيْبٌ عَلَيكَ بِأَن تَقُولَ بِغَير عِلم وَاشْتِغَالِ أُوتَستَطِيلَ بما فَهمْتَ إلى (٢) العُلوِّ على الرِّجال فَلِكُلِّ حَقٌّ فِي العُلُومِ حَقيقَةٌ لِنَوي المعَالِ ولِكُل نُطْقِ مُقْتَضًى مَفْهُومُه لِذَوي المثالِ أَشَرِبْت مَا شَرِبُوه مِن كَأْس المحبَّةِ والتَّعَالي أَمْ شَاهَلَت عَينَاكَ مَاشَاهَدُوهُ مِن سِرِّ الجمَال وَلَرُبُمَا دَهَشُوا بَمَا وَجَدُوه عن سَقْط المَقَال أُم قَالَ رَبُّكَ قُمْ وقُلْ فِيهِم وبَالِغْ بِاحْتِفَال لَتُحَاسَبن ما تَسَطر مِن كَلامِكَ في السِّجال لَتُنبَّأَنَّ بِمَا عَمِلت (٢) وتُسأَلَن بكُلِ حَال ولَتَندَمَنَّ عَلَى صَنِيعِك في التَّسَاهُل بالرِّجَال هَبْ أَنَّهُم جَهلوا على ما تَزْعُمَن من المقال^(٤) أَمْ كُلَّما وَضَعُوه يُعْزَي لِلحُلُولِ و الاعْتِـزَال أَمْ كُنْتَ أَعْرَفَ مِنْ سِوَاك مِنَ الأَئِمَّة فِي النِّزال قَد كَانَ غَيرُك بِالَّذِي (°) أَبِدَيْتَ أُوْلَى بِالْمُحَالِ ولَكُم تَقَدُّم فِي زَمَانِهِم مِنَ الأَبْطَال أَفَكُنْتَ أَعلَمَ مِنْ أُولَئِك أَمْ نَظيرًا في الخِصَال وَيْكَ اتَّتِذ وَتَوَلَّ عَن قَذْفِ الْخَلِيقَةِ بالفِعَالُ (٢) وَارْجِعْ وَكُنْ مُتَوَرِّعًا ذَا تُهمَةٍ فِي كُلِّ حَـال

⁽١) في (ش) بالملك.

⁽٢) كذا في (ش) وفي (ب) من بدل إلى.

⁽٣) كذا في (ش) وفي (ب) علمت.

⁽٤) كذا في (ش) وفي (ب) المثال.

⁽٥) في (ش) في الذي.

⁽٦) كذا في (ش) وفي (ب) التعال.

ولما أَتَيْتَ بما تحاسَبُ فِيه مِن قِيلٍ وقَالِ لِلسَّعْيِ فِيما تَرْتَضِيه بسَائِر الأعمَالِ وَيَعُمَّنَا منه بعَفْوٍ شَامِلٍ يَومَ المَالِ وَيعُمَّنَا منه بعَفْوٍ شَامِلٍ يَومَ المَالِ ويعُمَّنَا منه بعَفْو شَامِلٍ يَومَ المَالِ ويُحِلَّنا دَارَ المُقامَة والنَّعِيمِ الْعَالِ ويُحِلَّنا دَارَ المُقامَة والنَّعِيمِ الْعَالِ بالأنبياء المرسلين وصحبهم والآل والأولِيَاء بأسرهِم مِنْ حيِّهمْ والبَال (٣)

فالله يُلهِمنا وأَنْتَ ومِّن تُصَاحِبُ أَو تُــوالِ ويجُودٍ مِنْهُ بِتَوبَةٍ تَمْحُو صَدَى الأَنْكَالِ ويخصُّنا بعنايةٍ تُنْجِي مِنَ الأهْـــوالِ ويُخصُّنا بعنايةٍ تُنْجِي مِنَ الأهْــوالِ ويُنِيلَ كُلا مَا يُؤمِّلُه لَديهِ مِن النَّــوالِ والغَوْثِ والأَقْطَابِ والأَنْجَابِ^(۱) والأبدال^(۱) فَهُو الجَوَادُ المُنْعِمُ المعرُوفُ بِالإَفْضَالِ

⁽۱) الأنجاب: عند الصوفية هم الأربعون المشغولون بحمل أثقال الخلق فلا يَتَصَرَّفون إلا في حق الغير. انظر: اصطلاح الصوفية لابن العربي ص:(٤) – معجم اصطلاح الصوفية للكاشي ص:(١١٤) – معجم مصطلحات الصوفية للحفني ص:(٥٥١) .

⁽٢) الأبدال: عند الصوفية سبعة، من سافر من القوم عن موضع وترك حسدا على صورته حتى لا يعرف أحد أنه فُقِد .

انظر: اصطلاح الصوفية لابن العربي ص:(٤) - التعريفات للحرجاني ص:(٦٢) - معجم اصطلاح الصوفية للكاشاني ص:(٦٢) - معجم المصطلحات الصوفية لأنور فؤاد ص:(٥٣) .

⁽٣) يَنُصُّ جَمْعٌ من مُحققي العلماء على عدم جواز سُؤال الله تعالى بأحد من خلقه، أو بجاه أحد من أنبيائه ورسله، أو بحق الصالحين من عباده؛ إذ ليس لأحد من على الرب تعالى حَقَّ، وإنما هـو فضل الله ورحمته يُسأل بها.

صرح بذلك الإمام أبو حنيفة وأبو يوسف من أصحابه، وكذا باقي الأئمة الأربعة، واختاره العـز ابـن عبد السلام وغيره من أهل العلم والتحقيق .

أما الأحاديث التي يتمسك بها القائلون بجواز سؤال الله بخلقه؛ كالحديث الذي رواه الحاكم في المستدرك وفيه أن آدم لما أذنب سأل الله بحق محمد أثم أن يغفر له، وكحديث استسقاء عمر في بعّم النبي العباس، وحديث الضرير الذي أخرجه أحمد وغيره وفيه أن الضرير سأل الله بنبيه محمد بخويجاهه؛ فليس فيها دليل على ما يزعمونه من تجويز التوسل إلى الله بصالحي عباده، وأوليائه من خلقه، لما يعتورها من ضعف في الإسناد كحديث الحاكم، أو عدم صحة مقصودهم من الاستدلال بها على صحة مُرادهم كما في حديث الضرير، والمقام لا يسع لتفصيل كل ذلك. ويبقى التوسل المشروع الذي دلت عليه أدلة الكتاب والسنة الصَّحيحَة، وقرره المحققون من أهل العلم الآخذين بالسنن منحصرا في: التوسل إلى الله بأسمائه وصفاته، أو بالعمل الصالح، أو بدعاء صالحي خلقه من عباده، وفي ذلك الغُنية والكفاية والسلامة فتأمله جيداً !!

يُنظر: تلخيص كتاب الاستغاثة لابن تيمية ١١٢/١ وما بعدها، قاعدة حليلية في التوسل ص:(٢٥٦) وما بعدها، وما بعدها، اقتضاء الصراط المستقيم ٧٨٤/٢ وما بعدها، مجموع الفتاوى ٢٠٢/١ وما بعدها، تيسير العزيز الحميد ص:(٢٤٤)وما بعدها، التوسل للشيخ الألباني ص:(٤٦)وما بعدها.

_____ القول الـمُنْبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الثامن _____

وكذا بلغني لابن حمدان (٢) / أحد الحنابلة الأعيان، كتابا سماه تَذكِرَة الخَاطِر العَارِض [١٢١١] في الرَّد علَى ابن الفَارِض وأنه وُجد بخط البدر البَشْتَكي (٢) كتاب خَطِير الخَاطِر العَارِض المنهلي في الرّد على ابن الفَارِض، وما أعلم أهو الأول أم غيره؟

وقد رُوِّينا عن إبراهيم النخعي كما في الحِلية لأبي نعيم أنه قــال: ﴿ إِنَّ الرَّجُـل لَيَتَكَلَّـم رَسَ لِبراهم النحي فِ بِالكَلامِ الحُسنِ لا يَنْوِي بِهِ الخَـيْرَ، فَيُلْقِي الله لَـهُ في (أ) قُلُـوبِ النَّـاسِ مَـا أَرَادَ، (٥) حَتَّـى الله الله لَـهُ في أَفُلُوبِ النَّـاسِ مَـا أَرَادَ، (٥) حَتَّـى الله الله لَـهُ في أَفُلُوبِ النَّـاسِ مَـا أَرَادَ، (٥) حَتَّـى الله الله لَـهُ في أَفُولُوا مَا أَرَاد بكلامِه الخَيْرَ^(١). (١)

ويَشْهَد له حَدِيثٌ مَرفُوعٌ بَيَّنتُه في غير هذا المحل « **مَن كَانَت لَه سَرِيرَةٌ صَالِحَـــةٌ** بهلاعلاص والنهي عن الرباء]

⁽١) في (ش) دلت عليه.

⁽٢) لعله: عبد الرحمن بن حمدان زين الدين العِنتُباوي الحنبلي، تفقه على مذهب الحنابلة، وسمع كبار كتب المذهب مات عام ٧٨٤هـ .

ترجمته في: إنباء الغمر ١١٣/٢ ـ شذرات الذهب ٢٨٣/٦ ـ السحب الوابلة ٢٨٧/٢ .

⁽٣) هو: محمد بن إبراهيم بن محمد أبو البقاء بدر الدين البَشْ تَكي * ولـد سنة ٧٤٨هـ، أحـد أئمـة الأدب والشعر، ومن النوادر في حودة النسخ والإتقان مات عام ٨٣٠هـ .

ترجمته في: إنباء الغمر ١٣٢/٨ ـ الضوء اللامع ٢٧٧/٦ ـ وحيز الكلام ٢٥٩٥٢.

^{*}نسبة إلى جامع بُشْتُك الناصري، وخانقاه بشتك الـتي نشأ بهـا. الضوء اللامـع ٢٧٧/٦، شـذرات الذهب ١٩٥/٧.

⁽٤) في (ب) في ساقطة.

⁽٥) كذا في (ش) وفي (ب) أرادوا، وهو خطأ.

⁽٦) حلية الأولياء ٢٣٠/٤.

_____ القول الـمُنبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الثامن _____

أو سَيِّئَةٌ أَلْبَسَه الله مِنْها رِدَاءً بَيْنَ النَّاسِ يُعرَفُ بهى (١)، وفي حديث آحر ((مَن سَمَّعَ النَّاسَ بعِلمِه سَمَّعَ الله(٢) بهِ سَامِعَ خَلْقِه وَحَقرِه وَصِغَره) (١).

ولولا المبالغة في كل من الجهتين، وعدم الارتضاء لسلوك الطريقتين، لَسُـقت مـا جـرى في هذا الوقت على حليته، وحَكَيت ما قيل في المقت من شعره وغيره برُمَّته.

فأما المكفرون وهم شرذمة قليلون؛ بل لا أعلم بيقين غير واحد من الموجوديين، فمن يثبت إسلامه بشهادة أئمة المسلمين، لا أفوه بإخراجه عنه إلا بيقين، وهو مما لا سبيل هنا إليه مع عدم اليقين، بصدور ما يقتضيه منه، ثم موته وهو مُصِرِّ عليه.

ولا يُقَالُ شُهرَة النسبة تكفي في إلصاق هذه الكُربة، لكون المُعَوَّل فيها فيما يظهر على سبطه، وهو مجهول لا يَحْتَج به من جَعَل الثقة من شرطه.

فالأحسن أن يقال في هذا وشبهه من المقال: كل من يثبت عنه هذه الكلمات المزيفة، (٤) والمعاني المحرفة، ويشهد لما قلته قول شيحي - رحمه الله - وغيره من الأئمة مما (٤) ضمَّنّاه الفصل الثامن أوَّلِ الكتاب، وقد أوقفني عليه الإمام (٢) كمال الدين شيخ الكاملية قُبَيْل تَوَحُّهِه إلى السفر بيوم، وفُشُوِّ النِّزَاعِ في هذه القضية، وهو أسلم من العطب، وأقرب في الوصول إلى الأرب (٧).

والعَجَبُ / أن هذا المكفر قد نَازَع بِقِلَّةِ عَقْلَهِ، ونَقْصِه فِي فَهْمِه، ونقله الحافظ الذهبي؛ [١٢١/ب] إذ قال في الحَرَّالي ـ رحم الله المسلمين ـ فقال ما نصه: " وأمَّا اسْتِحْلالُ التَّعْرِيضِ بِكُفْر [كلام الحافظ الذهبي في الحَرَّالي قَوْلَةً ينبغي الاستغفار منها؛ لأن التَّكْفِيرَ أَمْـرٌ عَظِيـمٌ لا يجوز الإقدامُ عليه إلا بأمر بمعرد الاحمالات ا

⁽۱) أخرجه أبو نعيم في الحلية ٢١٥/١٠ ـ والبيهقي في الشعب برقم (٦٩٤٢) ٥/٩٥ من حديث عثمان بن عفان.

وقد تكلم الحافظ السخاوي على هذا الحديث في كتابه الأجوبة المرضية ٢٠٠٠/، ٣٠٠/، ١٠٧٢/، وضعف رفعه للنبي على ورجح وقفه على عثمان ، وللحديث شواهد أخرى.

⁽٢) كذا في (ش) وفي (ب) لفظ الجلالة سقط.

⁽٣) أخرجه أحمد في المسند ٢٢٣/٢ ـ والبخاري في صحيحه ح:(٩٩٩) في الرقاق، باب الرياء والسمعة بلفظ ((من سمّع سمّع الله به، ومن يوائي يوائي الله به)) ـ ومسلم في صحيحه ح:(٧٤٠١) في الزهد، باب من أشرك في علمه غير الله، بنحوه ـ والطبراني في الكبير ١٦٧/٢.

⁽٤) في (ش) المزلفة.

⁽٥) في (ش) ممن.

⁽٦) في (ب) الآمال، وهو خطأ.

⁽٧) في (ب) الأرباب، وهو خطأ.

_____ القول المُنْبِي عن ترجمة ابن العربي ____ الفصل الثامن _____ صريح، أو ظَاهر ظُهُورًا لا يُقْبَل صَرْفُه عنه لِوَهْي الاحْتِمَالِ الصَّارِفِ"(١) إلى آخر كلامه.

وقال فيمن نقل كلام الذهبي قصدا للتّحذير من الحَرَّالي، الذي هو من نمط ابن العربي: إن الذي تكلم في الحَرَّالي لم يُؤْذِ إلا نَفسَه، ولم يَحُطَّ إلا مِن قَدْرِه، وما أراه ينتهي حتى يَحُرَّه حَسَدُه، وقِلَّةُ دِينِه إلى قارعةٍ يصير بها (٢) مثلا، فما أحدر هذا المتناقض قولا وفعلا بأن يقال له:

لا تَنْه عَنْ خُلُقٍ وَتَأْتِيَ مِثْلَهِ // عَارٌ عَلَيْك إِذَا فَعَلْتَ عَظِيمُ //(٢)(٤) نسأل الله التوفيق. (٥)

وأما الخوض الطويل بالتأويل ففيه مزيد تكلف، وشديد تعسُّف، ولا يشك عاقل من وتكلف التاريل للكلام العلماء الأماثل من الجانحين إليه، والمعوِّلين في اعتذارهم عليه، أنه كان ينبغي التنزيه عمَّا النسح في العنائد نعسفًا ظهر عُواره، وذمت آثاره، وعظمت أوزاره، وحقر مقداره.

وإن إطلاق الجواب بأنه ليس على قائله إِثْمٌ فيه تَجَاسُرٌ واجْتِرَاءٌ، ومُبَالَغَةٌ في المُخَاصَمَة وَبِرِنة ابن العربي في كلامة والمِرَاء، ولو لم يكن فيه (١) إلا ما فيه من إساءة الأدب، إن ذلك لمن أعجب العجب، وقد تجاسر على الله والمُعلى بأحْسَنَ إيضاح وتفهيم، ولولا أن كلام ابن أبي حجلة جرَّ لِمَا لَمَحْتُ به مِنَ الخَبَر، والقول بأن الشيء بشبيهه يذكر، لأعرضت عن هذه المسالك، واكتفيت بما قرره الأئمة في ذلك.

ثم إن بعض ما في القصيدة اللامية الماضية قريبا، قد تعرض ابن أبي حجلة له مجيبا، وذلك أنه قال: فإن قلت هؤلاء الذين عَزَمت على ثُلْبِهِم وسَبِّهِم / للناس فيهم اعتقاد، [١/١٢٢]

⁽¹⁾

⁽٢) في (ش) بها ساقطة.

⁽٣) قائل هذا البيت هو المتوكل بن عبد الله بن نَهشل، شَاعِرٌ كُوفِيٌّ في زمن معاوية. انظر: العقد الفريد ٨٤/٦ ـ خزانة الأدب للبغدادي ٤٢٤/٢ .

⁽٤) كذا في (ش) وفي (ب) و(ص) ساقط.

⁽⁰⁾

⁽٦) في (ش) ولو لم يكن إلا ما فيه.

______ القول المُنْبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الثامن وعدم انتقاد، (١) وربما كُذب عليهم، فيما نُسِب إليهم، وربما رجع بعضهم وأناب، ويتوب الله على من تاب، فلو سكتَّ عنهم كان أليق بحالك، فمالَكَ والدُّحُولَ في ذلك، فلا

تتعرض للملامة، فإنك لا تطالب بعدم لعنة إبليس يوم القيامة.

قلت: هيهات فَاتَكَ (٢) الشَّنَب، وجَهِلْت السَّبب، وهو يا مسكين، الأمر دين، وهؤلاء من كبار الملحدين، من الفلاسفة الذين يقولون بقدم العالم، وقد كان شُعبَةُ _ رحمه الله _ يقول: تعالوا حتى نغتاب في الله ﷺ (٣)

وسُئِل أن يكف عن أَبَان بن أبي عَيَّاش، (٤) وكان من التابعين، فقال: لا يحل الكفُّ (كلام الأنمة والنقاد في وحوب نضح الباطل عنه لأن الأمر دين. (٥)

وقال الإمام الشافعي _ رحمه الله _: ولا يكون ذلك غيبة لأن العلماء كالنَّقَاد، ولا يَسَع الناقد في دينه إلا أن يُبَين الزُّيوف من غيرها. (١)

وقال أبو سعيد: مررت بسفيان الثوري برجل فقال: كذاب والله لـولا أنـه لا يحـل لي أن أَسكُت لَسَكتُّ. (٧)

وقال أحمد بن عبد الله النيسابوري (^): كنا عند عبد الرحمين بن أبي حاتم، وهويقرأ علينا كتاب الجوح والتعديل فقال له يوسف: أما استحييت من الله أن تذكر أقواما حَطُّوا رحالهم على باب الجنة منذ مائة سنة، // أو قال: مائتي سنة، // (^) تغتابهم. فبكى عبد

ترجمته في: الجرح والتعديـل ٢/٤٥ ــ تــاريخ بغــداد ١٨٦/٤ ــــ الذهب ١٩٢/٢ .

شـذرات

⁽١) كذا في (ش) وفي (ب) اعتقاد، وهو خطأ.

⁽٢) في (ب) فإن .

⁽٣) السير ٢٢٣/٧ .

⁽٤) هو: فيروز أبو إسماعيل البصري العبدي، تابعي صغير، متروك الحديث، مات عام ١٣٨هـ . ترجمته في: ميزان الاعتدال ١٠/١ ـ تهذيب التهذيب ٥٥/١ ـ التقريب ص:(١٠٣) .

⁽٥) انظر: ميزان الاعتدال ١١/١ ـ تهذيب التهذيب ٥٦/١ .

⁽٢)

⁽٧) الأباطيل والمناكير للجوزقاني ٩/١ .

⁽٨) هو: أحمد بن سلمة بن عبد الله أبو الفضل النيسابوري حافظ حجة، وَلَوْفَقَ مسلم بن الحجاج ، وَلَسَ بانتخابه على الشّوح ، مات عام ٢٨٦هـ .

⁽٩) كذا في (ش) وفي (ب) ساقط.

ولما ذكر سبط ابن الجوزي هذه الحكاية في مرآة الزمان قال ما نصه:" قد فاته الجواب بأن يقول: ما كلامي هذا فيمن حَطُّوا رواحلهم (٣) على باب الجنة، وإنما كلامي مع أقوام أفسدوا الشريعة، وقصدوا التلاعب بالدين بوضع أخبار / أحلوا فيها الحرام وحرموا [١٢٢/ب] الحلال كما فعل عبد الكريم بن أبى العرجاء وغيره. (١)

وقد قال ابن تيمية في جواب من سأله عن الغيبة ما ملخصه: ذِكْرُ الناس بما يكرهـون إنتوى شيخ الإسلام ابن على وجهين: أحدهما ذكر النوع، والآخر ذكر الشخص المُعين الحي أو الميت.

أما الأول فكل صنف ذمه الله ورسوله، يجب ذمه وليس ذلك من الغيبة، كما أن كل صنف حمده الله ورسوله يجب حمده، وما لعنه الله ورسوله لُعِن، كما أن ما صلى الله عليه وملائكته نصلى عليه.

فَا لله تعالى ذُمَّ الكَافِر، والفَاجِر، والفَاسِق، والظَّالم، والغَادِر، والفَار، والزَّانِسي، والفَاسِق، والظَّالم، والغَادِر، والفَار، والزَّانِسي، والفَحْتَال، والفَخُور، والمُتَكَبر الجَبَّار، وأمثال هؤلاء. كما حمد الله المؤمن التقي الصادق، النسما يكرمون وهو والبَار، والعَادِل، والمُهْتَدي، والرَّاشِد، والكَريم، والمُتَصَدِّق، والرَّحِيم، وأمثال هؤلاء.

⁽١) في (ش) عبد الرحمن بن أبي حاتم.

⁽٢) الكفاية ص:(٥٥) وقال الخطيب: وليس الأمر على ما ذهبوا إليه لأن أهل العلم أجمعوا على أن الخبر لا يجوز قبوله إلا من العاقل الصدوق على ما يخبر به، وفي ذلك دليل على حواز الجرح لمن لم يكن صدوقا في روايته.

⁽٣) في (ش) رحالهم .

⁽٤) مرآة الزمان ().

⁽٥) أخرجه مالك في الموطأ ٢٨٠/٢ في العتق، باب مصير الولاء لمن أعتق ـ والشافعي في الأم ٢٠/٢ - والبخاري في صحيحه ح:(٢١٦٨) في البيوع، باب إذا اشترط شروطا في البيع لا تحل، وح:(٢٥٦) في الصلاة، باب ذكر البيع والشراء على المنبر في المسجد، بهذا اللفظ ـ ومسلم في صحيحه ح:(٣٥٦) في العتق، باب إنما الولاء لمن أعتق .

______ القول المُنْبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الثامن _____ إنّي لأَثْقَاكُم لله، وَأَعْلَمُكُم بِحُدُودِه » (١) ، ((مَا بَالُ رِجَالِ يَقُولُ أَحَدُهُم أَمَّا أَنَا فَأَصُومُ لا أَنَامُ، ويَقُولُ الآخَرُ لا أَتَزَوَّج النِّسَاءَ، ويَقُولُ الآخَرُ لا أَتَزَوَّج النِّسَاءَ، ويَقُولُ الآخَرُ لا آكُلُ اللَّحْمَ، الآخَرُ لا آكُلُ اللَّحْمَ، لَكِنِّي أَصُومُ وأَفْطِر، وأَقُومُ وأَنَامُ، وأَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ وآكُلُ اللَّحْمَ، فَمَن رَغِب عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي » (١).

وليس لأحد أن يعلق الحمد والذم، والحب والبغض، والموالاة والمعاداة، والصلاة واللعن بغير الأسماء التي علَّق الله بها ذلك، مثل أسماء القبائل^(٢) والمدائن، والطرائق^(٤) المضافة إلى الأئمة والمشايخ، ونحو / ذلك مما يراد به التعريف.

وأما الشخص المعين فيذكر ما فيه من الشر في مواضع منها: المظلوم فإن له أن يذكر ظالمه بما فيه، إما على وجه دفع ظلمه واستيفاء حقه، كما قالت هند يارسول الله إن أبا ذكر النحص المعين من النفقة ما يكفيني وولدي، فقال لها النبي يلي بكره المنطق المنان رجل شَحِيح، وإنه ليس يعطيني من النفقة ما يكفيني وولدي، فقال لها النبي يكره المنطق المنان (خُذِي مَا يَكُفِيكِ وَوَلَدِكِ بِالمعرُوفِ)، (°) وكما قال الله ((كي الواجد يُجلُ عرضه إشكاية الظالم والتصريح وعُقُوبت من النفقة عن عرض عن عرض المنان المنان المنان المنان المنان وكي عن عرض المنان المنان

⁽۱) أخرجه البخاري في صحيحه ح:(۲۱۰۱) في الأدب، باب من لم يواجه الناس بالعتاب، بلفظ (ر ما بال أقوام يتنزهون عن الشيء أصنعه، فوا لله إني لأعلمهم با لله، وأشدهم له خشية))، وح:(۷۳۰۱) في الإعتصام، باب ما يكره من العتق والتنازع _ ومسلم في صحيحه ح:(۲۰۲۲) في الفضائل، باب علمه على بالله تعالى وشدة خشيته، بنحوه .

⁽۲) أخرجه البخاري في صحيحه ح:(۲۰، ٥) في النكاح، باب الترغيب في النكاح، بلفظ ((أنتم الذين قلتم كذا وكذا؟ أما والله إنسي لأخشاكم لله وأتقاكم له، لكني أصوم وأفطر، وأصلي وأرقد، وأتزوج النساء، فمن رغب عن سنتي فليس مني)) من حديث أنس ومسلم في صحيحه ح:(٣٨٩) في النكاح، باب استحباب النكاح لمن تاقت نفسه إليه، ووجد مؤنه.... بلفظ ((مابال أقوام قالوا كذا وكذا، لكني أصوم وأفطر، وأتزوج النساء، فمن رغب عن سنتي فليس مني)) والنسائي في الكبرى ح:(٣٢٤) في النكاح، باب النهى عن التبتل.

⁽٣) كذا في (ش) وفي (ب) القابل.

⁽٤) في (ش) والقبائل والطرائق.

⁽٥) أخرجه البخاري في صحيحه ح:(٢٢١١) في البيوع، باب من أجرى أمر الأمصار.... والنسائي في الكبرى ٣٧٨/٥ - وابن حبان في صحيحه، كما في الإحسان ٦٨/١٠ - والبيهقي في السنن الكبرى ٤٦٦/٧ .

⁽٦) أخرجه أحمد في المسند ٢٢٢/٤ ـ والبخاري في صحيحه تعليقا في الاستقراض، بـاب لصـاحب الحق مقال ـ وأبو داود في سـننه ح:(٣٦٢٨) في الأقضية، بـاب في الحبس في الدَّيـن ــ والنسـائي في الكبرى ح:(٢٤٢٧) في البيوع، باب مطل الغني ـ وابـن ماجـة في سـننه ح:(٢٤٢٧) في الصدقـات،

_____ القول الـمُنْبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الثامن ___

وَعُقُوبَتُه حَبْسُهُ(١). وقال الله تعالى ﴿ لا يُحِب الله الْجَهر بِالسَّوَءِ مِن القَولِ إِلا مَن ظُلِم ﴾(٢)، وقد رُوي أنها نزلت في رجل نزل بقوم فلم يُقْرُوه (٣).

فإذا كان هذا فيمن ظُلِم بترك قراه (٤) الذي تنازع الناس في وجوبه؛ وإن كان الصحيح أنه واحب، فكيف بمن ظُلم بمنع حَقِّه الذي [اتفق] (٥) المسلمون على استحقاقه إياه، أو يُذكر ظالمه على وجه القصاص؛ مثل أن يشتم ظالمه كما شتمه، أو يغتابه كما اغتابه على وجه القصاص من غير (١) عُدوان، ولا دخول في كذب، ولا ظلم الغير، وتَرك ذلك أفضل.

ومنها على وجه النصيحة للمسلمين في دينهم ودنياهم؛ مثل الحديث الصحيح عن [جواز التصريح بذكر فاطمة بنت قيس لما استشارت النبي في من تنكح؟ وقالت: إنه خطبني معاوية، وأبو جهم. الشعص نصيحة فاطمة بنت قيس لما استشارت النبي في من تنكح؟ وقالت: إنه خطبني معاوية، وأبو جهم. المسين لاتفاء شره]

باب الحبس في الدين والملازمة ـ والطبراني في الكبير ح: (٢١٤٩) ٣١٨/٧ ـ وابن حبان في صحيحه، كما في الإحسان ح: (٨٩٠٥) ٢٨/١١ في الدعوى، باب عقوبة الماطل ـ والبيهقي في سننه ٢١٥٥. والحديث إسناده حسن، قال الحافظ ابن حجر: وصله أحمد وإسحاق في مسنديهما، وأبو داود والنسائي من حديث عمرو بن الشريد بن أوس الثقفي عن أبيه بلفظه، وإسناده حسن، وذكر الطبراني أنه لا يروى إلا بهذا الإسناد. الفتح ٢/٦٧، والتلخيص الحبير ٨٨/٣ ـ وصححه الحافظ السيوطي في الجامع الصغير، كما في فيض القدير للمناوي ٥/٥، ٥ ـ وحسنه الشيخ الألباني في صحيح سنن ابن ماجة رقم (١٩٨٥)، وإرواء الغليل برقم (٢٩١٩)، ومشكاة المصابيح رقم صحيح سنن ابن ماجة رقم (١٩٨٥)، وإرواء الغليل برقم (٢٩١٩).

(۱) ذكره الحافظ في الفتح ٥/٧ عن وكيع، وفسره بنحو ذلك سفيان الثوري، وابن المبارك. وقال الحافظ ابن عبد البر: معنى قوله: يُحِل عرضه؛ أي يَحِل من القول فيه ما لم يكن يَحِل لولا مطله وليّه، ومعنى وعقوبته قالوا: السحن حتى يؤدي أو تسثبت عسرته، فيحب حينئذ نُظِرة. [الإستذكار ٢٧٠/٢٠].

- (٢) بعض الآية: ١٤٨ من سورة النساء.
- (٣) عن مجاهد في الآية قال: نزلت في رجل ضاف رجلا بفلاة من الأرض، فلم يضفه، فـنزلت ﴿ إِلا مِن ظَلْمَ ﴾ ذكر أنه لم يضفه، لايزيد على ذلك. أخرجه ابـن جريـر في تفسـيره ٢٤١/٤، والبغـوي في تفسيره ٢٩٣١، وذكره الواحدي في أسباب الـنزول ص:(١٨٦)، وابـن كثـير في تفسـيره ٢/٠٤٠، والسيوطي في تفسيره ٢/٣٤٠.
 - (٤) كذا في (ش) وفي (ب) قراءة.
 - (٥) في جميع النسخ استحق، ولعل الصواب ما أثبته.
 - (٦) في (ب) غير ساقطة .

_____ القول الـمُنبي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الثامن _____

فقال: ((أَمَّا مُعَاوِيَةٌ فَصُعْلُوكٌ لا مَالَ لَه، وَأَمَّا أَبُو جَهْمٍ فرجل ضَرَّاب للنساء)) (١) ورُوي ((لا يضع عصاة من عاتقه)).

فبين لها أن هذا فقير قد يعجز عن حقك، وهذا يؤذيك بالضرب، وكان هذا نصحا لها، وإن تضمن ذكر عيب الخاطب.

وفي معنى هذا نُصح الرجل فيمن يعامله، ومن يوكله، ومن يوصي إليه، ومن يستشهده، بل ومن بتحاكم إليه، وأمثال ذلك (٢).

وإذا كان هذا في مصلحة خاصة فكيف بالنَّصْحِ فيما يتعلق به حقوق المسلمين من الأمراء وإذا كان هذا في مصلحة خاصة فكيف بالنَّصْحِ فيما يتعلق به حقوق المسلمين من الأمراء والحكام، / والشهود والعمال، وأهل الدَّين وغيرهم؟ فلا ريب أن النصح في ذلك أعظم [١٢٧/ب] كما قال النبي على ((الدِّينُ النَّصِيحَةُ، قَالُوا: لِمَن يَا رَسُولَ الله؟ قَالَ: لله وَلِكِتابه والمصح لاناه و ديها أولى من النصح لانواه ولرَّسُولِه وَلاَئِمَّةِ المسلمِين وَعَامَّتِهِم)) (٤).

وإذا كان النَّصح واجبا في المصالح الدينية الخاصة والعامة؛ مثل نَقَلة الحديث الذين يغلطون أويكذبون، كما قال يحيى بن سعيد: سألت مالكا، والثوري، والليث بن سعد عن الرجل يُتهم في الحديث ولا يحفظ، فقالوا: بَيِّنْ أمره. (٥)

. وقال بعضهم لأحمد بن حنبل: إنه يشتد عليَّ أن أقول فلان كذاب، فلان كذا، فقال: إذا(٢) سكت أنت، وأسكت أنا فمتى يَعرف الجاهلُ الصحيحَ من السقيم. (٧)

ومثل أهل البدع من المقالات المخالفة للكتاب والسنة، أو العبادات المخالفة للكتـاب إغنير الأمة من ذراء اللمقالات المدع واللمقالات المدع واللمقالات المواد الله واللمقالات المداع واللمقالات المداع والمسنة؛ فإن بيان حالهم، وتحذير الأمة منهم واجب باتفاق المسلمين، حتى قيل الأحمـد بـن واحب باتفاق المسلم

⁽۱) أخرجه مالك في الموطأ ۲/۰۸۰ في الطلاق، باب ما جاء في نفقة المطلقة _ والشافعي في الرسالة ص: (۳۰۹) و أحمد في المسند ۲/۲۱ و ومسلم في صحيحه ح: (۳۲۹۷) في الطلاق، باب المطلقة ثلاثا لا نفقة لها، بلفظ ((إن معاوية ترب، خفيف المال ...)) _ والنسائي في الكبرى ح: (۲۰۳۲) ۳/۰۹ في القضاء، باب التعديل والتجريح عند المسألة _ والطحاوي في شرح معاني الآثار ح: (۲۰۳۲) ۳/۰ و وابن حبان في صحيحه، كما في الإحسان ح: (٤٢٤٣) ۲/۰ و وابن حبان في صحيحه، كما في الإحسان ح: (٤٢٤٣) ٢/٥ و وابن حبان في صحيحه، كما في الإحسان ح: (٤٢٤٣) ٢/٥ و وابن حبان في صحيحه، كما في الإحسان ح: (٤٢٤٣)

⁽٢) في (ب) من ساقطة.

⁽٣) في (ش) وأمثال ذلك كثيرة.

 ⁽٤) سبق تخريجه ص: ().

⁽٥) الجرح والتعديل ٢٤/٢، المحدث الفاصل ص: (٩٤)، الكفاية ص: (٢٠)، مقدمة الكامل ٨/١.

⁽٦) في (ب) إذا ساقطة.

⁽٧) الكفاية ص: (٦٣) - الأباطيل والمناكير ١٠/١.

حنبل: الرحل يصوم ويصلي (١) ويعتكف أحب إليك، أو يتكلم في أهل البدع؟ فقال: إذا صام وصلى واعتكف فإنما هو لنفسه، وإذا تكلم في أهل البدع فإنما هو للمسلمين، ملا أفضل. (٢)

فَبَيَّنَ أَن نَفْعَ هذا عام للمسلمين في دينهم من جنس الجهاد في سبيل الله تعالى ودينه، ومنهاجه وشريعته، ودفع بغي هؤلاء وعداوتهم على ذلك واجب على الكفاية باتفاق المسلمين، ولولا من يُقيمه الله تعالى لدفع ضرر هؤلاء لفسد الدين، وكان فساده أعظم من السيلاء العدو وأهل الحرب؛ فإن هؤلاء إذا استولوا لم يفسدوا القلوب وما فيها من الدين إلا تَبعاً، وأما أولئك فهم يفسدون القلوب.

وأعداء الدين نوعان: الكفار والمنافقون، وقد أمر الله تعالى نبيه بجهاد الطائفتين في المراشعال مهاد اعدار قوله تعالى ﴿ يَا أَيُهَا النّبِي جَاهِد الكُفّار والمنافِقِين واغْلُظ عَلَيهم ﴾ (٢) في آيتين (٤) من [١٢٤/ أ] القرآن. والمتكلم لأجل الله تعالى مخلصا له الدين، من المجاهدين في سبيل رب العالمين من ورثة الأنبياء وخلفاء الرسل، وليس هذا الباب مخالفا لقوله ((الغيبة أن تذكر أخاك بما يكره)) فإن الأخ هو المؤمن، وأخو المؤمن إن كان صادقا في إيمانه لم يكره ما قُلتَه، [من] (١) هذا الحق الذي يحبه الله ورسوله، وإن كان فيه شهادة عليه وعلى ذويه؛ (١) بل عليه أن يقوم بالقسط، ويكون شاهدا لله، ولو على نفسه أو والديه.

ثم قد يقال: هذا لم يدخل في حديث الغيسبة لفظا ومعنى، وقد يقال: دخل ذلك، ولكن خُص منه كما يُخص العموم اللفظي، والعموم المعنوي، (^) وسواء زال الحكم لـزوال

⁽١) في (ش) يصلي ويصوم.

⁽¹⁾

⁽٣) بعض الآية: ٩ من سورة التحريم .

⁽٤) كذا في (ش) وفي (ب) اثنين.

⁽٥) أخرجه أحمد في المسند ٢/ ٢٣٠ ـ ومسلم في صحيحه ح:(٦٥٣٦) في البر والصلة، بـاب تحريـم الغيبة ـ وأبو داود في سننه ح:(٤٨٧٤) في الأدب، باب في الغيبة ـ والترمذي في سننه ح:(١٩٣٤) في البر والصلة، باب ما جاء في الغيبة ـ والدارمي في سننه ح:(٢٦١٤) في الرقاق، باب ما جاء في الغيبـة ـ والبغوي في شرح السنة ح:(٣٤٥٤) ٢٧/٦ في البر والصلة، باب تحريم الغيبة .

⁽٦) كذا في مجموع الفتاوى، وفي جميع النسخ ساقطة.

⁽٧) كذا في (ش) وفي (ب) دونه، وهو خطأ.

⁽٨) العموم في اللغة: الشمول، وفي اصطلاح الأصوليين عُرِّف بعدة تعاريف أظهرها: اللفظ الدال على مُسَمَّياتٍ دِلاَلةً لا تنحصر في عدد.

_____ القول المُنبِي عن ترجمة ابن العربي ____ الفصل الثامن _____ مسبه، أو لوجود مانعه فالحكم واحد. (١) انتهى كلام ابن تيمية، كما قال ابن أبي حجلة ملخصا.

ثم قال: إذا علمت هذا فاعلم أنه مما روته أعداء الدين المارقين المشار إليهم، قولهم (اكيان حديث كان الله ولا على على على على على ما عَلَيه كَمَانَ))(الله والتعليق على في دليل الحديث الصحيح ((كَانَ الله وَلا شَيءَ مَعَه، وهُوَ الآن عَلَى مَا عَلَيه كَمَانَ))(الله وسائله]

ويَتَحَدَّد العموم بحسب الإضافة؛ فإذا أضيف إلى اللفظ وَوُصِف به كان حقيقة كقولنا هذا لفظ عام، وإذا أضيف إلى المعاني كان بحسب دلالة اللفظ على غير ما وُضع له في الأصل، وللعموم المعنوي عدة صور، فَضَلها الأصوليون وذكروا مسائلها.

انظر: الحدود لابن فُورَك ص:(١٤٢)، شرح تنقيح الفصول ص:(١٧٨) وما بعدها، شرح مختصر الروضة ٢/٨٤ وما بعدها، البحر المحيط ٣/٦٤ اوما بعدها، شرح الكوكب المنيسر ٣/٦٠ – الكليات ص:(٦٠٠).

(۱) مجموع الفتاوي ۲۲۰/۲۸ بتصرف.

(٢) في (ب) قولهم ساقطة .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه ح: (٣١٩١) في بدء الخلق، باب ما حاء في قوله تعالى ﴿ وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه ﴾ [الروم/٢٧] من حديث عمران بن الحصين بلفظ ((كان الله ولم يكن شيء غيره، وكان عرشه على الماء، وكتب في الذكركل شيء، وخلق السماوات والأرض)) الحديث، وبرقم (٢٤١٨) في التوحيد، باب ﴿ وكان عرشه على الماء ﴾ [هود/٧] من طريق الأعمش أيضا، ولفظه ((كان الله ولا شيء قبله، وكان عرشه على الماء، ثم خلق السماوات والأرض، وكتب في الذكر كل شيء)) الحديث، والفسوي في المعرفة والتاريخ السماوات والأرض، وكتب في الذكر كل شيء)) الحديث، والفسوي في المعرفة والتاريخ العرش ح: (١) ص: (٣٩٣)، والنسائي في الكبرى ح: (١٩٤١) في التفسير، والطبري في تاريخه العرش ح: (١) ص: (٣٩٣)، والنسائي في الكبرى ح: (١٩٤١) في التفليم والطبري في تاريخه المحرث وابن خزيمة في التوحيد ح: (٣٩٥) ٢/٨٨، وأبو الشيخ في العظمة ح: (٢٠٧) ٢/٢٥، وابن منده في التوحيد ح: (١٨٥) والبيهقي في الأسماء والصفات ٢٣/١٥ كلهم بنحو ألفاظ الصحيح، وأورده ابن كثير في تفسيره ٢/٨٧، والذهبي في العلو ص: (٥٩) .

أما الزيادة ((وهو الآن على ما عليه كان)) فهي زيادة موضوعة لم ترد في شيء من دواوين السنة؛ بل هي من اختلاق الجهمية المعطلة، حيث قصدوا بها نفي الصفات التي اتصف بها الله تعالى من استواء ونزول، وتَلَقَّف هذه الزيادة أصحاب مذهب وحدة الوجود بعدهم وبنوا عليها رُكَامًا من العقائد والأفكار، نص على ذلك الحافظ ابن حجر في الفتح ٣٣٤/٦.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: "وهذه الزيادة وهو قوله وهو الآن على ما عليه كان كذب مفترى على رسول الله على اتفق أهل العلم بالحديث على أنه موضوع مختلق، وليس هو في شيء من دواوين الحديث، لا كبارها ولا صغارها، ولا رواه أحد من أهل العلم بإسناد لا صحيح ولا ضعيف،

ولا بإسناد بحهول....وهذه الزيادة الالحادية؛ وهي قولهم: وهو الآن على ما عليه كان ، قصد بها المتكلمة المتجهمة نفي الصفات الَّتِي وصف بها نفسه من استوائه على العرش، ونزوله إلى السماء الدنيا وغير ذلك" الفتاوى ٢٧٣-٢٧٢/٢ .

وقال الحافظ إبن القيم: " وأما قوله ((وهو الآن على ما كان عليه)) فزيادة في الحديث ليست منه؛ بل زادها بعض المتحذلقين وهي باطلة قطعا وصارت هذه اللفظة مِجَنَّا وتُرْسًا للملاحدة من الاتحادية " مدارج السالكين٣٦٣/٣.

ونص على نحو ذلك العجلوني في كشف الخفاء نقلا عن القاري ١٣٠/٢ ، واعترف محيي الدين ابسن العربي بأ نها زيادة وليس من كلام النبي الله كما نقل ذلك عنه ابن تيمية في الفتاوى ٢٧٢/٢ من كتابه كُنه ما لابد للمُريد منه، فانظره إن شئت!!

وقد حاول الحافظ ابن حجر الجمع بين الروايات التي ورد بها الحديث (قبله)، (معه)، (غيره) بحمر رواية (قبله) على رواية (غيره) دون ترجيح، على اعتبار أن مسلك الجمع بسين الروايات مقدم على الترجيح. ثم إنه شنّع على الحافظ ابن تيمية ترجيحه رواية (قبله) وحمل باقي الروايات عليها، وحكمه عليها بأنها رويت بالمعنى؛ ورتب على ذلك بأن ابن تيمية يقول بإثبات حوادث لا أول لها، انظر الفتح ١١/١٣٠٤.

والواقع أن شيخ الإسلام ابن تيمية ينص على قوله بترجيح رواية (قبله) واعتبارها هي التي نقلها الصحابي عمران بن الحصين راوي الحديث، وباقي الروايات إنما رويت بالمعنى، واستدل على ذلك بأدلة منها: قوله تعالى ﴿ هُوَ الأُولُ والآخِرُ وَالظَّاهِرُ والبَاطِن وهُوَ بِكُلِّ شَيء عَلِيم ﴾ [الحديد/٣]، وما بأدلة منها: قوله تعالى ﴿ هُو الأُولُ والآخِرُ والظَّاهِرُ والبَاطِن وهُو بَكُلِّ شَيء عَلِيم ﴾ [صحيح ببت من حديث أبي هريرة أن النبي على قال في دعائه ((أنت الأول فليس قبلك شيء)) [صحيح مسلم (٦٨٢٧) في الذكر والدعاء].

ووجه ذلك أن الحديث ذكر لفظ الأول مما يرجح أنه هو الذي صدر عنه من حديث عمران، وباقي الألفاظ إنما رويت بالمعنى، ثم إن عمران بن الحصين الذي يروي هذا الحديث إنما كان منه ذلك في مجلس واحد دون أن يتكرر، فدل على أنه سمع أحد تلك الألفاظ الثلاثة يقينا منه في يقول ابن تيمية: والألفاظ الثلاثة في البخاري والمجلس واحد، وسؤالهم وجوابه كان في ذلك المجلس، وعمران الذي روى الحديث لم يقم منه حين انقضى المجلس؛ بل قام لما أُخبِر بذهاب راحلته قبل فراغ المجلس، وهو المخبر بلفظ الرسول، فدل على أنه إنما قال أحد الألفاظ والآخران رُويا بالمعنى، وحينئذ فالذي ثبت عنه لفظ القبل. " مجموع الفتاوى ٢١٦/١٨.

قلت: وبهذا يظهر أن ترجيح شيخ الإسلام ابن تيمية رواية (قبل) على باقي الروايات، واعتبار هذه الأخيرة مروية بالمعنى، أقوى من قول الحافظ ابن حجر بمحاولة الجمع بين الروايات؛ فإنه مُطْلَب جيد لو كان المجلس غير واحد، بحيث تجمع الروايات المختلفة إن أمكن، أما وأنَّ المجلس واحد، وراوي القصة واحد؛ فإن مسلك الحافظ في الجمع ضعيف، والله أعلم.

أما مسألة تشنيع ابن حجر على ابن تيمية في كلامه على هذا الحديث واتهامه بأن كلامـه يقتضـي موافقة الفلاسفة في قولهم بقدم العالم؛ فلعل مرجعه إلى أنه لم يَتَصَور كلام السلف حيدا في قضية أولية

العالم، واتصاف الله تعالى بصفاته الأزلية، فظن أن هناك قولين في المسألة فقط: قول الفلاسفة بقدم العالم، وأن حنس المخلوقات من الحركة والزمان والحوادث لا يعقل أن تكون حادثة بعد أن لم تكن فهي أزلية قديمة.

وقول طائفة من فرق المعتزلة والجهمية أنه لا يمكن أن يكون حنس الحركة والحوادث والفعل إلا بعد أن لم يكن شيء من ذلك، وأن فاعل الجميع لم يحدث تلك الحوادث زمنا، ثم أحدثها بعد ذلك بلا سبب أصلا، وكان الشيء بعد ما لم يكن في غير زمان مما هو مخالف لصريح المعقول ولما جاء به الأنبياء كلهم.

وكلا القولين باطلان، وابن تيمية غير قائل بواحد منهما؛ بل قول السلف الذي يوافق صريح المعقول، وصحيح المنقول في هذه القضية، هو كما قال الإمام أحمد في الرد على الجهمية ص: (٩٢-٩٠) في نص طويل نذكر محل الشاهد منه: " في مذهبكم قد كان في وقت من الأوقات لا يتكلم حتى خلق الله لهم كلاما، وقد جمعتم بين كفر وتشبيه، وتعالى الله عن هذه الصفة؛ بل نقول: إن الله لم يزل متكلما إذا شاء، ولا نقول: إنه كان لا يعلم حتى خلق علما فعلم....فقالوا إنه كان لا يعلم حتى خلق علما فعلم....فقالوا أي الجهمية -: لا تكونوا موحدين أبدا حتى تقولوا: قد كان الله ولا شيء، فقلنا: نحن نقول كان أله ولا شيء، ولكن إذا قلنا: إن الله لم يزل بصفاته كلها، أليس إنما نصف إلها واحدا بجميع صفاته إله واحد، لا نقول: إنه قد كان في وقت من الأوقات لا يعلم حتى خلق له علما فعلم، والذي لا يعلم هو حاهل، ولكن نقول: لم يزل الله عالما قادرا لا متى ولا كيف."

ونص على مثل ذلك الإمام الدارمي في الرد على بشر المريسي، والبخاري في خلق أفعال العباد، والإمام ابن خزيمة.

إذن فابن تيمية بَعِيدٌ كُلَّ البُعْدِ عن قول الدهرية والفلاسفة بوجود حوادث لا أول لها؛ بل أراد الرد على مذهب الجهمية أنه لم يزل مُعطَّلا عن أن يفعل، أو أن يتكلم بمشيئته المذي يسميه الحيرة. ولذا يقول: " وذلك أن العقل يفرق بين كون المتكلم متكلما بشيء بعد شيء دائما، وكون الفاعل يفعل شيئا بعد شئ دائما، وبين آحاد الفعل والكلام، فيقول: كل واحد من أفعاله لا بد أن يكون مسبوقا بالفاعل، وأن يكون مسبوقا بالعدم، ويمتنع كون الفعل المعين مع الفاعل أزلا وأبدا. وأما كون الفاعل لم يزل يفعل فعلا بعد فعل فهذا من كمال الفاعل."

ويقول أيضا:" نقول: لم يزل الله عالما قادرا مالكا، لا شبه لــه ولا كيف، فليس مع الله شيء من مفعولاته قديم معه، لا بل هو خالق كل شيء، وكل ما سواه مخلوق له، وكــل مخلوق محـدث كـائن بعد أن لم يكن، وإن قدر أنه لم يزل خالقا فعالا". الفتاوى ٢٢٨/١٨.

وانظر: مجموع الفتاوى ٢٧٢/٢-٢٧٨، ٢١٠/١٨، ٢٤٣-٢٤٣، شرح الطحاوية لابن أبي العز ١١٢/١، شرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري للغُنيَمان ٣٨٥-٣٨٧، ورسالة لطيفة موسومة "بشرح الصدر في السؤال عن أول هذا الأمر" لمنصور السماري.

فالكلمة الأولى في البخاري وهي ((كان الله ولا شيء))، ولفظة وهو الآن على ما عليه [اعزاف ابن العربي كان//(۱) ليست من كلام النبي را تؤثر عن أحد من أئمة الدين المقبولين، ولا(۲) لهما يبطلان وبادة وهو الآن علم على ما كان علم على ما كان علم المن علم في شيء من كتب الحديث، وقد اعترف ابن عربي وغيره بذلك، وأكثر هؤلاء الاتحادية ـ لا كثر الله منهم ـ يجعلون هذا من كلام النبي را يك ويجعلونه رأس زندقتهم، وغرضهم أنه لم يكن معه غيره، وهو الآن ليس معه غير ولا سوى؛ بل الوجود هو عينه ونفسه، فلا غير ولا سوى. وليست الأصنام والأوثان، والجن والشياطين، ونحو ذلك غيره ولا سواه، فإنه كان وليس معه غيره، وهو الآن ليس معه غيره تعالى الله الله القولون علم علوا كبيرا. / فإذا علم هذا أن هذه الكلمة لا أصل لها في الشريعة انهدمت قاعدتهم. [١٢٤/ب]

ثم نقل عن لسان الدين ابن الخطيب كما سيأتي في كلامه: أن من مقررات أهل العلم أن الحديث إذا كان له ظاهر وباطن، وللباطن تأويل، فالأصل الوقوف مع الحقيقة وهو الظاهر، ولا يُعدل إلى المجاز وهو الباطن في القضية، إلا بعد انعقاد الإجماع على عدم إرادة الحقيقة منه. هذا فيما يذهبون إلى تأويله من الحديث الصحيح، وأما الموضوع فلا كلام فيه

وعلى تقدير صحته، والعدول عن الحقيقة فيه فهو خبر آحاد لا يُفيد (٣) في العقائد. (٤)

⁽١) في (ش) ساقط .

⁽٢) في (ب) لا ساقطة.

⁽٣) في (ش) لا يغير.

⁽٤) مذهب سلف الأمة من الصحابة والتابعين، والأئمة الأربعة، وأهل الحديث قبول خبر الواحد في العقائد، ومسائل الفروع بشرط صحة إسناده إلى النبي الله إذا كان مرفوعا، أو إلى الصحابي إن كان موقوفا عليه.

وقد وردت النصوص الكثيرة من السنة النبوية الصحيحة الدالة على قبول الصحابة لخبر الواحد والأخذ به في العقائد وغيرها دون السؤال عن حاله من حيث التواثر أو كونه آحاداً؛ إذ العبرة عندهم ثبوت السند وصحته؛ من ذلك بعث النبي الله لمعاذ بن جبل، وأبي موسى الأشعري، وعلي إلى اليمن لدعوة أهلها، وحديث وفيد عبد قيس في الصحيح، حيث لم يَبْلُغْنا أن قومهم ردوا نقلهم وخبرهم عن النبي الله عنه وأنهم كانوا يؤدون هذا الخبر أفرادا بدعوى كونه آحادا. والأدلة على قبول الصحابة والسلف خبر الواحد في العقائد كثيرة لا يسع المقام للتفصيل في ذكرها.

قال حافظ المغرب ابن عبد البر: " الذي نقول به إنه يوجب العمل دون العلم كشهادة الشاهدين والأربعة سواءً، وعلى ذلك أكثر أهل الفقه والأثر، وكلهم يدين بخبر الواحد العدل في الاعتقادات، ويعادي ويوالي عليها، ويجعلها شرعا ودينا في معتقده، على ذلك جماعة أهل السنة " [التمهيد ٨/١]. وقال ابن القيم - رحمه الله -: "ومن هذا إخبار الصحابة بعضهم بعضا، فإنهم كانوا يجزمون بما يحدث به أحدهم عن رسول الله على ، ولم يقل أحد منهم لمن حدثه عن رسول الله على خبرك خبر

______ القول المُنبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الثامن _____ ومِن ذلك ما يرويه بعضهم عن عمر أنه قال ((كَانَ النّبِي اللهِ وأَبُو بَكْرٍ فَي يَتَحَدَّثان، وكُنْتُ كَالزُّنْجِي بَيْنَهُما)) (١) فإنه كذب باتفاق أهل العلم بالحديث، وكذلك ما يرويه بعضهم أيض____ عن النب____ في أنه أنش____د منش__د (٢)

واحد لا يفيد العلم حتى يتوافر، وتَوَقَّفُ من تَوَقَّف حتى عضده آخر منهم لا يدل على رد خبر الواحد عن كونه خبر واحد، وإنما يَستَثْبِت أحيانا نادرة جدا إذا استخبر" [مختصر الصواعق ص:(٢٧)].

وقد أنكر الخوارج والرافضة والمتكلمون حجية خبر الآحاد في العقائد، وزعموا أنه لا يفيد العلم والعمل؛ لمخالفته الأصل العقلي الذي يعتمدونه في الاستدلال والفهم، فيُقدمونه بذلك على النصوص النقلية عند التعارض بينها. يقول القاضي عبد الجبار عن خبر الآحاد: " وهو أن ما هذا سبيله من الإخبار فإنه يجب أن ينظر فيه، فإن كان مما طريقه العمل عُصِل به إذا أورد بشرائطه، وإن كان مما طريقه الاعتقادات ينظر؛ فإن كان موافقا لحجج العقول قُبل واعتقد موجبه، لا لمكانه بل للحجة العقلية، وإن لم يكن موافقا لها فإن الواجب أن يُردَّ ويحكم بأن النبي الله مي يَقُله " [شرح الأصول الخمسة ص: (٧٧٠)].

ويعتبر إنكار الاحتجاج بخبر الواحد من أوضح الأسس التي يقوم عليها المنهج الكلامي، في تأصيل مسائل الاعتقاد عند أهل الكلام، وقد ابْتُلِيَت الأمة الإسلامية به قديما وحديثا؛ حيث جَرَّأ العديد من علماء الكلام على إنكار شطر مهم من السنة النبوية الثبي تلقاها السلف الكرام بالقبول التام.

هذا وقد وافق لسان الدين ابن الخطيب المتكلمين في النص الذي نقله السخاوي عنه، بقوله بعدم إفادة خبر الواحد للعلم في العقائد، وهو موقف خاطئ كما سلف بيانه.

يُنظر لمزيد من البسط: الرسالة ص: (٢١، ٣٦٩)، الإحكام في أصول الأحكام لابن حزم ١٠٩/١، الفرق بين الفرق ص: (١٠٩)، أصول الدين ص: (١٦، ١١)، الإرشاد للجويني ص: (١٦٥-١٦٥)، الفرق بين الفرق ص: (٢١٥)، أصول الدين ص: (٢١٥) وما بعدها، مجموع الفتاوى ١١٠، ١٠٤٤، ١٠٤٤، مختصر الصواعق ص: (٢٧٥) وما بعدها، المسودة لآل تيمية ص: (٢٤٥)، شرح الكوكب المنيسر لابن النجار ٢٠٥٢ وما بعدها، أرشاد الفحول ص: (٩٣) وما بعدها، مذكرة أصول وما بعدها، توضيح الأفكار ٢٦/١ وما بعدها، إرشاد الفحول ص: (٩٣) وما بعدها، مذكرة أصول الفقه للشيخ محمد الأمين الشنقيطي ص: (١٠٥)، خبر الواحد وحجيته د. أحمد عبد الوهاب المشنقيطي ص: (١٠١) وما بعدها، موقف ابن تيمية من الأشاعرة د. عبد الرحمن المحمود ٢٣٨/٢ وما بعدها، خبر الواحد في التشريع الإسلامي د. القاضي برَّهُون ١/٥٨٣ وما بعدها.

(۱) حديث موضوع باطل لا أصل له، اختلقه الباطنية لتبرير عقيدة الظاهر والباطن الفاسدة، والـتي ورثوها من ديانات الهند القديمة؛ وذلك حتى يُمَوِّهُوا على الناس بأن أبا بكر الله كان يعلم علما باطنيا لله يكن عند عمر الله عند عمر علم يخرجونهم من بيضة الإسلام إلى الرموز الباطنية.

وممن نصَّ على كون الحديث موضوعا الحافظ ابن تيمية في الفتاوى ١٠٩/١١، ٢١٦/٢.

(٢) في (ب) فنشده .

إلا الحبيب الذي شُغِفت بـ فعنده رُقْيَـتـي وَتِـرياقِـي

وأن النبي ﷺ تواجد حتى سقطت البردة عن منكبه، فإنه كذب باتفاق أهل العلم بالحديث.

فقد تلخص من هذا السياق أن هؤلاء من أفسق الفساق، وأفجر الفجار لأنهم يتسترون بالإسلام، وهم أكفر الكفار كما تقدم تصريح أئمة المذاهب الأربعة بكفرهم، وكفر أتباعهم، ومن وقف على هذه النصائح ولم يرجع عنهم فهو منهم، فالحذر الحذر من إخوان الشيطان، فقد كثروا في هذا الزمان، نعم (۱) لا يزال أمرهم يتفاقم، وبحرهم يتلاطم، حتى يفسد الحال، ويظهر الدَّحال، فَهُم سَيْفُه المشهور على الأشهر، وعيون حيش ذلك الأعور.

.....

كذا في (ش) و(ص) وفي (ب) نعم ساقطة.

• ٥- ومنهم العلامة المفنن لسان الدين أبو عبد الله / محمد بن عبد الله بن سعيد [[/140] [فتوى الأديب المؤرخ "الغرناطي بن الخطيب، صاحب **الإحاطة** وغيرها، مات في سنة ست وسبعين وسبعمائة.

لسان الدين ابن الخطيب فقرأت في خاتمة كتاب ابن أبي حجلة ما نصه: قال الشيخ الإمام العالم^(١) العلامة المفنن الغرناطي

ذو الوزارتين لسان الدين أبو عبد الله محمد بن الخطيب، وزير مولانا السلطان أبي عبـ د

ا لله ابن الأحمر صاحب الأندلس وكاتب سِرِّه في كتابه رَوْضَة (٢) التَّعْريف بـالحب الصيف ابن الخطيب كتاب ا**لشَّريف** الذي عارض به كتابي ديوان الصبابــة لَمَّــا وصــل إليــه إلى الغــرب، وأرســله إليَّـــطانه الانحادين من (٢) مدينة غرناطة المحروسة ما ملحصه: _ قلت: وقد رأيت الكتاب المذكور_

> الفرع الرابع: فرع من بعدهم من المهتمين بزعم (٤) المتكلمين مثل ابن الفارض، وسعد الدين الفرغاني، ومحى الدين الحاتمي، وابن سَوْدَكين الدمشقي، وأبسى بكر ابن العريف، وأبي الحكم بن بَرَّجان، وأبي الحسن ابن قَسِي، وأبي العباس البوني.

> ثم قال: حَادَّة هذه النحلة مَبْنِيَّةٌ على حديث ((كُنتُ كَنْزًا مَخْفِيا فَأَحْبَبتُ أَن أُعْرَفَ، فَخَلَقتُ الخُلْقَ لِيَعرفُونِي)). (٥)(١)

> قلت: وهذا قد صرَّح التقي ابن تيمية في فتاويه أنه ليس من كلام النبي على ولا يُعرف له إسْنَادٌ صحيح ولا ضعيف. (٧)

> قال ابن الخطيب: وهو عندهم في (٨) صحة الاسناد إليه بمنزلة حديث التواثر عند الجتهد، فقالوا ما معناه: إن الحق لم يُدرك من كنهه إلا الأزلية والوحدة، وإن تلك الوحدة والأزلية المحيطة نشأت عنها الأحدية والواحدية، (٩) فكانت جَامِعًا وبَرزَخًا بينهما كما كانت المحبة جامعا بين المحبية والمحبوبية، والكل عينٌ واحدة وهي عين ذات الحق.

⁽١) في (ش) العالم ساقطة.

⁽٢) في (ش) روض.

⁽٣) في (ب) من ساقطة.

⁽٤) في (ش) بزعمهم.

⁽٥) حديث موضوع لا أصل له، حكم عليه بالوضع جمع من الحفاظ منهم؛ الزركشي، وابن حجر، والسخاوي، والسيوطي وغيرهم.

انظر: التذكرة ص:(١٣٦)، المقاصد الحسنة ص:(٣٢٧)، الدرر المنتثرة ص:(٢٢٧)، تنزيه الشريعة ١٤٨/١ كشف الخفاء برقم: (٢٠١٦).

⁽٦) روضة التعريف لابن الخطيب ٥٨٤-٥٨٣ .

⁽۷) مجموع الفتاوي ۱۲۲/۱۸.

⁽٨) في (ب) في ساقطة.

⁽٩) كذا في (ش) وفي (ب) الواحدية ساقطة.

_____ القول الـمُنبي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الثامن ____

وتلك الوحدة المرسلة تسمى من حيث سقوط الاعتبارات غير المتناهية (١) واحدا، ومُتَعَلَّقُها // بطون الذات، وإمحاض إطلاقها. ومن حيث ثبوت الاعتبارات غير المتناهية واحدا، ومُتَعَلَّقها // (٢) ظُهُور الذات، وكأن الواحدية للأحدية بمنزلة الظهور، (٦) المظهر المتحلي، أو المادة للصورة. والواحدية تصح إليها الإضافة، وإلحاق الاعتبارات، / ولا [١٢٥/ب] يصح شيء من ذلك إلى الأحدية (١) // لا// (٥) وصفا ولا حقيقة حتى ليزعم بعضهم أن الواحد الأحد اسم مركب. (١)

ثم قال بعد سِتِّ وَرَقَات: ومُستَنَدُ دعواهم على الكشف في الأغلب لضعفها من جهة [مستد دعوى الصونية النقل، وعدمها من جهة العقل، فيجعلون (٧) من الآيات حُجَجًا على ما يذهبون إليه، الله الكشف أعلم هل تتناول ذلك؛ إذ لم يُنْقل في تفسيرها شيء، وأحاديث نبوية لم يثبت شيء منها في الصحيح، ولا يُنِي عليها حُكمٌ.

ولا أقل من أن يعرف مُتَعاطي الأمور الإلهية هذا المقدار من المذهب (^) من مبادئ الصنائع، ولم يكن في التوقيف، ولا في ترك الموضوع ضرورة، وفي قليل الصحيح غُنية، وتمرير ابن الخطيب وتأويل القضايا من السحود لآدم، والهبوط من الجنة، والحال في المعاد (٩) بما يَدَّعون في الاعتماد على الصحيح تن وتأويل القضايا من السحود لآدم، وطهبوط عن المشاحنة؛ وهم مُحِبُّون مُسْتَهْلِكُون.

ومن مُقَرَّرات أهل العلم أن الحديث إذا كان له ظاهر وباطن، وللباطن تأويل ما، الأصل بالنصوص فالأصل الوُقوف مع الحقيقة وهو الظاهر، ولا يُعدل إلى الجاز وهو الباطن في القضية إلا النرعة العمل بدلالها على الحقيقة وعدم مرنها بعد انعقاد الإجماع على عدم إرادة الحقيقة منه. هذا فيما يذهبون إلى تأويله من الحديث عنها الامع وجود القرية الصحيح. وأما الموضوع فلا كلام فيه، وعلى تقدير صحته والعدول عن الحقيقة فيه فهو الدالة على ذلك عبر آحاد لا يفيد في العقائد. (١٠)

⁽١) في (ش) غير المتناهية ساقطة.

⁽٢) كذا في (ش) وفي (ب) ساقط.

⁽٣) كذا في (ش) وفي (ب) الظهور ساقطة.

⁽٤) كذا في (ش) وفي (ب) إلى الحاجة.

⁽٥) كذا في (ش) وفي (ب) لا ساقطة.

⁽٦) روضة التعريف ٢/٥٨٥.

⁽٧) في (ش) و(ص) فيجلبون.

⁽٨) في (ش) من المذهب ساقطة.

⁽٩) في (ب) المعادن، وهو خطأ.

⁽۱۰) روضة التعريف ۲۰۲/۲ ـ ۲۰۳ بتصرف يسير.

ثم قال ابن الخطيب: الفرع الخامس في رأي أهل الوحدة المطلقة من المتوغلين.

وممن اشتهر به منهم الشوذي المنسوب إليه القوم، وابن [دهـاق] (١)، وأبو محمـد ابن اصنه من الطائفة الشوذية سبعين، وأصحابه مثل أبي الحسن الشُّشْتَري، والدلـــوان، وابــن مُطَــرف الأعمـــى، وحدة الوحود] وابن أُحْلى، والحاج العرني، (٢) والجَمُّ الغفير من أهل شرق الأندلس ووادي رَقُوط.

وارتكبت هذه الطائفة الشُّوذِيَة (٣) والسَّبْعِينية / وأَصْحَابِهِم مُرْتكبا غريبا من القول [١٢٦/ أ] بالوحدة المطلقة، وهَامُوا به، ومَوَّهوا ورَمَزُوه، واحتقروا الناس من أجله، وتقريره على سبيل الإحاطة لا فائدة فيه.

وحاصله بعد الخوض من الذات وما صدر عن الواحد فيما خاض فيه غيرهم أن الباري حل وعلا هو مجموع ما ظهر وما بطن، وأنه لا شيء خلاف ذلك، وأن تعدد هذه الحقيقة المطلقة، والآنية الجامعة التي هي عين كل آنية، والهوية التي هي عين كل هوية إنما وقع بالأوهام من الزمان والمكان، والخلاف والغيبة والظهور، والألم واللذة، والوُحُود والعدم. قالوا: وهذه إذا حققت إنما هي أوهام راجعة إلى إخبار الضمير، وليس في الخارج شيء منها. فإذا سقطت الأوهام صار مجموع العالم بأسره وما فيه واحد، وذلك الواحد هو الحق، وإنما العبد مؤلف من طرفي حق وباطل، فإذا سقط الباطل (٤) وهو اللازم بالأوهام لم يبق إلا الحق، وصرحت بذلك أقوال شيوخهم؛ فمنه قول ابن أحلى: حَقٌ أقام باطلا ببعض صفاته.

وقال الحاج العُرَني: وقد تعرض لما به وقع التَّعَدُّد وأنه وَهْمُ، فالكل واحد وإن كان متفرقا، فسبحان من هو الكل (٥) ولا شيء سواه، الواحد في نفسه المتعدد في نفسه، فانظر (٦) بشاعة (٧) قوله: المتعدد بنفسه.

وقال ابن أحْلى من قصيده:

فَيَا عَجَبًا مِنِّي وَمِنْه وَإِنَّهُ وَالْمَهُ وَإِنَّهُ قَضَى قَضَاني فَأَبْدَاني وَغَاب بما قَضَى

لَحَقُّ فَرِيدٌ لَيْسَ عَنْه عُـدُولُ وَأَلْزَمَني شَوْقًا إلَيهِ يَطُـولُ

⁽١) في جميع النسخ ابن دهقان، وهو خطأ.

⁽٢) هو:

⁽٣) سبق الحديث عن الطائفة الشوذية ص: ().

⁽٤) كذا في (ش) و(ص) وفي (ب) الباطن، وهو خطأ.

⁽٥) في (ش) كل الكل.

⁽٦) في (ش) فانظر ساقطة.

⁽٧) في (ش) شناعة بدل بشاعة.

ـــ القول الـمُـنبــي عن ترجمة ابن العربــي ــــ ___ الفصل الثامن _ وقـال أيضا:

> وَأَتُوبُ مِن شِرْكٍ يُفَرِّق وَاحِــدًا وقسال أيضا:

فَكَيفَ هَذا ولم يَثْبُت تَفَرُّقُنَا وقال الشيخ عبد الحق:

كُمْ ذَا تُمَوِّهُ بِالشِّعْبَينِ وَالْعَلَــــــم أَصْبُحتَ تَسْأَلُ عَنْ نَجْدِ وَسَاكِنِها(٢) في الحَيِّ حَيُّ سِوَى لَيْلَى فَتَسْأَلُهُ وقال تلميذه أبو الحسن الشُّشْتَري:

> كَشَفَ المحبُوبُ عَنْ قَلْبِي الغِطَا إلى أن قـال:

أَيُّ سِرٍّ مَا بَدَا إِلا لِـمَـــنْ وَرَأَى الأشْيَاءَ شَيْئًا وَاحِدًا

وَالْأَمْرُ أَوْضَحُ مِن نَارِ (١) عَلَى عَلَم / [١٢٦/ب] وَعَن تِهَامَةَ هَذَا فِعْلُ مُتَّهَــم عَنْهَا سُؤَالُكَ لَنَا (٢) جَرَّ لِلْعَدَم

فَاحْكُم بِمَا تَرْضَى عَلَى صَبَّار

إلا بِلَبْسِ وأَنْتَ السِّرُّ وَالعَلَــــنُ

وتَحَلَّى جَهْ رَةً مِنِّي إِلَـيْ

قَدْ طُوَى العَقْلَ مَعَ الكَوْنَين طَيْ وَرَأَى الوَاحِدَ فَرْدًا دُونَ شَكِي (الْمُورِدُ اللَّهِ الْمُونَ اللَّهِ الْمُوارِدُ)

وقالوا: إن خطاب الله تعالى للعَالَمَ الجاري على غير هـذه القاعدة هـو تعمية عليهـم، وتلبيس ليتم الملك بذلك، ولو صرح العالم بالحق كما هو في نفسه لم يتم المُلك، وقــد مـر تصريحه بهذا في قوله:

عَمَّى مَعَ تَلْبِيسِ بِهِ تَمَّ مُلْكُـه فَرق وَمَبْعُوثٌ لَهُ وَرَسُــولُ

وقالوا: الألم واللذة راجعان إلى الأخبار والادراكات، والعالم لا يصح أن يقال فيه قديم ولا محدث؛ إذ ذاك مبنى على الزمان، والزمان وَهْمّ، إذ هـو مقدار الحركة، والحركة (٢) وَهمّ، وما ثُمَّ ولا خبر مجرد لا شيء منه في الخارج.

وبالجملة فالمدركات وتقييدها بالأماكن من لوازم البشر، وبها كانوا عبيدا لحصول التغاير والتَّعَدُّد بما يلزم من وهم المكان، ويمثلون صدور ذلك كله عن الـذات بحديث رَسَه الراهب و خُنبه ح الجرة على الله الذي استلقى في بيته، وله جرة سمن معلقة، فقال: أبيعها بكذا، وأشتري بقرة فتلد

⁽١) في (ب) بان بدل نار.

⁽٢) في (ش) وأنت بها بدل ساكنها.

⁽٣) في (ب) سواك لُبْنَا.

⁽٤) كذا في (ش) و(ص) وفي (ب) شيء ساقطة.

⁽٥) ديوان الششتري ص:(٦٥).

⁽٦) كذا في (ش) وفي (ب) الحركة ساقطة.

_____ القول المُنبي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الثامن ____

كذا، وأشتري من ذلك ضيعة تغل كذا وكذا، فأشتري كذا وكذا، إلى أن أملاً الأماكن والإخوان مالا وطعاما، وماشية وعبيدا وأثاثا. ثم قال: وأتزوج امرأة تلد لي غلاما أعلمه الحكمة، وأجبره على تحصيل العلوم الإلهية، وأكلفه كذا وكذا، فإن تمانع أو قَصَّر أضربه بالعصا كذا، وأهوى بعصاه فأصاب الجرة فأعدمها. (١) لعله وهم (٢) و لم يصح من كل شيء إلا وجود الراهب.

قالوا: وإليه الإشارة بقوله تعالى ﴿ يَحْسَبُه الظَّمْنَانُ / مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءُهُ لَمْ يَجِدُهُ شَيْئًا [١/١٢] وَوَجَدَ الله عِنْدُهُ ﴾ (٣). وهم (٤) مع ذلك يتحدثون في الصنائع (٥) والعلوم، ويستدلون على صحة دعواهم، ولهم في العلوم الشرعية مرتكبات غريبة.

والتحقيق يطلقونه على هذا العلم وأن العلماء بالله ومن فوقهم من أنبياء الله ورسله إمنهرم التعقيق عند وأوليائه عُلموه وحَصُّوا به من رأوه (١) أهلا له، ودعوا الخلق (٧) إلى الله من باب التلبيس الصونية الاتحادية او الحجب لقصور لإعقولهم عن ذلك، واختلال السياسة التي تحوطهم وتجمعهم، ويحملون القرآن والحديث بواطن تدل على صحة رأيهم.

وقال الشيخ عبد الحق في بعض كتبه: وهذا الذي نريد أن ننبه عليه، هـ و مما لا تسمَع في عصر، ولا قيل إنه ظهر في دهر، ولا مما دُوِّن أو علم في فلاة ولا مصر وهو مأخوذ من كلام الله ورسوله على .

والدرجات عندهم أولها الصوفي للتجريد، ثم المحقق لمعرفة الوحدة، ثم المقرب وهو الذي احترأ بالعين من غير غيبة عن الأثر. (^)

⁽١) وردت هذه الحكاية في كتاب كليلة ودمنـة تحـت عنـوان: الناسـك والجـرة مـن البـاب الخـامس ص:(١٩٥).

⁽٢) في (ش) عبارة لعله وهم ساقطة.

⁽٣) بعض الآية: ٣٩ من سورة النور.

⁽٤) كذا في (ش) وفي (ب) هم ساقطة.

⁽٥) كذا في (ش) وفي (ب) الصنائع ساقطة.

⁽٦) في (ب) رواه وهو خطأ.

⁽٧) كذا في (ش) وفي (ب) الحق وهو خطأ.

⁽٨) روضة التعريف لابن الخطيب ٢٠٤/٢ ٢٠٠٨.

10- ومنهم قاضي قضاة الحنفية بدمشق الشَّرَفُ أحمد بن العلامة القاضي شهاب [نترى القاضي الفقيه ابن فرارة الكفري الحنفي] الدين الحسين بن سليمان بن فرَارة الكَفْرِي الدمشقي، والد قاضي الحنفية بدمشق أيضا جمال الدين يوسف، وكانت وفاته سنة ست وسبعين وسبعمائة. (١)

فسيأتي في كلام العيزري أن ممن حكم بكفره في جماعة سماهم؛ الشرف الحنفي فإن الظاهر أنه أراد هذا، وإن أدرجه بين من تقدم عصره عليهم، فإنني لم أره مُرَاعِيا لذلك.

٢٥٠ ومنهم العلامة البليغ شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن محمد بن محمد ونوى العلامة الشمس ابن مرزوق التلساني المغربي عُرف بابن مَرْزُوق، وكانت وفاته في سنة إحدى وثمانين وسبعمائة.

فقرأت بخطه في هامش التكملة لابن عبد الملك (٢) عند ترجمة ابن العربي ما نصه: قد أكثر الناس في ابن العربي هذا؛ فمنهم من رفعه إلى درجة الصديقين، ومنهم / من حطه [١٢٧/ب] إلى درك المتزندقين. (٢)

وممن ذهب فيه (٤) هذا (٥) المذهب الأخير الإمام تقي الدين ابن تيمية، وشرف الدين النين تكلموا في الله عيد الدين النين تكلموا في الفياد النين تكلموا في الفياد الدين المناد الدين المناد الدين المناد الدين المناد الدين عمر بن أبي الحزم الكتاني، وطائفة كثيرة من المنيا خنا وأشيا خنا وأشيا خهم، وكتبوا جوابا عما تضمنه كتاب الفصوص اتفقوا فيه على تكفيره لكونه نص على أن مذهبه القول بالوحدة المطلقة، وأنه على رأي الشوذي، وابس أحلى، وابن الفارض، وغيرهم.

⁽١) هو: شرف الدين ابـن فَزَارة الكَفْري الحنفي ولـد سنة ٢٩١هـ، ولي قضاء دمشـق والفتـوى والتدريس، ومات عام ٧٧٦هـ.

ترجمته في: الجواهر المضية ٢/ ١١٢ ـ إنباء الغمر ١٠٤/١ ـ الدرر الكامنة ١/٥/١ ـ الطبقات السنية ٢/ ٣٣٨ ـ شذرات الذهب ٢٣٩/٦ .

⁽٢) هو: محمد بن محمد بن عبد الملك أبو عبد الله الأنصاري الأوسي المراكشي ولـد سنة ٦٣٤هـ، مؤرخ أديب، ولي القضاء بِمُرَّاكُشَ بالمغرب الأقصى، من آثاره "الذيل والتكملة لكتاب الصلة" لابن بَشْكُوال مات عام ٧٠٣هـ.

ترجمته في: تاريخ قضاة الأندلس للنباهي ص:(١٦٦) ـ الديباج المذهب ص:(٣٣١) ـ الإعلام بمن حل عراكش للمراكشي ٢٤٠/٣ ـ الأعلام ٣٢/٧ .

⁽٣) الذيل والتكملة ٢/٩٩٨ (تحقيق:د. إحسان عباس).

⁽٤) في (ش) فيهم.

⁽٥) في (ب) هذا ساقطة.

وعزاه بعضهم للقول بالتناسخ، وحدث غير واحد من أشياخنا عن شيخهم عز الدين ابن عبد السلام أنه قال فيه: شَيْخُ سُوءٍ كَذَّابٍ. وذكر ما سمعه منه مما يَقْتضِي كذبه، وأقتى هو وابن الحاجب بتكفيره، وقد وقع له في الفتوحات المكية ما يقتضي تمذهبه بهذا المذهب أيضا، وقد صنف بعض أصحابنا المتأخرين في الرد عليه، ووقع بين أشياخنا من المتأخرين بمصر سنة سبع وثلاثين وسبعمائة الاتفاق على طرح كتبه، وتحريم النظر فيها لاشتمالها على هذا(١) المذهب.

ثم قال: وزعم بعض شيوخنا أنه رجع عن هذا المذهب، فتاب ورجع إلى التمسك بالآثار والسنة وكان عالما بها، قال: وهو كذلك إن شاء الله تعالى. انتهى ما قرأته بخطه، ودعا لنفسه بقوله: تاب الله عليه.

٣٥٠ ومنهم قاضي القضاة بدر الدين عبد الوهاب بن محمد بن محمد بن عيسى إنوى الفاضي بدر الدين الإحتاي المالكي] الدين الإحتاي المالكي، وكانت وفاته في ربيع الأول سنة تسع وثمانين وسبعمائة.

فقد تقدم في الفصل الثاني النقل في وصف كتبه عن القاضي بدر الدين المالكي، وظننت أنه هذا والله أعلم.

\$ 0. ومنهم شيخ شيوخنا الحافظ شمس الدين أبو بكر محمد بن الحافظ المحب / عبد [١٢٨] الله بن أحمد بن المحب المقدسي الصالحي الحنبلي، ويُلقب لكثرة سكوته بالصّامِت، وكان النوى الحافظ شمس الدين يعرف بالصّامِت لكثرة صمته، ولكونه لا يتكلم إلا فيما يعنيه، ويكتفي في ذلك أيضا القدسي المأدني كلام يحصل به الغرض، وكان يكره أن يُلقب به، مات في شوال سنة تسع وثمانين وسبعمائة.

فقرأت في تاريخ الحافظ التقي الفاسي فيما رواه عنه إحازة من نظمه، وحدثه به عنه سماعا بَعْضُ شيوخه من خيار المحدثين ما نصه:

دَعَا ابْنُ العُرَيْبِي الأنسامَ لِيَقْتَدُوا بِأَعْوِرَةِ الدَّجَالِ فِي بَعْضِ كُتْبِهِ وَوَوْ الدَّجَالِ فِي بَعْضِ كُتْبِهِ وَوَوْعَوْنَ أَسْمَاهُ لِكُلِّ مُحَقِّقٍ إِمَامِنًا أَلا تَبَّالُهُ وَلِحِزْبِهِ وَ(٢)

قلت: وقد روى لنا غير واحد عنه، وزعم عبد البر بن الشحنة أن عنده له قصيدة في ذلك والله أعلم.

⁽١) في (ب) مذهب بدل هذا وهو خطأ.

⁽٢) العقد الثمين للفاسي ١٨٩/٢.

_____ القول المُنبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الثامن ____

ومنهم العلامة المحقق علاء الدين أحمد بن محمد السّيرامي الحنفي شيخ النوى العلامة علاء الدين المرقوقية (١) أول ما فُتحت، وأحد شيوخ شيخنا البدر العيني، مات في ثالث جمادي الأولى سنة تسعين وسبعمائة. (٢)

واستقر بعده في البرقوقية العلامة سيف الدين السيرامي حد الشيخ عضد الدين بارك الله في حياته، فسيأتي في كلام البدر العيني أنه ورد عليه في سنة تسعين التي مات فيها، إذكر أمر السلطان برقوق أمر الظاهر برقوق أنه (٢) لا يمكن أحدا يسكن في مدرسته من الاشتغال في مثل هذه الانتعقال بكب الفلسفة الكتب يعني الفصوص وما أشبهها – ولا في علوم الفلسفة والأوائل مثل الحكمة والمنطق (٤) والهيئة ونحو ذلك، ولا يدع في المدرسة كتابا من كتبهم لا في خزانتها، ولا عند أحد من أهلها.

قلت: ولم يذكر مخالفة منه مع تمكنه وقدرته على إبطاله فَدَلَّ على ارتضائه بذلك.

٢٥٠ ومنهم العلامة عالم اليمن ذو التصانيف واليقين جمال الدين أبو عبد الله محمد

بن موسى بن محمد الحنفي ثم الشافعي الدُّوالي القائل: /

ررأي علامة اليمن الفقيه جمال الدين النُّوالي الحنفي]

[۱۲۸۱/ب]

⁽١) المدرسة البَرْقُوقِية: بناها السلطان برقوق بن أنص الظاهر الجركسي، تقع بين القصرين، وصفها السخاوي بأنها لم يسبق بناء مثلها في القاهرة.

انظر: الضوء اللامع ١٢/٣.

⁽٢) هو: أحمد بن محمد علاء الدين السيرامي الحنفي الفقيه الأصولي تولى مشيخة المدرسة التي أنشأها الظاهر برقوق مات عام ٧٩٠هـ .

ترجمته في: الدرر الكامنة ٧/١ - إنباء الغمر ٣٠٢/٢ ـ شذرات الذهب ٣١٣/٦ .

⁽٣) في (ش) أن لا يمكن .

⁽٤) في (ش) المنطق ساقطة .

⁽٥) كذا في (ش) وفي (ب) تباهتوا.

⁽٦) هو: أبو عبد الله الدُّؤالي الصريفي اليماني، عالم فقيه مشارك في النحو واللغة والتفسير، من آثاره "الرد على النحاة" مات عام ٧٩٠هـ.

ترجمته في: بغية الوعاة ٢٥٢/١ .. كشف الظنون ٢٣٥ ـ معجم المؤلفين ٢٧/١٢ .

فحكى شيخي في ترجمة إسماعيل بن إبراهيم الجبرتي الداعية لمقالة ابن عربي من إكلام الحافظ ابن حمر الحافظ ابن حمر معجمه: أن الجمال هذا كمان منحرف عنه معتقدا لصلاح صالح المصري صاحب الماعيل الجوني الداعة الكرامات، وأحد القائمين على إسماعيل المذكور وأتباعه فقال:

صَالِحٌ المصْرِيُّ قَالُوا صَالِحِ وَلَعَمْ رِي إِنَّه لَلْمُنْتَخَبُ بُ وَكَمْ رَي إِنَّه لَلْمُنْتَخَبُ بُ كَلَّهُم إِنْ تَمْتَحِنْهُم مُختَلَب كَلَّهُم إِنْ تَمْتَحِنْهُم مُختَلَب وَهُ طُ إِسماعِيلَ قُطّاعُ الطَّرِي قَالَى الله وَأَرْبَابُ الرِّيَب بُ مَفَ لَ الله وَأَرْبَابُ الرِّيَب بُ سَفَ لِ حَمْقَ ي رِعَاعٌ غَاغَةٌ أَكُلُ بُ فِيهِم عَلَى الدُّنْيَا كَل بُ الله وَ فِيهِ وَالطَّرَب (۱) التَّخَذُوا دِينَهُم زُنْدَقَ قَا فَاسْتَبَاحُ وا اللَّه وَ فِيهِ وَالطَّرَب (۱)

٧٥٠ ومنهم الشيخ زين الدين عمر بن مسلم بن سعيد القرشي الدمشقي الشافعي، إنوى النبغ زين الدين وكان مشهورا بالقيام في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، صادعا(٢) بالحق، مات في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، صادعا(٢) بالحق، مات في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، صادعا(٢) بالحق، مات في المحمدة النبن وتسعين وسبعمائة. (٣)

فقرأت في تاريخ التقي الفاسي ما نصه: " وأما ما يحكى في المنام من نهي ابن عربي ويطال التني الناس لا لشخص من إعدام كتبه ممن يصنع ذلك في الحياة، وكذا ما يُرى في النوم من حصول يذكر من منامات بي نهى الشخص من إعدام كتبه ممن عربي أو لكتبه، فهو من تخويف الشيطان". (3)

وقد بلغني نحو ذلك عن الإمام البارع زين الدين عمر بن مسلم القرشي الشافعي خطيب دمشق، وصح لي في ذلك عنه، وحكاه أيضا في مصنفه الفرد، (٥) لكنه قال: وأذكر نحوا من ذلك لبعض العلماء / المعتبرين بدمشق، وهو خطيبها الإمام زين الدين [١٢٩/أ] عمر بن مسلم القرشي الشافعي، وكان كثير الحفظ للآثار والتفسير، مُفْتِيا(٢) مشاركا في غير ذلك من العلوم، له مواعظ حسنة ومحفوظة.

⁽١) المجمع المؤسس لابن حجر ٨٥/٣ .

⁽٢) في (ب) صادقا وهو خطأ.

⁽٣) هو: زَين الدين الكتاني القرشي البلخي الأصل ولد سنة ٧٢٤هـ، عني بالحديث والفقه والأصور مات عام ٧٩٢هـ .

ترجمته في: الدرر الكامنة ١٩٤/٣ ـ إنباء الغمر ٤٢/٣ ـ وجيز الكلام ١٩٥/١ .

⁽٤) العقد الثمين ١٩٨/٢.

⁽٥) في (ش) المفرد .

⁽٦) في (ش) مفننا.

_____ القول المُنبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الثامن _____ وأخبرني بذلك بعض الطلبة من أصحابنا عن العلماء بدمشق من تلاميذ القرشي سماعا، وقد أدركت زمنه، ولم يُقدر لي لقاؤه.

۸٥. ومنهم العلامة جلال الدين جلال^(۱) ويقال رسول بن أحمد بن يوسف التَّبَاني _{إنتوى العلامة جلال} الحنفي، وكانت^(۲) وفاته في رجب سنة ثلاث وتسعين وسبعمائة.^(۲)

فسيأتي في كلام البدر العيني أنه ممن أفتى بأن بعض ما في الفصوص كفر صريح، يكفر به قائله ومعتقده.

90- ومنهم قاضي القضاة ناصر الدين أبو المعالي محمد بن عبد الدائم المصري إنترى القاضي نامر الدين الشاذلي الشافعي، عرف بابن الميلق لكونه سبط الشيخ شهاب الدين ابن الميلق، حدثني عنه غير واحد من الشيوخ، ومات في جمادى الآخر سنة سبع وتسعين وسبعمائة.

⁽١) في (ش) و(ص) جلال ساقطة.

⁽٢) كذا في (ش) وفي (ب) كانت ساقطة.

⁽٣) هو: جلال الدين التَّبَاني التركماني، فقيه أصولي نحوي بارع، له عدة مصنفات "شرح مختصر ابن الحاجب" في الأصول مات عام ٧٩٣هـ .

ترجمته في: الدرر الكامنة ٥٤٥/١ ـ تاج التراجم ص:(٧٩) ـ بغية الوعاة ٥٨٨/١ ـ الطبقات السنية ٢٤٨/٣ ـ شذرات الذهب ٣٢٧/٦ .

⁽٤) في (ش) باعا بباع.

_____ القول المُنبِي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الثامن _____ بذِراع، وَشِبْرًا بِشِبْرٍ حَتَّى لَوْ دَخَلُوا فِي جُحْر^(۱) ضَبِّ لَدَخَلتُم / مَعَهُم قَالُوا يَا رَسُولَ [۱۲۹/ب] الله اليَهُودُ وَالنَّصَارَى قَالَ: فَمَـنْ؟! ». (۲)

صدق وقع ما أخبر به، و تَبِعَت طَوَائِفُ طَرَائِقَ اليهود والنصارى في ضلالهم، وتجرؤوا على ما لم يتجرأ عليه بعضهم، مع أنهم يُنْسَبون إلى ديننا، ثم يزعمون أنهم إسلامان ورؤوس المسلمين، وأعيان المؤمنين، وخواص المحققين؛ وهم كاذبون في دعاويهم، بل سلسب البود كافرون بمعاصيهم، وذلك أن منهم من يزعم الاتحاد، ويرى أن ذلك هو حقيقة التوحيد، والمسارى، ومنهم من يزعم الحلول، وكلا المذهبين كفر مع ما في ذلك من مجاوزة مذهب النصارى، والمنارى منهم الحلول، وكلا المذهبين كفر مع ما في ذلك من محاوزة مذهب النصارى، والمنارى منهم بالحلول إنما زعم زاعمهم اتحاد اللاهوت بناسوت عيسى خاصة، وكذلك من قال منهم بالحلول إنما اقتصر على ذَاتِ عِيسَى خاصة.

وأما هؤلاء الزنادقة فإن منهم من يَدَّعِي الحلول في الصور الجميلة، أو الاتحاد مع إمرانته الصونية الانحادية السهود والنصاري في نوهم كثرتها الخارجة عن الحصر، ومنهم من يَدَّعي ذلك في جميع الذوات الكونية، وفي فحش بعنيدة الحلول عضلهم ضلالهم المدرك ببداية المعقول ما يغني عن الاشتغال بالرد عليهم.

قال: وليت شعري إذا كانت حقيقة الوجود عندهم حقيقة واحدة، وداعية مدعوة، ودانية مدنوة، إلى غير ذلك مما يلزم عليه المحال، مع أن أهل هذا المذهب لا يسعهم إلا القول بقدم الإله، وقدم أوليته. ونحن نشاهد حدوث هذه الصور، ونتحقق التحدد في كل حادث من عين وأثر، مع قيام البراهين على استحالة قيام الحوادث بذات القديم سبحانه.

ولقد كابر بعض هؤلاء الضالين الحس، وقالوا بقدم العالم، وزعموا أن وحود ما لم يكن موجودا منها لا يدل على الحدوث، وإنما هي (أ) صور ومعان يتعاقب ظهورها وخفاؤها في الوجود القديم، كما كابر أيضا الحس من ضَلَّ بضلال اليهود وزعم أن الله - تعالى عن قولهم - حسم / وساقه ذلك إلى القول بقدم العالم.

وليس هذا التعليق موضوعا لبسط هذه المسائل، ولكن حصل التنبيه عليها هنا لتُحَقَّق من مواضعها، وقد كُنْتُ كَتَبْتُ في شَبِيبَتي تَعْلِيقا على قوله تعالى ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى العَرْشِ

⁽١) كذا في جميع النسخ، وهو خلاف لفظ الصحيح.

⁽۲) أخرجه البخاري في صحيحه ح:(٣٤٥٦) كتاب أحاديث الأنبياء، باب ما ذكر عن بني إسرائيل، وفي كتاب الاعتصام برقم:(٧٣٢٠) باب قول النبي # "لتتبعن سنن من كان قبلكم" بنحوه من حديث أبي سعيد الخدري _ ومسلم في صحيحه ح:(٦٧٢٣) كتاب العلم، باب اتباع سنن اليهود والنصارى بنحوه أيضا.

⁽٣) كذا في كشف الغطاء للأهدل، وفي جميع النسخ الخطية ساقطة.

⁽٤) في (ش) هو.

استوى السلف الله الإيمان بكل ما وصف الله تعالى به نفسه، ووصفه به نبيه الله مع اعتقاد السلف الله الإيمان بكل ما وصف الله تعالى به نفسه، ووصفه به نبيه الله مع النظر عن اتباع متشابهه، والخوض فيه بالرأي، والظن والقياس، ومع تنزيه الله سبحانه، وتقديسه عن كل ما يوهمه الوقوف مع الظواهر؛ مما يشعر بمشابهة الحوادث، أو يؤدي إلى المتعارض والاحتلاف في كلام الله تعالى، وهذا مقصود الأكثرين القائلين بالوقوف على قوله تعالى الوراً ومَا يَعْلَمُ تَأُويلَهُ إلا الله الله المه الوقوف على هذه التعليقة فليقف إن شاء الله تعالى المناه المناه المناه المناه تعالى المناه المنا

واعلم أن لأهل التوحيد الحق ألفاظا يطلقونها بحق ويريدون بها حقا؛ منها قولهم ليس وسي تول الهل النوجد الله وله معنيان: أحدهما ليس في الوجود الثابت الذي لم تَشُبه شائبة عدم لس الموجود الالله سابق، ولا لاحق، ولا إمكانة إلا الله سبحانه؛ إذ وجوده سبحانه قديم لا يشارك فيه، ووجود ما سواه مسبوق بالعدم، ومُعَرَّضٌ للعدم، وناشئٌ عن غيره، غير (٢) مستقل بنفسه. والمعنى الثاني ليس في الوجود حالق ولا رازق، ولا مدبر ولا مؤشر إلا الله، فيحذفون الوصف الدال على الفعل.

ويقولون أيضا: الخلق مظاهر الأسماء والصفات؛ يريدون أن الخلق يدلون بوجودهم على أسماء الله وصفاته، كأن الله تعالى أظهر أسماءه وصفاته بما خلقه في الوجود، والمظهر أسماءه على أسماء الله وصحيح أيضا باعتبار أن [١٣٠٠] ما به يظهر الشيء، وقد يكون المظهر ما يظهر فيه الشيء، وهو صحيح أيضا باعتبار أن [١٣٠٠] آيات الله وأسراره تظهر في الخلق، قال الله تعالى ﴿ إِنَّ فِي خُلقِ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَاخْتِلافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لآياتٍ لأولي الأَلْبَابِ ﴾ (أ)، وقال الله تعالى ﴿ وَفِي أَنْفُسِكُم أَفَلا تُبْصِرُون ﴾ (أ) أي أفلا تشهدون آثار قَهْري ويرِّي سَارِيَةً في وجود نفوسكم، وكل ما

⁽١) الآية: ٥ من سورة طه.

⁽٢) بعض الآية: ٧ من سورة آل عمران.

⁽٣) كذا في (ش) وفي (ب) غير ساقطة.

⁽٤) الآية: ١٩٠ من سورة آل عمران.

⁽٥) الآية: ٢١ من سورة الذاريات.

_____ القول الـمُنبي عن ترجمة ابن العربي _____ الفصل الثامن ____

كان الشيء أعظم إظهارا لكمال الله تعالى كان أعظم في الظاهر، وبحسب اختلاف الظهور عند المظاهر اختلف إدراك أهل⁽¹⁾ الشهود؛ فمنهم من يشهد الأفعال، ومنهم من ينتقل إلى مشاهدة محيطات الصفات، ومنهم من ينتقل إلى مشاهدة محيطات الصفات، ومنهم من ينتقل إلى مشاهدة الموصوف على اختلاف رُتَبهم في هذه المشاهدات، وللقوم مشارح ومطارح، وملامح ومطامح، وكلها بحق ليس منها إلا ما يُسْتَشْهَد له من الشرع الشريف، ومن أطلق أو ادعى ما ليس في الشرع له شاهد فهو رَدُّ عليه، نسأل الله الهداية، ونعوذ با الله من الغواية.

هذا لفظ القاضي ناصر الدين بحروفه فقد صرح بتكفير أهل مذهب الحلول والاتحاد، والظاهر - كما قال البدر الأهدل - أنه يعني بذلك ابن عربي وأتباعه، ولعله إنما لم يصرح باسمه وغيره على أهل الطريق لانتسابه إليهم، واكْتِفَاءً بالوصف المغني عن الاسم؛ فإنهم يصفون أنفسهم بما ذكره القاضي في صدر كلامه، وأعاد القول بتكفير أهل الحلول والاتحاد في الكلام على الفتن في حديث ((يُصْبِحُ الرَّجُلُ فِيهَا مُؤْمِنًا وَيُمْسِي كَافِرًا، وَيُمْسِي مُؤْمِنًا وَيُمْسِي كَافِرًا)

قال: وقد صح لنا عن الشيخ ناصر الدين المذكور، وذكر ما صدرت بـه وا لله الموفـق. (*) وممن كان يحكي عن ابن الميلق النَّهْيَ عن كتب ابن عربي، والتَّشْدِيدَ في ذلك تلميذه علـي بن عمر بن إبراهيم اليماني (°) صاحب / المجامع مخالفته له في ذلك، وكذا نقـل غيره عنه [١٣١/أ] تكفير أهل الاتحاد والحلول كما تقدم، وابن عربي منهم.

⁽١) في (ش) أهل ساقطة.

⁽٢) في (ش) يمسي بدل يصبح، وهو خطأ.

⁽٣) أخرجه أحمد في مسنده ٣٠٣/٢ و مسلم في صحيحه ح: (٣٠٩) كتاب الإيمان، باب الحث على المبادرة بالأعمال... من حديث أبي هريرة و أبو داود في سننه ح: (٢٤٢٤) كتاب الفتن والملاحم، باب ذكر الفتن والترمذي في جامعه ح: (٩١٥) كتاب الفتن وأبو يعلى في مسنده ح: (١٩٥٥) كتاب الفتن وأبو يعلى في مسنده ح: (١٥٠٥) ٢٥٢/٧ من حديث أنس والطبراني في الكبير ح: (١٧٧٤) ٢٥٧/٧ وابن حبان في صحيحه كما في الإحسان ح: (٢٩١٥) من حديث أبي موسى الأشعري ٢٩٧/١٣ والبيهقي في السنن الكبري ١٩٧/٨ .

⁽٤) كشف الغطاء للأهدل ص: (٢٢٨ ـ ٢٣٠) بتصرف يسير.

⁽٥) لعله: علي بن عمر الحضرمي مات عام ٨٣٠هـ .

ترجمته في: الضوء اللامع ٥/٢٧٢ ـ السلوك للجندي ٣٩٢/١ .

الخاتمة

خاتمة البحث

وبعد مشوار طويل مع الدراسة والتحقيق، وتيسير الله تعالى لي بإتمام هذا البحث، يمكن تلخيص أهم النتائج التي توصلت إليها في الآتي:

- ١- خدمة تراث الأمة الإسلامية أمر حضاري وعلمي في غاية الأهمية، وهو في نفسس الوقت مسؤولية عظيمة ينبغي أن يضطلع بها أهل العلم والباحثون المخلصون، بكل أمانة وحرص على الإتقان.
- ٢- تحقيق النصوص التراثية لا يقل أهمية بحال عن الكتابة في موضوع من المواضيع، لما يتطلبه التحقيق من تيقظ وذوق علمي سليم، وصبر على معالجة مشاكل النص، ومعرفة عالية بمصادر العلماء، وتبقى النصوص ذات الأصالة منها في مختلف العلوم تضطلع بدور كبير في الحركة العلمية والثقافية لهذه الأمة.
- ٣- الحافظ السخاوي رحمه الله عالم محدث كبير، وناقد مؤرخ خطير، كثير التصنيف والتأليف، وهي مصنفات غاية في الأهمية في بابها، ينبغي لأهل العلم والباحثين أن يصرفوا من نفيس الوقت، ومسيس الجهد في البحث عن المخطوط منها، والعمل على إخراجه للناس، وإعادة تحقيق مجموعة من كتبه التي طبعت طبعات لا تفيي بغرض خدمتها.
- الحافظ السخاوي رمز للعالم الذي يحمل هاجس الإصلاح في أمته، ومحاربة ما علق بفكرها من بدع وأصول دخيلة، فإنه رحمه الله لما رأى فتنة الناس في زمانه علق بفكرها بن العربي الحاتمي لم يمنعه اشتغاله التام بعلم الحديث والتاريخ عن بدل الجَهدِ في معالجة هذه القضية، والكتابة فيها بممة عالية، تجعل من هذه الكتابة المرجع الذي يستغنى به من يقف عليه عن غيره مما كتب في الباب.
- ٥- كان الحافظ السخاوي شديد الحرص على التحذير من مذهب ابن العربي الحاتمي من خلال مصنفاته الثلاثة فيه، ومن واقع تنكيته الدائم على العلماء الذين تـــأثروا هذه النحلة أثناء الترجمة لهم في كتابه المُوسَّعي الضوء اللامع، مما يعطيك فكـــرة واضحة عن غيرته رحمه الله على فكر أمته واعتقادها، وسلامة مشربه.
- ٦- الحافظ السخاوي مثال للعالم صاحب الاطلاع الواسع، والقراءة المستفيضة في تراث هذه الأمة، والرحلة الطويلة للقاء أهل العلم بما والأخذ عنهم أو إفادةم.

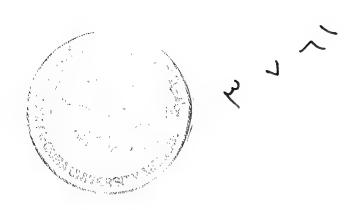
وهو أيضا صاحب ذوق عال في فهم النصوص، والصبر على معالجة مشاكلها، والقراءة بين سطورها، فهو مثال يحتذى، وأسوة للإقتدا.

- ٧- كتاب القول المنبي عن ترجمة ابن العربي، مصدر حافل جامع لأحوال الناس في ابن العربي الحاتمي منذ ظهور مذهبه، وحتى عصر السخاوي جمع فيه ما يزيد عن مائة و خمسين فتوى وحكم من مصادر مفقودة، وحوى لنا فيه نصوصا تاريخية بالغة الأهمية، وهو كما قال مؤلفه رحمه الله في وصفه: كتاب حافل لا مزيد عليه.
- ٨- التصوف الفلسفي مشرب خطير، وفكر دخيل على اعتقاد الأمـــة الإســـلامية، يهدف إلى إلغاء قدسية نصوص الوحي، وإحلال الأصول العقلية المحردة، ممزوجــة بالأذواق الصوفية، ولا يعرف الحدود الغيبية في القضايا العقدية؛ بل يعطي للعقــل سلطانا كبيرا في مناقشة هذه القضايا، ونتائجه لا تحمد عقباهــــا علـــى الفكــر والاعتقاد.
- 9- التصوف الفلسفي بقواعده العقلية، وأصوله الفلسفية الدخيلة، لا يمت بأي صلة إلى تصوف المشايخ المتقدمين من طبقة الحارث المحاسبي والجنيد وأبي سليمان الداراني الذين كانوا يحترمون نصوص الوحي، ويقتربون من منهج السلف في الفهم والاستدلال إجمالا، وقد أثنى علماء السنة على تصوف هو لاء الجلّدة، كالحافظ ابن حجر، والإمام تقي الدين ابن تيمية، والحافظ شمس الدين الذهبي، والحافظ ابن القيم، لقرب هذا اللون من التصوف من المنهج النبوي من حيث الإجمال.
- ١- لا يزال التصوف الفلسفي يضطلع باهتمام كبير من قبل مراكز الاستشراق في أوربا، ويأخذ من جهد المستعربين الشيء الكثير في بحوثهم ودراساتهم.

ويأتي اشتغالهم بتراث ابن العربي الحاتمي بالدرجة الأولى تحقيقا لكتبه، ودراسة لقضايا مذهبه وفكره، ونشرا لأصول اعتقاده، وقد أنشئوا لأجل ذلك مراكز أبحاث ودراسات خاصة، ولا يزال كثير من الأساتذة الباحثين في العالم الإسلامي يعملون على درس فكره وإحيائه، مما يؤكد أن فكر هذا الصوفي الفيلسوف لا يزال على قيد الحياة.

- 17- ابن العربي الحاتمي يتلاعب بالألفاظ واللغة، ويظهر للناظر في جميع كتبه التناقص والتضارب في الفكر والقضايا، مما يسبب عند الدارس حيرة، إلا أن فهم منهجه في النسب والاعتبارات، والمجلى الأحدي والواحدي يفك كثيرا من رموز مذهبه.
- 17- جميع القضايا التي تكلم عنها ابن العربي الحاتمي تدور حول مذهبه في الوحدة الوحود. الإلهية، ولا يمكن فهم شيء منها دون فهم مذهبه في وحدة الوجود.
- ١٤- كتاب الحافظ السخاوي القول المنبي عن ترجمة ابن العربي، ينقد مذهب هذا الفيلسوف الصوفي من طريق الاجتهاد والتقليد، فمن حيث الاجتهاد أورد كلام الأئمة الفحول في إنكار مذهبه، وإبطال اندراجه تحت التصوف، بل هو فلسفة محضة، ومن حيث التقليد فقد أورد المؤلف رحمه الله فتاوى وأحكام ما يقرب من المائتين عن علماء هذه الأمة في إبطال مذهبه ورده، والجزم بمخالفته لأصول الإسلام.

و صلى الله وسلم على سيدنا ونبينا محمد المبعوث رحمة للعالمين وعلى من اقتفى أثـره، واتبع سنته إلى يوم الدين، والحمد لله رب العالمين.



الهمارس العامة للكتاب

- ١_ فهرس الآيات القرآنية.
- ٢_ فهرس الأحاديث النبوية.
 - ٣_ فهرس الآثار.
- ٤_ فهرس الكتب الواردة في النص المحقق.
 - ۵_ فهرس الشعر.
 - ٦_ فهرس الأعلام.
- ٧_ فهرس الأماكن والبلدان والمدارس العلمية.
 - ٨_ فهرس المذاهب والفرق.
 - ٩_ فهرس المصادر والمراجع.
 - 1_ فهرس موضوعات الدراسة.
 - ١١_ فهرس موضوعات الكتاب المحقق.

فمرس الأيات القرآنية

الصفحة	رقمها	الآية
		«سورة البقرة»
1.7	٦	﴿إِنَّ الَّذِينَ كُفُرُوا سُواءَ عَلَيْهُمْ ءَأَنَذُرَكُمْ ﴾
۸۹، ۲۲۳	110	﴿ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتُمْ وَجُهُ اللَّهُ ﴾
777	707	﴿ فَمَنَ يَكُفُرُ بِالطَاغُوتُ وَيُؤْمِنَ بِاللهِ ﴾
		$_{((}$ سورة آل عمران $_{()}$
770	٧	﴿ وما يعلم تأويله إلا الله ﴾
۲.۲	٤٦٤	﴿ قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة ســـواء بينـــا
		وبينكم ﴾
7 7 7	٨٥	﴿ وَمِن يَبْتُغُ غَيْرُ الْإِسْلَامُ دَيْنَا فَلْنَ يُقْبِلُ مِنْهُ ﴾
770	١٩.	﴿ إِنْ فِي خلق السماوات والأرض ﴾
		(سورة النساء))
١٩.	\	﴿ وخلق منها زوجها ﴾
777	٥٦	﴿ كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ﴾
7.7.7	٨٠	﴿ من يطع الرسول فقد أطاع الله ﴾
777	١.٧	﴿ وَلا تَحَادَلُ عَنِ الذِّينِ يَخْتَانُونَ أَنفُسُهُم ﴾
700	١٤٨	﴿ لا يحب الله الجهر بالسوء من القول ﴾
		(سورة المائدة)
777	٣	﴿ اليوم أكملت لكم دينكم ﴾
777	١٧	﴿ لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم ﴾

754	١١٦	﴿ تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك ﴾
777	١٢.	﴿ وهو على كل شيء قدير ﴾
		$_{((}$ سورة الأنعام $_{))}$
197	٧٩،٧٨	﴿ يَا قَوْمُ إِنِّي بَرِيءَ مَمَا تَشْرَكُونَ ﴾
19	91	﴿ وَمَا قَدْرُوا الله حَقَّ قَدْرُهُ ﴾
277	117	﴿ شياطين الإنس والجن يوحي بعضهم إلى بعض ﴾
771	1 { {	﴿ وَمِنْ أَظُلُّمْ مَمْنُ افْتَرَى عَلَى اللهِ كَذَبًا ﴾
		$^{((}$ سورة الأعراف $^{()}$
۲۷۸	00	﴿ ادعوا ربكم تضرعا وخفية ﴾
		((سورة الأنفال))
777	٧٥	﴿ إِنَ اللهُ بَكُلِ شِيءَ عَلَيْمٍ ﴾
		مد می قالسیات
717	₩ ₩	(سورة التوبة)) ﴿ والله ورسوله أحق أن يرضوه﴾
111	()	چ وانگ ور شونه اخ <i>ق</i> آن پر طوه په
		₍₍ سورة هود ₎₎
770	١٨	﴿ أَلَا لَعِنَهُ اللهُ عَلَى الظَّالَمِينَ ﴾
		₍₍ سورة يوسف ₎₎
197	١٠٦	﴿ وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون ﴾
		((سورة الرعد))
0910	٣١	﴿ أُو تحل قريبا من دارهم ﴾
		((سورة إبراهيم))
777	٤	﴿ وَمَا أُرْسَلْنَا مَنْ رَسُولَ إِلَّا بِلْسَانَ قَوْمُهُ ﴾

```
" ((سورة النحل))
                                 ﴿ ثُم أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفا ﴾
                      24
           70.
                                         ((سورة الإسراء))
                                           ﴿ وما كان عطاء ربك محذورا ﴾
                      ۲.
               ٤
                                         ﴿ وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه ﴾
                      22
19175177773
           ٣٢.
                                          «سورة الكهف»
                      ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لَفْتَاهُ لَا أَبْرَحَ حَتَّى أَبْلُــــغ مِحْمَــع ٢٠
            177
                                                              البحرين 🎙
                                                   ﴿ لقد جئت شيئا نكرا ﴾
    1.1 (2)77
                      ٧٤
                                           ((سورة مريم))
                                                      ﴿ هل تعلم له سميا ﴾
            777
                      70
                                            ((سورة طه))
                                             ﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾
            277
                                                  ﴿ فاقض ما أنت قاض ﴾
    197 (27.0
                      77
                                                  ﴿ فيحل عليكم غضبي ﴾
           2190
                      ۸١
                                                  ﴿ وسع كل شيء علما ﴾
            777
                      91
                                           ((سورة الحج))
                                            ﴿ وجاهدوا في الله حق جهاده ﴾
            TTY
                      ٧٨
                                            ((سورة النور))
                                                   ﴿ يحسبه الظمئان ماء ﴾
                      49
            771
                                                    ﴿ وإن تطيعوه تمتدوا ﴾
            729
                      0 2
```

		((سورة الشعراء))
197	۲٦،۷٥	﴿ أَفْرَأَيْتُم مَا كَنْتُم تَعْبُدُونَ أَنْتُم وآبَاؤُكُم ﴾
	٧٧٥	
		«سورة القصص»
۲ • ۹	77	﴿ قال فرعون وما رب العالمين ﴾
9 ٧	٤١،٤٠	﴿ فَأَحَذَنَاهُ وَجَنُودُهُ فَنَبَذَنَاهُمْ فِي الَّيْمِ ﴾
	٤٢٠	
717.719	٣٨	﴿ ما علمت لكم من إله غيري ﴾
		«سورة الروم»)
197	۲۸.	﴿ ضرب لكم مثلا من أنفسكم ﴾
		«سورة لقمان»
197	70	﴿ ولئن سألتهم من خلق السماوات والأرض ﴾
		* ((سورة الأحزاب))
51,5	4	((ملوره الديم عراب)) ﴿ ما كان محمد أبا أحد من رجالكم ﴾
	٤.	
٣٣٦	٦٦	﴿ يوم تقلب وجوههم في النار ﴾
		«سورة فاطر»
77	۲۸	﴿ إِنَّمَا يَخْشَى الله من عباده العلماء ﴾
١٧٣	١٨	﴿ وَلَا تَزُرُ وَازْرَةً وَزَرَ أُخْرَى ﴾
		ar ii 4 A 4 Ass
		((سورة يس))
7	٧.	﴿ لينذر من كان حيا ﴾

		$_{((}$ سورة الصافات $_{()}$
١٩.	1.7	﴿ فانظر ماذا ترى ﴾
١٩.	١.٧	﴿ وفديناه بذبح عظيم ﴾
727	1.7	﴿ إِنَّ هَذَا لَهُو البَّلاءِ المبين ﴾
٣. ٤	1.7	﴿ يا أبت افعل ما تؤمر ﴾
777	١٨٠	﴿ سبحان ربك رب العزة عما يصفون ﴾
		رسورة الزمر $_{\circ}$
197	٣	﴿ مَا نَعْبُدُهُمُ إِلَّا لَيُقْرِبُونَا إِلَى اللهُ زَلْفَى ﴾
197	٤٣	﴿ أَمُ اتَّخَذُوا مِن دُونَ اللهِ شَفَعَاءٍ ﴾
		$_{((}$ سورة فصلت $_{))}$
٣٠٢	٥٣	﴿ سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم ﴾
		((سورة الشورى))
٣٠٤،٢٢٢	11	﴿ ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ﴾
		(سورة الزخرف))
197	77077	﴿ إنني براء مما تعبدون ﴾
		₍₍ سورة الفتح ₎₎
717 (27.7	١.	﴿ إِنَ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يَبَايِعُونَ اللَّهِ ﴾
		«سورة ق _»

﴿ إِن فِي ذلك لذكرى لمن كان له قلب ﴾

,		رسورة الذاريات $_{))}$
770	۲۱	﴿ وَفِي أَنفُسُكُم أَفْلًا تَبْصُرُونَ ﴾
		((سورة النجم))
757	٣٧	﴿ وإبراهيم الذي وفي ﴾
		((سورة المجادلة))
777	77	﴿ لَا تَجَدُ قُومًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيُومُ الآخرِ ﴾
		7
		«سورة المتحنة»)
197	٤	﴿ قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم ﴾
707	٦	﴿ لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ﴾
		$_{((}$ سورة التحريم $_{))}$
TOV	٩	﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِي جَاهِدِ الْكَفَارِ وَالْمَنَافَقِينَ ﴾
46		
		₍₍ سورة التغابن))
١٦	10	﴿ إنما أموالكم وأولادكم فتنة ﴾
		. III. e
		«سورة الملك»
177	۲	﴿ ليبلوكم أيكم أحسن عملا ﴾
		₍₍ سورة نوح ₎₎
		﴿ استغفروا ربكم إنه كان غفارا ﴾
٣١٦	1.	•
۲۰۳،۲۱٦،۵۲۰٤	77	﴿ وقالوا لا تذرن ءالهتكم ﴾
٣٠٣،١٠٢	70	﴿ مما خطاياهم أغرقوا فأدخلوا نارا ﴾
1.7	77	﴿ إِن تَذْرِهُم يَضَلُوا عَبَادُكُ ﴾

﴿ رب اغفر لي ﴾

ررسورة النازعات» ﴿ فقال أنا ربكم الأعلى ﴾

((سورة الانفطان)) ﴿ وإذا البحار سجرت ﴾

(رسورة الفجر)) ﴿ فيومئذ لا يعذب عذابه أحد ﴾

(ر**سورة الإخلاص**)) ﴿ ولم يكن له كفوا أحد ﴾

فمرس الأحاديث

الصفحة	طرف الحديث
77	اعلموا أن أحدا منكم لن يرى ربه
79	أغيظ رجل على الله يوم القيامة
١٧٠	ألا ترون ما يدفع الله عني سب قريش
٣٥٦	أما معاوية فصعلوك لا مال له
٥٦	إذا بلغ الماء قلتين
٥٥٤	إن أذكره أذكر عجره وبحره
77	إنه أعور وإن ربكم ليس بأعور
771	تعرض الفتن على القلب كالحصير
708	تفكروا في آلاء الله تعالى
٠٦٧	توسلوا بجاهي فإن جاهي عند الله عظيم
٧٦٠	حي على الطهور المبارك
٣٥٤	حذي ما يكفيك وولدك بالمعروف
٣٥٦،٢٣٦	الدين النصيحة
۵٧٠	رأيت ربي في المنام في أحسن صورة شابا موقرا
77	عليكم بسنتي وسنة الخلفاء
ToV	الغيبة أن تذكر أخاك بما تكره
٣٥٨	كان الله ولا شيء معه
٣٦٢	كان النبي ﷺ وأبو بكر يتناجيان
09	كفي بالمرء كذبا
٣٦٤،١٨٦	كنت كترا مخفيا فأحببت أن أعرف
9	لا تزال طائفة من أميتي
79	لا نبي بعدي
٣٧٣	لتتبعن سنن من كان قبلكم

لي الواجد يحل عرضه وعقوبته
اللهم إني أسألك بحق السائلين عليك
المنبت لا أرضا قطع ولا ظهرا أبقى
ما بال رجال يتترهون عن أشياء
ما بال رجال يشترطون شروطا
ما بال رجال يقول أحدهم
ما من نبي بعثه الله تعالى في أمة
من أحدث في أمرنا هذا
من ترون أكسو هذه٧٧د
من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه
من ذكريني في ملأ ذكرته في ملأ حير منه
من رآني في المنام
من سمع الناس بعلمه
من عادى لي وليا فقد بارزين
من عرف نفسه عرف ربه
من كانت له سريرة صالحة
يصبح الرجل فيها مؤمنا
يقول الله تعالى: عبدي مرضت فلم تعديني
که ن فی آخر ال مان دجاله ن



همرس الآثار

الصفحة	الصحابي أو التابعي	طرف الأثو
٤٣	مصعب بن سعد	أدركت الناس وهم متوافرون
۲۷۸	الحسن	أدركنا أقواما ماكان على الأرض
7 £	عمر بن الخطاب	إذا بلغك عن أخيك الشيء تكرهه
٤١	عمر بن الخطاب	إذا وجد أحدكم كتابا
197	ابن عباس	تسألهم من خلق السماوات والأرض
١٧	علي بن أبي طالب	حدثوا الناس بما يعرفون
70	سعيد بن المسيب	ضع أمر أخيك على أحسنه
3 7	عمر بن الخطاب	لا تظنن بكلمة خرجت
٤٣	علي بن أبي طالب	لا تقولوا لعثمان في إحراق
٤٢	وكيع بن الجراح	لا ينظر المرء في كتاب لم يسمعه
77	عمر بن الخطاب	ما عاقبت من عصى الله فيك
1 ٧	ابن مسعود	ما من رجل حدث قوما
70	عمر بن الخطاب	من أقام نفسه مقام التهم
7 \$ 1	علي بن أبي طالب	يخرج في آخر الزمان أقوام



فمرس الكتب الواردة في النص المحقق

- _ الأذكار للنووي: ٢٧
- _ أشعة النصوص في هتك أستار الفصوص للعماد الواسطى: ١٧٨،١٧٧
 - _ الأصل الأصيل في تحريم النقل من التوراة والإنجيل للسخاوي: ٣٤
 - _ أمالي المحامليات رواية ابن البيع: ٢٤
 - _ الأمر المحكم المربوط لابن العربي: ٢١٣
 - _ الإحاطة لابن الخطيب: ٣٦٤،١٢٦
 - _ الإحاطة لابن سبعين: ٢٨٨،٢٨٧،٢١٩،٢١٠
 - _ الارتباط للقسطلاني: ٢٣٩،١٦٤
 - _ الإرشاد والتطريز لليافعي: ١٥٥
 - _ الإعراب لبرهان الدين السفاقسي: ٢٦٨
 - _ الاغتباط بمعالجة ابن الخياط للمحد اللغوي: ٥٣
 - _ إرشاد القاصد إلى أسنى المقاصد لابن الأكفاني: ١١٧
 - _ إماطة الأذية الناشئة عن سباطة الشوذية لابن الدراج: ١٣٠، ٢٨٤
- _ إمحاض النصيحة الصحيحة عن أمراض باطل النصيحة النطيحة لعلي بن أحمد الهندي: ٥٣
 - _ إنباء الغمر لابن حجر: ٣٤، ١٠٧، ١١٤، ١١٦، ١١٧، ٢٢١، ٣٤٥، ٣٤٥
 - _ البحر المحيط لأبي حيان: ٢٧٦
 - _ البيان المفيد في الفرق بين الإلحاد والتوحيد للعماد الواسطى: ١٧٨،١٧٧
 - _ بد العارف لابن سبعین: ۲۸۷،۲۱۹،۲۱۰
- _ بيان حكم ما في الفصوص من الاعتقادات المفسودة والأقوال الباطلة المردودة للسيف السعودي: ٢٢٩
 - _ التذكرة لابن أحلى: ٢٨٣
 - _ التكملة لكتاب الصلة لابن عبد الملك: ١٦٤
 - _ التكملة لوفيات النقلة للمنذري: ٩٠
 - _ التلقيحات للسهروردي: ١٣٦

- _ التترلات الموصلية لابن العربي: ٢٧٦
 - _ التوضيح لابن هشام: ٣١٦
- _ تاريخ ابن الأبار (التكملة لكتاب الصلة): ٩١
 - _ تاريخ ابن الدبيثي: ٩١
 - _ تاریخ ابن الزبیر (صلة الصلة): ۲۸۲،۹۱
- _ تاريخ ابن كثير (البداية والنهاية): ٣٣٥،٣٣٣
- _ تاريخ الإسلام للذهبي: ٣٠٩،٣٠٨،٢٩٩،٢٢٥،١٧٦،١٦٩،١٦١،١٥٣٠،٨٢٩٩،٢٢٥،١٧٦،١٦٩،١٦٩،١٦٩،٣٠٨
 - _ تاريخ البدر العيني: ٣١
 - _تاريخ بماء الدين الجندي (السلوك في طبقات العلماء والملوك): ٢٢٦
 - _ تاريخ حلب لابن العديم: ١٣٤،٩٠
 - _ تاریخ دمشق لابن عساکر: ۰۰،۳۸
 - _ تاريخ أبي عبد الله الجزري: ٢٩٨، ٢٩٨
 - _ تاریخ مصر للقطب الحلبی: ۹۲
 - _ تائية ابن الفارض: ١٤٦،١٢٧،١٢٦،١٢٣،١٢٢،١١٦،١١٥،١٢٧،١٢٦،١٢٣،١٢٢،١٢٢،١٢٢،١٢٢،
 - _ تبصير المنتبه لابن حجر: ١٣٤،١٠٩
 - _ تحذير النبيه والغبي من الافتتان بابن عربي للتقى الفاسى: ٣٣٢
 - _ تحفة الأشراف للمزي: ٢٧٠
 - _ تذكرة الخاطر العارض في الرد على ابن الفارض لابن حمدان: ٣٤٩
 - _ تفسير السابق واللاحق لابن أبي حجلة: ٣١٧
 - _ تقييد العلم للخطيب البغدادي: ٤٠
 - _ تكملة الإكمال لابن نقطة: ٩٠، ١٤٨
 - _ هَذيب الكمال للمزي: ٢٧٠
 - _ توثيق عرى الإيمان لابن البارزي: ٨٩
 - _ الجرح والتعديل لابن أبي حاتم: ٣٥٢
 - _ جزء في الرد على المجد اللغوي للسخاوي: ٤٥
 - _ الجوهر النقى في الرد على البيهقي لابن التركماني: ٥٧
- _ حسن التصرف في شرح كتاب التعرف لمذهب التصوف للعلاء القونوي: ٢٢٦

- _ الحصن الحصين لابن الجزري: ١٢٨
 - _ الحلية للأصبهاني: ٣٨، ٣٤٩
- _ حواشي أبي القاسم التجيبي على التكملة لابن عبد الملك: ٦٩،١٨٩ ٣٦٩
- _ خطير الخاطر العارض في الرد على ابن الفارض نسخة بخط البدر البشتكي: ٣٤٩
 - _ خلاصة الفتاوى الحنفية: ٢٥
 - _ خلع النعلين لابن قسى: ١٣٥
 - _ الدرة الفاحرة لابن العربي: ٢١٤
 - _ الدرر الكامنة لابن حجر: ٣٤٥،٣٤٤،٣٣١،١١٨،١١٧،١١٦،١١٢
 - _ ديوان العفيف التلمساني: ١٢٥
 - _ ديوان الصبابة لابن أبي حجلة: ٣٦٤
 - _ الذيل على كتاب الصلة لابن فرتون: ٢٨٢
 - _ ذيل تاريخ حلب لابن خطيب الناصرية: ٨٢
 - _ ذيل تاريخ بغداد لابن النجار: ٩٠
 - _ ذيل المرآة لليونيني: ١٨٩
 - _ ذيل المشتبه لابن الصابوني: ١٣٤
 - _ رسالة الرضوانية لابن سبعين: ٢٨٧
- __ رسالة في التعليق على الآية ﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾ لناصر الدين ابن الميلــق: ٣٧٤
 - _ رسالة القشيري: ١١٧
 - _ رشف النصائح الإيمانية في كشف الفضائح اليونانية للسهروردي: ٢٤٧
 - _ ردع الجاهل عن اعتساف الجاهل لابن الزبير: ٢٨٤،٢٨٢،١٢٣
 - _ رفع الإصر لابن حجر: ٣٤٥
 - _ روض الرياحين لليافعي: ٣٣١
 - _ روضة الطالبين للنووي: ٤٠
 - _ سبب الانكشاف عن قراءة الكشاف للتقى السبكى: ٣١٣
 - _ سكردان السلطان لابن أبي حجلة: ٣٣٧
 - _ سؤالات البغداديين للحاكم: ٣٩

- _ سير النبلاء للذهبي: ۲۹۸،۱٥۲،۱۲
- _ شرح الأسماء الحسني للعفيف التلمساني: ٢١٠
 - _ شرح الحاوي للصدر القونوي: ١٣٦
 - _ شرح الحاوي لمحمد بن سعيد كبن: ١٢١
- _ شرح المحد الشيرازي اللغوي على صحيح البحاري: ٨٢،٨١،٦٨
 - _ شرح المفتاح للقطب الشيرازي: ٩٣
 - _ شرح الفصوص لمؤيد الدين الجندي: ١٣٢
 - _ شرح الفصوص للقاشاني: ١١٩،١١٢
 - _ شرح فصوص الحكم لداود القيصري: ١١٠
 - _ شرح قصيدة ابن الفارض لسعد الحق الفرغاني: ١١١، ٣١٨،
 - _ شرح جمع الجوامع للولي العراقي: ٦
 - _ شرح المحصول للشمس الأصبهاني: ٢٩٦
 - _ شرح المنهاج في الفقه الشافعي للتقى السبكي: ٣٤١،٣١٢
 - _ شرح الهداية للسراج الهندي: ٣٤٥،٣٣٢
 - _ شرح المختصر للعضد الإيجي: ٣١٥
 - _ شرح الهداية الإتقاني: ٣١٥
 - _ الشفا للقاضي عياض: ٣٣٨،٢٤٦
 - _ الشفا لابن سينا: ٣٤
 - _ صحيح البخاري: ٢٩٨
 - _ صحیح مسلم: ۲۸٥
 - _ طبقات الحنفية لعبد القادر القرشي: ١٣٤
 - _ العبادلة لابن العربي: ٣٣٤
 - _ العبر للذهبي: ٣٠٥
- _ عروس الأفراح في شرح تلخيص المفتاح لبهاء الدين السبكي: ٣٣٢
 - _ عمدة حافظ الدين النسفي: ١٤
 - _ عنوان الدراية للغبريني: ٢٦٦،١١٣
 - _ عوارف المعارف للسهروردي: ١١٧،٢١

- _ عين اليقين لابن برجان: ٣٢٣،١٣٣
- _ غيث العارض لابن أبي حجلة: ٣٤٩،٣٣٨،٣٣٤،٣٣٣،٣٣٠،٢٧٧،١٧٧
 - _ الفتاوى الظهيرية الحنفية: ٢٧،٢٥
- - _ الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان لابن تيمية: ٣٤١،٢٠٠
 - _ فاضحة الملحدين وناصحة الموحدين للعلاء البخاري: ٥ ٣١٥
 - _ فتوى لابن تيمية عن الغيبة: ٣٥٣
 - _ فصوص الحكم لابن العربي: ١٠٦،٩٨،٩٧،٩٠،٨٩،٨٥،٦٩،٦٤،٤٧،٢٩،٩٧،٩٧،٩٠،٩٠١

 - 0.72 . 7.9 . 7.9 . 7.3 . 7.7 .
 - - 777,771,779,777
 - _ فوات الوفيات للكتبي: ٩٢
 - _ القاطع لمحال الحجاج بحال الحلاج لابن الجوزي: ٥٨
 - _ القاموس للمجد اللغوي: ١٢٨،٥٣
 - _ قواعد الدين وعمدة الموحدين للتاج السبكي: ١٥
 - _ قوت القلوب لأبي طالب المكى: ١١٧
 - _ الكشاف للزمخشري: ٣١٤
 - _ الكفاية للخطيب البغدادي: ٣٦
 - _ كتاب الجلالة لابن العربي: ٢٠٩
 - _ كتاب الكنه لابن العربي: ٢١٣
 - _ كتاب الهو لابن العربي: ٢٠٩
 - _ كتاب في فساد اعتقاد ابن العربي للناشري: ٦٩
 - _ كراسة للحمصى أفرد فيها طامات كثيرة: ٥٥
 - _ كشف الغطاء بالنور الوهبي عن أسرار جواهر ابن العربي للسراج عمر الحمصي: ٥٣

- _ كشف الغمة عن هذه الأمة لابن نور الدين اليماني: ٩٧
 - _ اللمعة لأبي العباس البوني: ١٢٩
- _ لجلاء الفصوص على فهم كل تقى مخصوص للسيف السعودي: ٢٣٢
 - _ لسان الميزان لابن حجر: ٩٠
 - _ لطائف المعاني لابن أنحب: ٣٢٥
 - _ لوازم الأحكام لمن تمسك بشريعة الإسلام للسيف السعودي: ٢٦٢
- _ لوامع الاسترشاد في الفرق بين التوحيد والإلحاد للعماد الواسطى: ١٧٨،١٧٧
 - _ المحكم المربوط لابن العربي: ١٧٧
 - _ المحلى لابن حزم: ٨٤
 - _ المرهم في الكلام على مذاهب الباطنية لليافعي: ٣٢٨
 - _ المسالك لابن فضل الله: ٩٢
 - _ المشتبه لأبي العلاء الفرضي: ٩١
 - _ المواقف للنفري: ١٣٧
 - _ المواقف للعضد الإيجي: ٣١٥
 - _ مختصر التذكرة لابن أحلى: ٢٨٣
 - _ مختصر حليل: ٣١٠
 - _ مدارج السالكين لابن القيم: ٣١١
 - _ مرآة الزمان لسبط ابن الجوزي: ٣٥٣،٩٢
 - _ مشتبه النسبة للذهبي: ١٤٨
 - _ مشيخة ابن البخاري تخريج جمال الدين ابن الظاهري: ٢٥
 - _ مشيخة البرهان الحلبي: ١١٧
- _ مشيخة ابن عبد القوي القرشي المهدوي (مشيخة الأزهار فيمن لقيــه مــن علمـاء الأمصار): ١٥٠
 - _ معجم ابن حجر (الجمع المؤسس): ٣٧٢
 - _ معجم الدمياطي: ١٤٨
 - _ معجم الذهبي: ٣٠٨،١٨٥،١٥٣
 - _ معجم ابن مسدي: ٢٨١،١٦١

- _ معيد النعم للتاج السبكي: ١٥
- _ مفتاح الباب المقفل على فهم القرآن المترل للحرالي: ١١٤
- _ مفتاح غيب الجمع والوحود للصدر القونوي: ٢١٨،٢٠٩،٢٠٧
- _ موارد ذوي الاختصاص إلى مقاصد سورة الإخلاص لناصر الدين بن الميلق: ٣٧٣
 - _ مواقع النجوم لابن العربي: ٢١٤
 - _ ميزان الاعتدال للذهبي: ٣٠٧،٣٠٥،١٥٢
 - _ المقصد الأسنى في أسماء الله الحسني للغزالي: ٢٢
 - _ النصيحة لابن المقري اليماني: ٥٣
 - _ النضار في المسلاة عن نضار لأبي حيان: ٢٩٨،١٦٥
 - _ النور اللامع في الكتاب السابع لابن سبعين: ٢٨٧
- _ نصيحة صريحة من قريحة صحيحة في المنع من الدعوى والشطح للقسطلاني: ١٦٤
 - . _ نظم السلوك لابن الفارض: ٣٤٢،٣٣٣،٣٢٠،٢١٩،٢١٠،٢٠٩
 - _ نقش الفصوص لابن سودكين: ١٣٤
 - _ هياكل النور للسهروردي: ١٣٦
 - _ الوافي بالوفيات للصفدي: ٣٢٢، ١٥٣
 - _ الوحيد في سلوك التوحيد للقوصى: ١٧٠،١٥٧



فمرس الشعر

الصفحة	عـــد	القائل	القافية	صدر البيت
	الأبيات			
٣٤.	1	ابن أبي حجلة	ذنبا	ويختلف الرزقان
757	١	ابن أبي حجلة	الأوصاب	اليوم حاجتنا
۲۸.	٥	ابن العربي	الأديب	مواقف ألحق
777	۲	ابن العربي	التراب	إذا حل ذكركم
440	٣	الحلاج	الثاقب	سبحان من أظهر
7 2 2	١	ابن أبي حجلة	الطبيب	وكنا نستطب
١٦٨	٤	ابن العربي	المصيب	تذكر أيها الحبر
721	١		مريب	ولست أباري
777	٥		للمنتخب	صالح المصري قالوا
1.7	٩	ابن الفارض	أفنت	وجل في فنون
٣١٨،٢٠٧	Y	ابن الفارض	صلت	لها صلواتي بالمقام
711	٦	ابن الفارض	استدلت	إلي رسولا
770	١	ابن الفارض	ركعة	وما كان لي صلى
798	٨	العفيف التلمسايي	بواعث	إلى الراح هبوا
٣٤.	1.	ابن أبي حجلة	المتنصح	وكم لي في آثاركم
798	١	العفيف التلمساني	:فاسح	ألم تر وجه الحق
177	٤	ابن العربي	أحد	يا غاية السؤل
777	٣	الشوذي	الوجود	إذا نطق الوجود
۲۰۸	٣	الهروي	جاحد	ما وحد الواحد
454	١	ابن أبي حجلة	العبادا	لتستر الشمس
۲۰۸	1		ثار	من باح بالسر
Y 0 Y	۲		منكر	ذهب الرجال

377	37	الشمس السفاقسي	الأثر	يا للقضاة وللصارم
۸۸۲	٣	ابن سبعين	الصور	من كان يبصر شأن
797	١٣	الششتري	العذارا	إذا بريق الحمى
٣١٦	۲	ابن هشام	أواخر	هذا الذي
770	٦	ابن العربي	الحجر	نفسي الفداء
٣٤.	١	ابن أبي حجلة	وإنذار	لو كنت تقبل
٣٤.	١	ابن أبي حجلة	صبر	وكل أذى
٣٤.	١	ابن أبي حجلة	جرى	والذي قد راعني
757	١	ابن أبي حجلة	الكفر	فآش عليها
757	١	ابن أبي حجلة	الحجر	ولإ ألين لغير الحق
757	١	ابن أبي حجلة	بالمغفور	لا تلومن محاربا
777	١	ابن أحلى	صبار	وأتوب من شرك
720	۲	ابن العطار	الدرر	ضياء سراج الدين
454	١	ابن أبي حجلة	العكاز	ويرى أنه البصير
7 £ 1	١٢	السيف السعودي	الخصوص	أئمة عصرنا
720	۲	guinna granna	للفارض	عرضت نفسك
728	١	ابن أبي حجلة	سراعا	كذلك ما رأيت
7 7 9	٦	ابن العربي	التواضع	ولما أتاني الحق
727	١	ابن أبي حجلة	الصدف	أو هو مما تمدم
200111	۲	ابن العربي	المكلف	الرب حق
٣٤٠	١	ابن أبي حجلة	يساق	لا تعجبوا بسؤال
٨٢٢	٤٣	البرهان السفاقسي	رشقا	بمثل جلال الدين
719,71.	۲	ابن إسرائيل	ذائق	وما أنت غير الكون
750	٤	السراج الهندي	عارضك	يا ابن أبي حجلة
٣٤.	١	ابن أبي حجلة	الأحوال	وسواهما بالزجر
757	١	ابن أبي حجلة	الجلجلا	كتمت ما بي
757-137	٤٦	·	المقال	بدأ الفقير المستجير

719	۲	ابن الفارض	متنقلا	ما بال عينيك
727	1		خليلا	وتخللت مسلك
770	۲	ابن العربي	وصل	أنا حائر
٣٦٦	۲	ابن أحلى	عدول	فيا عجبا مني
77	١	الششتري	رسول	عمى مع تلبيس
٣٠١	٧	ابن العربي	الدمي	بذي سلم والدير
18	١	ابن سودكين	الرسوم	اعتل بعدكم
719	١	ابن الفارض	سواكم	وتلتذ إن مرت
719	١		ذم	ما الأمر إلا نسق
777	٤٧	السيف السعودي	جازم	فرض علينا اتباع
727	١	ابن أبي حجلة	السقم	إذا أنت لم تشرح
701	١	المتوكل بن نمشل	عظيم	لا تنه عن خلق
777679.	٤	الششتري	علم	کم ذا تموه
7 8 8	١	ابن أبي حجلة	ألف آمينا	آمین آمین
1311111	٣	ابن العربي	لرهبان	لقد صار قلبي
٣٠١				
798	. 1	العفيف التلمساني	المعنى	وقفنا على المغنى
٣٠١	۲	ابن العربي	مبين	ما ثم ستر
777	٥	الصلاح الصفدي	البهتان	ليس في هذه العقيدة
777	٣	الحلاج	مباين	وإن دخلوا دار الشقاء
71	١		لئامها	إذا رضيت عني كرام
711,99	٤	ابن العربي	اعتقدوه	عقد الخلائق في الإله
179	٤	ابن العربي	بأسمائه	انظر إلى العرش
٠٣٠٤،١٧٩	٤	ابن العربي	وأعبده	فيحمدني وأحمده
777				
719	١		عينه	وفي كل شيء
777	١	ابن أحلى	العلن	فكيف هذا

٤٧	Ň		يقع فيه	عرفت الشر
777	٧٩	السيف السعودي	إقدامه	تفنى المحابر
779	٣.	السيف السعودي	ومفتريه	عجبت لمنكر
791	. 7	الششتري	مخبره	من كسر الطلسم
791	۲.	الششتري	أقدره	قد فتح القفل
711	١	ابن العربي	الله	سر حيث شئت
737	١	ابن أبي حجلة	عاذله	يكلفني رد
۲۷.	۲		كتبه	دعا ابن العريبي
۲۳۸	١	ابن أبي حجلة	يحلو	نصحتك علما بالهوى
7.1.1	٤	ابن العربي	ملكوا	ليت شعري
777	١٧	السيف السعودي	العدو	معاداة الولي
411	٣	الششتري	إلي	كشف المحبوب
777	۲	tioning water	راقي	قد لسعت حية الهوى
451	١	خبيب رظينه	مصرعي	ولست أبالي
Y • Y ·	۲	ابن الفارض	أيامي	إن كان مترلتي
7.7	١		الولي	مقام النبوة
17/	١٤	ابن العربي	أشجاني	ألا يا جمامات الأراكة
1 2 9	0	ابن آلعربي	جثماني	سری طیف
791	۲	الششتري	وجدي	أشوق بعدما
728	١	ابن أبي حجلة	بجفويي	ما بال عينك
72.	١	ابن أبي حجلة	العالي	يكفي اللبيب
7	١.	السيف السعودي	يحكي	يقولون حاكي الكفر
TV1	٣	الدوالي	لاهي	سمعوا القرآن



همرس الأعلام^(۱)

_ 1 _

- _ آدم العلا: ۱۸۲۰۱۸۰، ۳۲۰،۸۲۲۸۰۱۳ _
 - _ أبان بن أبي عياش: (٣٥٢)
 - _ إبراهيم التَلْيُكُلِّ: ٢٠٢، ٢٠٢، ٢٠٢
 - _ إبراهيم بن حماد: ٢٦
 - _ إبراهيم بن أحمد المولد: (٢٦٠)
- _ إبراهيم بن على أبو الصفا: (١٠٥)، ١٢٩
- _ إبراهيم بن عمر البقاعي: (٦٢)١٨،١١٣٠
- _ إبراهيم بن معضاد الجعبري: (١٦٩)، ١٩٨، ٢٣٩
 - _ إبراهيم بن شيبان أبو إسحاق: (٢٦٠)
 - _ إبراهيم بن يوسف بن دهاق: (١٠٥)
 - _ إبراهيم الجيلي: ١١٣،١٠٥
 - _ إبراهيم الخواص: (٢٥٣)، ٢٥٥
 - _ إبراهيم الدميري: (١٣٨)
 - _ إبراهيم الرقي: (١٧٦)، ٢٥٤، ٣٠٦
 - _ إبراهيم النخعي: (٤٤)، ٣٤٩
 - _ ابن أجا الحنفي= شمس الدين: (١٤٠)
 - _ ابن أخت الشيخ مدين= شمس الدين: ١٤٠
 - _ ابن أخى عجب: ٣٣٨

ظ، ك، ل، م، ن، ص، ض، ع، غ، ف، ق، س، ش، هـ، و، ي.

⁽١) رتبت الأعلام على حروف الألفبائية المغربية وهيي: أ، ب، ت، ث، ج، ح، خ، د، ذ، ر، ز، ف،

- _ ابن الأبار= محمد
- _ ابن الأنف= إدريس: (١٠٦)١٣٣٠
 - _ ابن أنجب= على
 - _ ابن أقش الشبلي: (٢٢٩)
 - _ ابن أوفا= علي
 - _ الأبناسي= عبد الرحيم
 - _ الأمين الأقصرائي= يحيى
 - _ الأشرف: من ملوك اليمن: (٦٦)
- _ الأشرف أبو النصر قايتباي: (٧٤)
- _ الأشرف برسباي: من ملوك اليمن: (٧٤)
 - _ الأشعري أبو الحسن: ٣٢٩،٣٢٥،٣٢٢
 - _ الأهدل= الحسين بدر الدين
 - _ الأوجاقي تقي الدين: (١٣٩)
 - _ الأويسي الحنفي: ٢٤٥
 - _ الإيجي= عضد الدين
 - _ الأيكى التركستانى = محمد
 - _ الأيكى العجمى: ٢٧٧
 - _ أحمد البغدادي محب الدين: (١٧٦)
 - _ أحمد المعيبدي: ١٠٨،٦٩
 - _ أحمد السمناني: (٢٦٤)
 - _ أحمد النوري أبو الحسين: (٢٤٩)
 - _ أحمد بن الحواري: (٣٨)
- _ أحمد بن الزبير الغرناطي: (٩١)،٢٩٤،٢٨٦،٢٨٤،٢٨٢ ٢٩٤
- _ أحمد بن أبي حجلة شهاب الدين: ٣١٦،٢٧٨،٢٢٣،٢١١،١٧٧،١٢٢،٢٢٣،
- 772, TOA, TO1, TE9, TE0, TEE, TET, TE, TT9, TTA, TTY, TTE, TTY
 - _ أحمد بن إدريس القرافي: (٥٩)، ٦٠
 - _ أحمد بن إدريس الشافعي: ٣٥٢،٣٢٩،٢٢٥،١٥٩

- _ أحمد بن أيوب المنوفي: (٣٣٢)
- _ أحمد بن حنبل: ٣٥٦،٥٧،٤٢
 - _ أحمد بن رافع: (١٥٢)
- _ أحمد بن قسى أبو الحسن: (٣٦٤،١٣٥،١٢٨٩
 - _ أحمد بماء الدين السبكي: (٣١)، ٣٣٢
- _ أحمد تقي الدين ابن تيمية: (٦)،١٥٢،١٥٣،١٥٣،١٥٣،١٥٣،١٠١،١٦٣،١٦٣،١٦٣،١٥٣،١
 - P19,772,07,727,767,767,377,777
 - _ أحمد تقى الدين المقريزي: (٨٤)،١٩٢١٩،١٩٢١
 - _ أحمد عماد الدين الواسطى: (٧)،٧٦٠(٧) ٣٤٢،١٧٧،١٧٦،
 - _ أحمد شهاب الدين ابن الرداد: (١٨)،١٠١٠٦،٧٢،٦٩٠ __
 - _ أحمد شهاب الدين ابن المحدي: (١٦٠)
 - _ أحمد شهاب الدين المغربي: (١٧٧) ٣٤٢،
 - _ أحمد شهاب الدين الناشري: (٦٨)،١٠٧،٦٩
 - _ أحمد شهاب الدين الصفدي: (٣١٠)
 - _ أحمد ولي الدين العراقي: (٦)،١٤٨،١٣،١٢،٧١
 - _ أحمد بن محمد السيرامي: (٣٧١)
 - _ أحمد بن محمد تاج الدين الشاذلي: (٨٩)،١٠٥١
 - _ أحمد بن معط الجزائري: (۲۸۰)
 - _ أحمد بن موسى ابن عجيل: (٧٢) ٧٣٠
 - _ أحمد بن عبد الرحمن بن عسكر البغدادي: (٨٨)
 - _ أحمد بن عبد المهيمن البكري: (١٠٨)
 - _ أحمد بن عبد الله الأزدي المراكشي: (٢٧٦)
 - _ أحمد بن عبد الله العجمي أبو ذر: (١٠٧)
 - _ أحمد بن عبد الله شقير: (١٨٥)
 - _ أحمد بن عبد الله النيسابوري: (٣٥٢)
 - _ أحمد بن عبد الله الوكيل: ٢٦
 - _ أحمد بن عطاء الله: (٨٩)

```
_ أحمد بن علي التميمي = التيميمي القصار: (٨٤) ١٠٨،
```


111,97,77,00,77,77,77,77

- _ إسماعيل بن العادل أبي بكر أيوب= من ملوك الأيوبيين: (١٥٩)
- _ إسماعيل عماد الدين ابن كثير: (١٢)،٥٥،١١٣،٥٥،١٥٤، ٣٣٤، ٣٣٣، ٢٢٥،١٥٤، ١٣٠٥
 - _ إسماعيل بن على أبو الفضائل الدمشقى: (١٠٩)
 - _ إسماعيل بن على بن عبد الواحد الدمشقى: (٣٠٨)، ٣٠٩
 - _ إسماعيل بن سودكين النوري: (١٠٩)،١٣٤
 - _ إسماعيل بن هانئ االغرناطي: (١٢٩)،٢٨٩
 - _ إلياس الطَّيْلا: ٢٢٠،١٠١
 - _ أمير كاتب الإتقاني: (٣١٥)
 - _ أيوب بن بدر الجرائدي: (١٠٩)،٣٠٨
 - _ أيوب السختياني: (٣٦)

_ ب

- _ ابن بیاج= ابن لباج: ۱۳۵
- _ ابن برجان= عبد السلام
- _ ابن بطال= علي بن خلف
- _ ابن بنان أبو الحسين المصري: (٢٦٠)
- _ ابن بنت الميلق= ناصر الدين: (١١٥)
 - _ ابن بشكوال= خلف
 - _ ابن البيع= عبد الله
 - _ الباجريقي= محمد
 - _ البازنياري= تاج الدين: ١٦٩
 - _ البالسي= ابن عقيل: ٢٤٠
 - _ البخاري: ٣٦١
 - _ البرهان الحلبي: ١٥٧،١١٧
 - _ البكري= علي
 - _ البلقيني= محمد سراج الدين

- _ البقاعي= إبراهيم
- _ البساطي= محمد
- _ البسطامي= طيفور
 - _ البيهقي: ٢٥،٢٤
 - _ البوني= أحمد
 - _ بابا زین: ۲۹٦
- _ بدر الدين ابن جمعة الحنفي: (٣٨)
- _ بدر الدين أبي على الحسن: ٢٩٧
- _ بدر الدين المالكي القاضي= عبد الوهاب الأحنائي
 - _ بدر الدين المحسني: (٢٩٥)
 - _ بشر الحافي: (٢٥٨)
 - _ بشر المريسى: (٥٧)
 - _ أبو بكر الدقاق: (٢٥٠)
 - _ أبو بكر زين الدين الهروي: (١٢٧)
 - _ أبو بكر ابن القطان المقدسى: (٣٤٤)
 - _ أبو بكر العباصري اليماني: ١٢٧
 - _ أبو بكر ابن الجد: ١٦٢
 - _ أبو بكر ابن العريف: (١٢٧)،٣٦٤
 - _ أبو بكر بن محمد اليحيوي الهزار: ٢٢٦،١٢٧
 - _ أبو بكر بن محمد الحصني: (١٣٩)
- _ أبو بكر بن محمد ابن الخياط اليماني: (٥٣) ٨٢،٦٩،
 - _ بنت سناء الملك: ٩٤

_ ت _

- _ التاج ابن عطاء= أحمد
- _ التاج ابن الرماح: ١٧٥
 - _ التبريزي= فضل الله

_ التبريزي النجم الحطيني = نسيم الدين

_ التجيبي أبو القاسم= القاسم

_ التميمي القصار= أحمد

_ تمراز العزيزي الأشرفي: (١٣٩)

_ تغري برمش التركماني: ٣٠

_ تقي الدين الحصني= أبو بكر بن محمد

_ تقي الدين المهدوي: ٦٠

_ تقى الدين الفاسى= محمد

_ ابن تيمية= أحمد تقى الدين

- さ -

_ ابن الجوزي= عبد الرحمن

_ ابن الجزري شمس الدين= محمد

_ ابن جماعة برهان الدين: ٢٧٠

_ ابن جماعة بدر الدين= محمد

_ ابن جماعة عز الدين= محمد

_ ابن جمعة الحنفي= بدر الدين

_ أبو جهم ﷺ: ٥٥٥

_ الجاشنكير بيبرس: (۲۹۲)

_ الجرجاني أبو الحسين بن علي: (٢٥٠)

_ الجرجاني نجم الدين: ٢٩٦

_ الجريري= أحمد

_ الجلال ابن الأمانة= عبد الرحمن

_ الجلال التباني= أبو المحاسن زين الدين: (٣٠)

_ الجمال المالكي: ١٢، ٢٢٥

_ الجمال ابن الطاهر: ٥٢

_ الجمال ابن السابق الحنفي= محمد

_ الجعد بن درهم: (۲۰)، ۱۰۹

_ الجهم بن صفوان: (۲۰)، ۱۰۹

_ الجعبري= عبد الرحمن

_ الجندي= مؤيد الدين

_ الجندي= محمد

_ الجنيد: (۲۰٤) ۲٤٨،٢٠٥٦،

_ الجوهري أبو محمد: ٢٥

_ جلال الدين الأسيوطي= عبد الرحمن

_ جلال التباني: (٣٧٣)

_ جعفر بن محمد: ٢٤

_ جعفر بن سليمان الهاشمي: (٣٧)

_ جقمق الملك الظاهر: (٧٤)

- 5 -

_ ابن الحاجب= عثمان

_ ابن الحباب زين الدين: ٢٨٢

_ ابن الحرستاني == عبد الصمد

_ ابن الحسن اللورقي= من أصحاب ابن أحلى: ١٣٣

_ ابن الحسام= محمد

_ ابن حبیب: ۳۳۰

_ ابن حزم: ۸٥،۸٤

_ ابن حجر العسقلاني= أحمد

_ ابن حجی= یحیی بن محمد

_ ابن حمدان الحنبلي= عبد الرحمن

_ أبو الحسن ابن البخاري: ٢٥

_ أبو حمزة= محمد

_ أبو حنيفة النعمان: ١٢٥،١٥

- _ أبو حفص بن طبرزاد: ٢٥
- _ أبو حيان= محمد بن يوسف
 - _ ابن أبي حجلة= أحمد
 - _ الحاج العربي: ٣٦٦
- _ الحارث المحاسبي: (٢٥٥)، ٣١٢
 - _ الحارثي الحنبلي: مسعود
 - _ الحاكم بأمر الله: ٣٢٠
 - _ الحرالي: علي
 - _ الحكيم الترمذي: ٣٢٩
 - _ الحلبي: ١١١
- _ الحسن بدر الدين النابلسي: (٣٣٠)
- _ الحسن بن محمد الخراساني الأبيوردي: (١١٠)
 - _ الحسن بن عرفة: ٢٦
- _ الحسن بن على بن هود الجذامي: (١٠٩)،١٣٥
 - _ الحسن بن علي بن هود: ٣٤٢،١٧٨،١٣٥
- _ الحسين بن عبد الرحمن الأهدل: (٢٤)،١٠٥١،٩٠٨٣،٧٠،٥٢،٥١١١
 - - _ الحسين بن عبد الله الصبيحى: (٢٥٥)
 - _ الحسين بن عبد الله بن سينا: (٣٤)،٢٠٣
- _ الحسين بن منصور الحلاج: (۲۰)،۲۰،۸،۵۲۱،۱۲۹،۱۲۹،۱۲۹،۱۲۹،۱۲۰۱۱
 - TT7,TT0,TT.,TY0,T7,V,TT2,TTC,T.,A,T.0
 - _ الحمصي تقي الدين أبو بكر: (٣١٣)
 - _ الحمصي سراج الدين= عمر
 - _ حامد التبريزي: ٢٥٤
 - _ حذيفة بن اليمان الله الله ٢٦١
 - _ حمدون القصار: (۲۰۷)
 - _ حسن بن الأمير أبي الحسن على: ٢٩٥

```
_ حسين بن علي الأنصاري الأزدي= ابن أبي منصور: (٨٨)
_ حافظ الدين النسفي= عبد الله
```

_ خ__

_ د _

_ ابن الديري السعدي= سعد

_ الداراني= عبد الرحمن

_ الدلوان= من أصحاب ابن سبعين: ٣٦٦،١٣٠

_ الدماميني= محمد

_ الدمياطي: عبد المؤمن

_ الدميري= محمد

_ الدقاق= أبو بكر

_ داود الطائي: (٣٨)

_ داود بن محمد القيصري: (١١٠)

_ دلف الشبلي: (٢٥٩)

_ ذ _

_ الذهبي= محمد

_ ابن الذهبي= أبو هريرة

_ ذو النون ثوبان: (۲۰۱)

_) _

_ ابن الراعي شمس الدين: ٢٩٣

_ ابن الرداد: أحمد

_ الروياني: محمد

_ ابن رغدان المغربي: (١٤٠)

_ ابن رویك: یحیی

_ الرضي الشاطبي: ٢٨١

_ الرقام أبو الفضل: (١٣١)، ٢٩٤

_ الرومي: محمد

_ الرومي صدر الدين: ٣٤٢،٣٣٨

_ ابن رافع= أحمد

```
_ الروذباري= أحمد
_ رسول: (٣٧٣)
```

_ <u>;</u> _

_ ط_

_ ظ _

_ J _

- r-

_ ابن مطرف: ٣٦٦،٢٨٤،٢٧٧

_ ابن معاذ الأنصاري: (١٠٨)

أ ابن معضاد الجعبري: ٢٣٩، (٢٦٤)

_ ابن مرزوق= محمد

_ ابن مزهر المقر الزيني كاتب السر: (٦٣)

_ ابن مسدي= محمد

_ ابن میشر أبو يعقوب: ۱۳۱

_ أم محمد ابنة أبي حفص= شيخة السخاوي: ٢٥

_ المازري أبو بكر محمد: (٣٣٥)

_ المالقي أبو عبد الله: ٢٨٩،١٣١

_ المأمون= الخليفة العباسي: ١٨

_ المؤيد= من ملوك اليمن: (٦٥)، ٦٦

_ المتنبى: ٢٩٣

_ المجد اللغوي= محمد

_ المحب البغدادي الحنبلي= أحمد

_ المحب الصامت: محمد

_ المحب الطبري: (١٧١)

_ المحيى الأصبهاني: ٢٩٥،١٣٢

_ المراغي= زين الدين أبو بكر: (٣١٣)

_ المرشدي= جمال الدين: ٩٣

_ المزجاجي= محمد

_ المزي= يوسف

_ المطهر الخراساني: ١٢٥

_ المنذري= عبد العظيم

_ المنصور = من ملوك اليمن: (٧٣)

- المعز الإسماعيلي: ٣٢٠

_ المقدسي= محمد

- _ المقدسى= صوفي يمني: (٦٥)،١٣٦١
 - _ المقريزي= أحمد
- _ المهراني= من ولاة الأندلس: ٢٨٩
 - _ مالك بن أنس: ٣٥٦،٣٢٩
- _ مؤيد الدين بن محمود الجندي: (٦٧)،٢٢٧،٢٢٦،
 - _ مجاهد: ۱۱۶
 - _ محمد الأيكي التركستاني: ١٣٦
 - _ محمد البساطي: (١٣)، ٦٢
 - _ محمد الكتبي: (٩٢)
 - _ محمد الكرماني: (٦٩)،١٣٦،١٠٦،٧٢١
 - _ محمد الكلاباذي: (٢٢٦)
 - _ محمد المحيوي الكافياجي: (٦٣)،١٤٢،١٢٠،٦٤،
 - _ محمد النفري: (١٣٧)
 - _ محمد اليعموري: (٩٢)
 - _ محمد ابن الأبار: (٩١)
 - _ محمد ابن الأمين بن بختيار السلار: (٢٩٣)
 - _ محمد ابن الحسام: (۲۹)،۱۳۳
 - _ محمد ابن الدبيثي: (٩١)، ٣٠٠
 - _ محمد ابن الزملكاني: (١٩)،٩٢
 - _ محمد بدر الدين ابن الغرز الحنفي: ١٣٨٠
 - _ محمد ابن سيد الناس: (١٥١)،١٥٣٠
 - _ محمد ابن الفضل البلخي: (٢٤٩)
 - _ محمد ابن النجار: (٩٠)، ٣٢٥
 - _ محمد ابن النقاش: (۳۱۷)،۳٤۲،۳۱۸
 - _ محمد بن نقطة: (۹۰)،۳۰۱،۲۹،۱٤۹،۱۲۹۳
 - _ محمد بن نور الدين اليماني: (٥)،٩٨،٩٧،٦٩٠
- _ محمد بن أبي بكر بن جماعة عز الدين: (٥٦)،١٢٢،١١٩

- _ محمد بن أبي بكر بن القيم الجوزية: (٣١١)
 - _ محمد بن أبي بكر الأيكى: (١٢٠)١٣٦،
 - _ محمد بن أبي بكر المراغى: (١١٩)
 - _ محمد بن أبي بكر المرشدي: (٨٠)
 - _ محمد بن أبي بكر الوراق: (٢٥١)
 - _ محمد بن أبي طالب الأنصاري: (١٢٢)
- _ محمد بن إبراهيم الجزري= المؤرخ: (٢٩٧)
 - _ محمد بن إبراهيم الزجاجي: (٢٦١)
- _ محمد بن إبراهيم بن جماعة بدر الدين: (٣٢)،٣٦٩٠،٣٠٩،٢٩٠،٢٤٠،٢٢٧، ٣٦٩،٣٣٠،٣٠٠
 - _ محمد بن إبراهيم بن ساعد الأنصاري= ابن الأكفاني: (١١٦)
 - _ محمد بن إبراهيم بن يعقوب الصفدي: (١١٧)،١١٨
 - _ محمد بن أحمد بن اللبان: (١١٨)
- _ محمد بن أحمد بن عياش المالقي الأسود الأقطع: ٢٩١،٢٨٩،١٣٥،١٢٤،١٢٠،١١٨
 - _ محمد بن أحمد ولي الدين الملوي: (١١٨)
 - _ محمد بن خطيب الفخرية: (١٣٨)
 - _ محمد بن محمد بن حامد الصفدي: (۱۲۳)،۱۳۳۰ _
 - _ محمد بن محمد بن عبد الدائم= نجم الدين الباهي: (١٢٤)
 - _ محمد بن محمد بن سراقة: (١٢٤)
 - _ محمد بن محمد بن وفاء الشاذلي: (١٢٤)
 - _ محمد بن مرزوق: (۱۵۰)،۱۵۱،۱۵۶،۱۵۲ ۳۲۹،۱۵۶،۱۵۱
 - _ محمد بن موسى الدوالي: (٣٧١)
 - _ محمد بن موسى الواسطى: (٢٥٣)
 - _ محمد بن صاف: (۲۹۸)،۳۰۰
 - _ محمد بن على الحكيم الترمذي: (٢٠١)
 - _ محمد بن على بن شداد الحلبي: (١٦٤)
 - _ محمد بن عادل= شیرین: (۱۱۹)،۱۲۲
 - _ محمد بن عبد الدائم بن الميلق: ٣٧٣

- _ محمد بن عبد الرحيم الجزري الباجريقي: (١٢٢)،١٣٦٠
 - _ محمد بن عبد الله السلمي: (١٦٧)
 - _ محمد بن عبد الله ضياء الدين المقدسي: (٤٧)، ٣٧٠.
- _ محمد بن عبد القادر بن الصائغ الأنصاري: (٨٦)،١٢٢،(٨٦)
 - _ محمد بن عبد الواحد ضياء الدين المقدسي: (٤٧)
 - _ محمد بن عبد الوهاب الثقفي: (٢٥٩)
 - _ محمد بن عبد الوهاب الحلبي: (١٢٢)
 - _ محمد بن عبد الوهاب بن منصور الحلبي: (١٧٦)، ٣٠٩
 - _ محمد بن عبيد المنوفي: ١٢٣
 - _ محمد بن عمر ابن الدراج السبتي: ٢٨٤
 - _ محمد بن عمر الواسطي الغمري: (٨٤)
- _ محمد بن علي بن أحلى: (۱۲۳)،۱۳۱،۱۳۱،۱۲۸، ۲۸٤،۲۸۲،۲۷۷،۱٤٥،۱۳۳،۱۳۱،۲۸۲،۲۸۲،
 - 779,777,787,79,777,77,0
 - _ محمد بن علي ابن الأمين: ١١٤
- _ محمد بن على بن دقيق العيد: (۲۷)،۱۰۱،۱۰۹،۱۰۶،۱۰۹،۱۰۹،۱۰۹،۱۰۹،۱۰۲،۱۰۹۲
- _ محمد بن علي ابن العربي الحاتمي: (١١)،١٣٠١٢٠،١٥١،٥٠،٥١،٥٠،٥١،٥٠،٥٠،

- - - _ محمد بن على بن محمد بن العربي: ١٢٣
 - _ محمد بن عفيف الدين الإيجي: (٢٦٤)
 - _ محمد بن عقيل البالسي: (٢٢٥)

- _ محمد بن رشيد أبو عبد الله: (١٣٠)
- _ محمد بن عمر بن مرشد السعدي الصرير: (١٢٣)
 - _ محمد بن الفالاتي: (٩)
 - _ محمد بن سلامة التوزري الكركي: (١٢٠)
- _ محمد بن سليمان ابن العفيف التلمساني: (١٢١)،٢٩٣
 - _ محمد بن سعد الوراق: (٢٥٤)
 - _ محمد بن سعید بن کبن: (۱۲۱)
 - _ محمد بن سعید بن زرقون: (۱۹۲)
- _ محمد بن سوار بن إسرائيل: (۱۹)،۳۲۰،۱۳۲،۱۳۲،۱۳۲،۲۳۰،۳۰۷،۲۲۳
- _ محمد بن يعقوب الجحد اللغوي: (٥٢)،١٠٥٨،١٠٦٩،٦٨،٥٣٠ ما ١٥٥،١٢٨،١٠٧،٨٢،٨١،٦٩،٦٨،٥٣٠
 - _ محمد بن یحیی: (۳۸)
- _ محمد بن يوسف أبو حيان الغرناطي: (١١٩)،١٢٩،١٢٣،١٢٣،١٢١،١

1137,957

- _ محمد أبو بكر ابن الطفيل: (١٣٤)
 - _ محمد أبو حمزة: (٢٥٣)
- _ محمد أبو عبد الله ابن عرفة: (١٤٧)
 - _ محمد أبو القاسم النويري: (٣٢)
- _ محمد أصيل الدين ابن الخضري: (١١٩)
- _ محمد بدر الدين الدماميني: (۱۰۷)،۱۷٦
 - _ محمد بهاء الدين الكازروني: (١٣٢)
- _ محمد تقى الدين الفاسى: (٥)،١٢،٥٠،٥٢،٥٠،٥٢،٥٠،١٥٤،١٥٤،١٥٤،١٥٤،١٥٤،١٥٤،
 - - _ محمد حلال الدين الرومي: (١٣٢)،٢١٩،٢١٨ ٢٢٠،٢١
 - _ محمد جمال الدين ابن مسدي: (١٦٠)،٢٨١،١٦١، ٣٠٠،٢٨١،
 - _ محمد جمال الدين المزجاجي: (٥١)،١٣٦،١٢٤،٨٣،٧٢،٦٩،٥٢
 - _ محمد جمال الدين الناشري: (٦٧)، ٦٨

- _ محمد جمال الدين ابن السابق الحنفي: (١٤٠)
 - _ محمد كمال الدين الدميري: (٣١٣)
- _ محمد كمال الدين إمام الكاملية: (٣٢)، ٣٥٠
- _ محمد لسان الدين ابن الخطيب الغرناطي: ٢٦١،٣٦٤،٣٦١،٣٤١،(٢٢٠)،١٢٦
 - _ محمد علاء الدين البخاري الحنفى: (٤)،١٢٠،٦٢،١٣٠ _
 - _ محمد قطب الدين الخيضري: (٨٣)
 - _ محمد قطب الدين القسطلاني: (٧)،٢٨٥،٢٣٩،١٦٩،١٦٩،١٩٠١ ٢٩٠،٢٨٦،٢٨٥،٢٣٩
 - _ محمد سعد الحق الفرغاني: (۱۱۱)، ۳۶٤،۱۱۹،
 - _ محمد سعد الدين الحموي: (٩٣)
 - _ محمد شرف الدين القدسى: (٣٣٣)
 - _ محمد شمس الدين الأصبهاني: (۱۷۲)،۲۹٦،۲۹۳
- _ محمد شمس الدين ابن الجزري: (۱۳)،۲۲۷،۲۲۰،۱۸۰،۱۷۲،۱٥٤،۱۷۲،۱۰۲۲،
 - 771,770,72.
 - _ محمد شمس الدين ابن الموصلي: (٣٣٣)
 - _ محمد شمس الدين ابن الفنري: (٢٤)،١٣٥،١٢٠،
- _ محمد شمس الدين الذهبي: (١١)،١٠١١،٩٧،٨٧،٨٢،١٩،١٢،١٤٩،١٤٦،١١١،٩٧،٨٧،٨٢،١٩،١
- - TO1. TO
 - _ محمد شمس الدين الروياني: (٨١)
 - _ محمد شمس الدين العيزري: (٥)،١٦٠١١٢٠١٢،١٣١،١٣٧،١٣٦،١٣٦،١٣١، ٣١٦،٣١٥،١٣٧،١٣٦،١٢٥،١٣١،
 - _ محمد شمس الدين السفاقسي: ٢٦٨، (٢٧٤)
 - _ محمود أبو العلاء الفرضى: (٩١)
 - _ محمود الأعجمي: (١٢٥)
 - _ محمود بن موسى بدر الدين العيني: (٣١)، ٣٧٣،٣٧١، ١٣٢، ١٣٢، ٣٧٣
 - _ محمود بن طي العجلوني: (١٢٥)
 - _ محمود بن محمد القيصري العجمي: (١٢٥)

- _ محمود قطب الدين الشيرازي: (٩٢)
 - _ محفوظ بن محمود: (۲۵۳)
 - _ مصعب بن سعد: (٤٣)
 - _ معاوية ﷺ: ٥٥٥
- _ معمرو ابن المثنى= أبو عبيدة: (٣٧)
 - _ مسروق: (٣٦)
- _ مسلم بن الحجاج النيسابوري: ٢٣٧،٥٧
 - _ منصور الكازروني: (٤)
 - _ مدین: (۱۲۳)
 - _ ممشاد الدينوري: (٢٥٥)
 - _ مقبل بن عبد الله الرومي: (١٢٥)
- _ مسعود الحارثي: (۳۲)،۳۰۹،۱۸٤، ۳۲۹،۳٤۱
 - _ موسى الطُّغِينَة: ۲۶۹،۲۲۰،۲۰۲،۲۲۱
 - _ موسى أبو عمران الفاسى: (٣٣٩)
 - _ موسى بن محمد الضجاعي: (٧٣)
 - _ موسى بن محمد اليونيني: (١٨٨)

_ ن _

- _ ابن النجار= محمد
- _ ابن النقاش= محمد
 - _ ابن نقطة= محمد
- _ ابن نور الدين اليماني= محمد
- _ النابلسي= الحسن بدر الدين
- _ الناصر = من ملوك اليمن: (٦٦) ١٣٣،١٠٧،١٠٦،
 - _ الناصر حسن: ١٢٥
 - _ الناصر داود بن المعظم عيسى: (١٥٩)
 - _ الناشري= أحمد شهاب الدين

_ الناشري= محمد جمال الدين

_ الناشئ: ٣٢٨

_ النجم الحطيني: ١٢٢

_ النفري= محمد

_ النسيمي التركي: ١٣٦،٣٥

_ النوري= أحمد أبو الحسين

_ النووي= الإمام الشافعي: ۲۷،(۳۹)،۳۳۹

_ النويري= محمد أبو القاسم

_ ناصر الدين ابن الميلق: ٣٧٦

_ نجم الدين الجرجاني: (١٣٣)

_ أبو نمي: (۲۹۰)

_ نسيم الدين التبريزي: (٣٥)١٣٣٠

_ نصر بن سلمان المنبحى: (۱۲٦)،۲۹۲،۲۹۳،۲۹۳،۲۹۳،

_ نصر الله بن عبد الرحمن الروياني: (۸۰)،١٢٦

_ نوح الظيِّظ: ۲٤٦،۲٠٤٢

_ ص _

_ ابن صاف= محمد

_ ابن الصابوني: ١٣٤

_ الصالح أيوب بن الكامل: (١٥٩)

_ الصالح زين الدين= خلف النحريري

_ الصدر الرومي: ۱۷۸

_ الصفار= من أصحاب ابن أحلى: (١٣١)،٢٧٧،١٣٤

_ الصفدي= أحمد شهاب الدين

_ الصفدي= حليل صلاح الدين ابن أيبك

_ الصلاح بن أبي عمرو: ٢٥

_ صالح بن أحمد الرداد: (۱۱۱)

- _ أبو العتيق بن محمد بن عمر اليحيوي الهزار: (٦٥)
- _ أبو عبد الله بن الأحمر= من ملوك الأندلس: (٢٨٥)، ٣٦٤، ٢٩٥
 - _ أبو عمران الفاسى= موسى
 - _ أبو عمرو ابن العلاء: (٣٧)،٣٨
 - _ أبو على بن عبد الوهاب الثقفي= محمد
 - _ ابن العديم= عمر: (٩٠)١٣٤،
 - _ ابن العربي الحاتمي= محمد بن علي
 - _ ابن العربي المعافري المالكي أبو بكر القاضي: ٣٣٠،١٣٤
 - _ ابن العطار علاء الدين: (٣٩)
 - _ ابن عباس ﷺ: ۲۳۷،۱۹۷،۱۱۶
 - _ ابن عجيل= أحمد
 - _ ابن عرفة= محمد أبو عبد الله
 - _ ابن عزم المغربي: (١٤١)
 - _ ابن عطاء: ٣٣٥
 - _ ابن عطية= عبد الحق بن غالب: (٤٢)،٥٥
 - _ ابن عساكر= القاسم
 - _ ابن عياش المالقي: ٢٧٧
 - _ العز أبو محمد الحنفي: (١٥١)
 - _ العلاء البخاري= محمد
 - _ العلائي= خليل
 - _ العفيف التلمساني = سليمان بن على
 - _ العيزري= محمد شمس الدين
 - _ العيني= محمود بدر الدين
 - _ عامر البصري: (۱۱۲)،۲۰۹،۱۷۵

- _ عامر القيني: ٢٢٣
- _ عبادة المالكي: (٨١)
- _ عبد الأول بن محمد المرشدي: (۸۰)، ١٤١
 - _ عبد البر بن الشحنة: ٣٧٠
 - _ عبد الحق الأزدي: (١٦١)،١٦٢
- - _ عبد الخير= صوفي يمني: ١١٢
 - _ عبد الرحمن أبو سليمان الداراني: (٢٠٦)
 - _ عبد الرحمن جلال ابن الأمانة: (١٤٠)
 - _ عبد الرحمن جلال الدين السيوطي: (١٣٩)
 - _ عبد الرحمن بن أبي حاتم: ٣٥٣،٣٥٢
 - _ عبد الرحمن بن حمدان الحنبلي: (٣٤٩)
 - _ عبد الرحمن بن محمد بن خلدون: (٣٣)، ٨٩
 - _ عبد الرحمن بن عتاب: (۲۳۷)
 - _ عبد الرحمن بن علي بن الجوزي: (۳۳)،۳٤١،١٨٢،١٤٤،٥٨، ٣٥٣
 - _ عبد الرحمن عضد الدين الإيجي: (٣١٥)
 - _ عبد الرحمن نور الدين الجعبري: ٢٦٤،٢٣٩
 - _ عبد الرحيم الأبناسي: ١٤١،(١٤٠)، ١٤١
 - _ عبد الرحيم زين الدين العراقي: (١٣)،٢٧٠،١٤٥،٥٧٠ __
 - _ عبد الرزاق كمال الدين الكاشي (القاشاني): (٩٣)،١٦٢،١٣٦،١٢
 - _ عبد الكريم بن الحسين أبو القاسم الطبري: (١١٢)
 - _ عبد الكريم الجيلاني= صوفي يمنى: (٦٩)،١١٢
 - _ عبد الكريم أبو القاسم القشيري: (٢٩)،١٦١،١١٧
 - _ عبد اللطيف السيف السعودي: (٦)،٩٥،١٨٤،١٨٤،١٨٤،١٨٢،١٦٤
 - _ عبد الله بن أسعد اليافعي: (٤٦)، ٢٣١،٣٢٨،١٥٥،١٤٠،٨٨

- _ عبد الله البلياني: (١١٣)،٢١٩،٢٠٩،١٧٨
- _ عبد الله المنوفي المالكي: (٨٦)،٨٨، ٣١٣،٣١
 - _ عبد الله بن البيع أبو محمد: ٢٤
 - _ عبد الله بن المبارك: (٣٩)
 - _ عبد الله بن خبيق: (٢٥٧)
 - _ عبد الله بن زيد الجرمي: (٣٦)، ٤١
 - _ عبد الله بن مسعود ﷺ: ٣٦
 - _ عبد الله بن هشام الأنصاري: (٣١٦)، ٣٤٢،
 - _ عبد الله حافظ الدين النسفى: (١٤)
 - _ عبد الله الهروي: (۲۰۸)
 - _ عبد الملك زين الدين الأرمنتي: (١٣٢)،٢٨٩
 - _ عبد المعطي المغربي: (١٤١)
 - _ عبد المؤمن الدمياطي: (١٤٨)
 - _ عبد الصمد بن الحرستاني: ٣٠٠،٢٩٨
 - _ عبد العزيز الفيومي: (١٤١)،١٧١،١٧٠
- _ عبد العزيز بن أبي فارس بن سرور الينبوعي: (١١٢)، ٢٨١
 - _ عبد العزيز بن عبد القوي القرشي المهدوي: ١٥٠
- _ عبد العزيز بن عبد السلام: (١٦)،١٦،١١٤،١١٢،١١٥،١٥١،١٥١،١٥،١٢٦،١٥،١٢٦،١٥،

TV.(TT9(T)(T)(N(T)0(1)AF)(19A(1)V)(17.(109(10A(100(102(10T

- _ عبد العزيز العز الحنبلي: (٨٠)
- _ عبد العزيز عز الدين السنباطي: (١٦٠)
- _ عبد العظيم زكي الدين المنذري: (٩٠)
- _ عبد الغفار القوصى: (١٥٧)، ٢٨٢،١٧١،١٧٠٠
 - _ عبد القادر القرشي: ١٣٤
 - _ عبد القادر الوفائي الواعظ: ١٤١
 - _ عبد السلام بن برجان: (۱۲۹)،۳۶۲،۱۳۳۰
 - _ عبد الهادي السكندري: (١٤٢)

- _ عبد الواحد بن المؤخر: ٢٧٧
- _ عبد الواحد بن على المذحجي الغرناطي= ابن المؤخر: ٢٨٩،١١٣
 - _ عبد الوهاب بدر الدين الأخنائي المالكي: ٢٩، (٣٧٠،٣٠)
 - _ عبد الوهاب تاج الدين السبكي: (١٥)،١٦،١٩،١٨،١٦٢
 - _ عبيدة: (٣٧)، ٤١
 - _ عثمان الدكالي: (١١٣)
 - عثمان المفيد: ١٥٣
 - _ عثمان بن الحاجب: (۱۵۰)،۳۱۸، ۲۷۰
 - _ عثمان بن عفان الله ١٤٠،٩٤،٤٥،٤٤،٤٢،٣٦
 - _ عز الدين ابن العجمي: (٢٩٥)
 - _ عطية بن الأبناسي: (١٤٢)
 - _ علاء الدين على: ١٢٤
 - _ علقمة: (٣٦)
 - _ على البكري: (١٨٥)، ٢٤٠
 - _ على المغربل: (١١٦)
 - _ علي الفاكهي المكي: (١٤٢)
 - _ على القلقشندي علاء الدين: (٦٠)
- _ على القونوي علاء الدين: (١١)،٢٩٥،٢١٢، ٢٢٥،١١٤، ٢٩٥، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٥
 - _ على السبكي تقي الدين: (٦)،٥٥،١٤٦،١٥٤،١٥٤،١٠٣١،٣١٠،
 - 751,777,710
 - _ على بن أبي طالب ﷺ: ٣٢٠،٣٠٩،٩٤،٤٣
 - _ على بن أحمد بن الأمين: ١٣٣،١١٤
 - _ على بن أحمد الحرالي: (٦٣)،١٣٦،١٣٧،١٣٦،١٣٥٠
 - _ على بن أحمد حافظ: ٢٥
 - _ على بن أحمد المفضض: (٥٨)
 - _ على بن أحمد الهندي: (٥٣)
 - _ علي بن أنجب: ٣٢٥

- _ على بن خطيب الناصرية: (١٩)،٨٢
 - _ على بن خلف بن بطال: (٤٤)
- _ على بن الحسن الحريري أبو الحسن: (١١٤)،٣٤٢،٣٦،١٦٩،١٥٣،١٣٦،١٢٨، ٣٤٢،٣٠٦،١٦٩،١٥٣،١٣٦،١٢٨،
 - _ على بن محمد بن أوفا: ١٣٥
 - _ على بن محمد الفخري اليماني: (١١٥)
 - _ على بن محمد بن مطرف أبو الحسن الجذامي: (١١٥)،٢٨٤،٢٧٧،١٣٥ _
 - _ على بن محمد الشريف الكردي: (٦٤)
 - _ على بن عبد الله الخابوري الصوري: ١٤٨
 - _ علي بن عبد الله بن ماهان أبو الحسن الششتري: (۱۱۱)،۱۲۱،۱۲۸،۱۲۱،
 - - _ على بن عمر اليماني: (١١٥)
 - _ على بن هند القرشى: (٢٦٠)
 - _ على بن يعقوب البكري: (١٨٥)، ٣٤١
 - _ على سبط ابن الفارض: ١١٦
 - _ عماد الدين الواسطى= أحمد
 - _ عمر البلقيني سرج الدين: (٥)،١٤٦،٩٧،٨٩،٥٥،٣١،٦٠
 - _ عمر بن أبي الحزم الكنتاني (الكناني): (٢٦٥)،٣٠٩،٣٤١،٣٠ _
 - _ عمر بن أحمد بن حلاوان الصفدي: (١١٦)
 - _ عمر بن إسحاق الهندي: (٦٤)،٣٤٥،٣٣٢ _
 - _ عمر بن الخطاب ﷺ: ٤١،٢٦،٢٥،٢٤
 - _ عمر بن الفاكهاني المالكي: (٣٣١)
 - _ عمر ابن الفارض: ۱۱۵٬۱۰۳٬۱۲۲،۱۳۵٬۱۲۲،۱۳۸٬۱۳۵،۱۳۸،۱۳۵،۱۳۸،۱۳۸،
- - 779,772,779,777,037,737,737,737,737,037,037,777,770,2
 - _ عمر بن مسلم القرشي: (٣٧٢)
 - _ عمر بن موسى سراج الدين الحمصي: (٥٣)،٥٦،٥
 - _ عمر بن عبد العزيز الفيومي: ١٤١

- _ عمر بن فهد الهاشممي: (٥٢)
- _ عمر بن سالم أبو حفص: (٢٥٧)
- _ عمر شهاب الدين السهروردي: (٢١)،١٣٦،١١٧،٩٣٠
 - _ عروة بن رويم اللخمى: (٤٤)
 - _ عياض القاضى: ٣٣٩،٣٣٨،٢٤٦
 - _ عيسى العَلَيْكُلا: ٩٨
 - _ عيسى شرف الدين الزواوي: ٢٤٠ (٢٧١)، ٣٦٩، ٣٤١
 - _ عمر زين الدين القرشي: ٣٧٣

_ غ__

- _ أبو الغيث ابن جميل ولي الدين: (٦٧)
 - _ أبو غالب ابن البناء: ٢٥
 - _ ابن الغرز الحنفي= محمد
- _ الغرناطي أبو عبد الله بن شدارة: ١٢٩
 - _ الغزالي أبو حامد: ٣٣٠،٢٢
 - _ الغزالي المفاخر محمد: ٨٦

_ ف _

- _ ابن الفالاتي= محمد
- _ ابن الفارض= عمر
- _ ابن فرتون= أحمد
- _ ابن فهد الهاشمي= عمر
- _ أبو الفتح اليعمري: ١٥٣،١٥٢
 - _ الفرضي= محمود
 - _ الفنري= محمد
 - _ الفضيل بن عياض: ٢٦١ .
 - _ فاطمة بنت قيس على: (٢٨٦)

```
_ فتح الله البحائي أبو نصر: (٢٦٧)
```

_ ق _

_ س _

_ أبو سعيد: ٢٥٣

_ أبو سفيان را ٢٥٤

- _ ابن سراقة: ٢٨١،١٥٣
- _ ابن سلارة أبو عبد الله: ٢٨٩
- _ ابن سعيد الدولة تاج الدين: (٢٩٢)
 - _ ابن سودكين: ٣٦٤،٣٢٣
 - _ ابن سيد الناس= محمد
 - _ ابن سينا= الحسين
 - _ السبكي البهاء= أحمد
 - _ السبكي التقي= على
 - _ السبكي التاج= عبد الوهاب
 - _ السراج الهندي= عمر
 - _ السلفي= أحمد
 - _ السنباطي= عبد العزيز
 - _ السعودي السيف= عبد اللطيف
 - _ السفاقسي= محمد
 - _ السهروردي= عمر
 - _ سبط ابن الجوزي= يوسف
 - _ سبط ابن الفارض= على
 - _ سراج= عمر بن إسحاق
 - _ سري السقطي: (٢٥١)
 - _ سليمان بن عبيد: ٢٤
- _ سليمان بن علي العفيف التلمساني: ١٧١،١٣٦،١٣٥،١٣٢،١٢٠،١٧١،
- TY:T1V:T9A:T9E:T9T:TVV:TTT:T1:T19:T1A:T-9:T-0:19A:1VA
 - 7276.
 - _ سليمان بن علي أبو الربيع التلمساني: (١١١)
 - _ سعد الحق الفرغان= محمد
 - _ سعد الدين ابن الديري السعدي: (٧٤)
 - _ سعد الدين الحموي= محمد

- _ سعد الدين محمد بن محيي الدين ابن عربي: (١٨٩)
 - _ سعيد أبو عثمان النيسابوري: (٢٤٩)
 - _ سعيد الفرغاني: ٣١٨
 - _ سعيد بن المسيب: ٢٦،٢٥
 - _ سفيان الثوري: ٣٥٦،٣٥٢،٣٢٩
 - _ سهل التستري: (۲۰۶)،۲۰۹

_ ش _

- _ ابن شداد الحلبي= محمد
- _ ابن شرف الشاذلي: (١٣٩)
- _ الشاذلي الكتبي بدر الدين: (١٣٩)
 - _ الشاذلي تاج الدين= أحمد
 - _ الشاذن: ٣٢٨
 - _ الشافعي= أحمد
 - _ الشبلي أبو بكر= دلف
- _ الشمس القمني الصحراوي: ١٤١
- _ الشواس أبو عبد الله ابن هشام: (٢٨٥)
- _ الشوذي أبو عبد الله الحلوي: (١٢٩)،٣٦٩،١٧٧،١٦٧،١٦٧،١
 - _ الشرف الحنفي: ٣٦٩
 - _ الشريف الكردي= على
 - _ الشيرازي= محمود
 - _ شاه الكرماني أبو الفوارس: (٢٥)
 - _ شرف الدين السبعيني: ١٣٢
 - _ شعبة بن الحجاج: (٤١)،٣٥٢
 - _ شهنكير الدرزي: ٣٢١

- _ أبو هريرة ابن الذهبي: (١٦٢)
- _ ابن هانئ أبو الحكم الغرناطي= إسماعيل
 - _ ابن هشام، عبد الله
- _ هود الله: (۱۰۱)،۲۹۲،۲۲۲،۲۷۲،۲۷۲،۲۹۲،۲۹۲،۲۹۲

_ 9 _

- _ ابن واظبی: ۱۳۷،۱۳٥
 - _ الولي العراقي= أحمد
- _ وكيع بن الجراح: (٤٢)،٣٥٤

_ ي _

- _ أبو يعقوب: ٣٥٣
- _ اليافعي= عبد الله
- _ ياسين أبو العلم: (١٢٦)
- _ يحيى بن إبراهيم البرغواطي: (١٢٦)
- _ يحيى بن الأمين الأقصرائي: (٣٠)،٢٢٨،٦٣١
 - _ یحیی ابن الزکی: (۹۳)
 - _ یجیی بن رویك: (۱۰۶)۱۳۳۰
 - _ يحيى بن معاذ الرازي: ٢٥٧
 - _ یحیی بن سعید: ۲۹
 - _ يحيى بن يحيى: (٣٩)
 - _ يعقوب بن الوليد الأزدي: ٢٦
 - _ يلبغا السالمي: (١٢٦)
 - _ يوسف الحلبي ابن الكندي: ١٢٧
 - _ يوسف الكيال: (١١٦)

_ يوسف المزي أبو الحجاج: (١٢)،٢٧٠،٢٧٥،٢٧١

_ يوسف بن الحسن ابن الخطيب المنضورية: (١٢٧)

_ يوسف بن عبد الله العجمي: (١٢٧)

_ يوسف بن لباج أبو الحجاج: ١٢٧

_ يوسف سبط ابن الجوزي: (٩٢)

_ يونس العيتبي: ١٢٧



فمرس الأماكن والبلدان والمدارس العلمية

_ [_ _ ألمرية: ٢٨٥ _ أنطاكية: ٣٥ _ الأندلس: ۲۹۰،۲۸۱، ۲۹۰ _ إشبيلية: ٣٠٠ _ إفريقية: ٢٩٥ _ الإسكندرية: ٢٩٦،٢٩٥،١٧٥،٢٩ _ باب الفراديس: ١٥٣ _ باب النصر بالقاهرة: ٢٩٢ _ بجاية: ١٦٢،١٦١ _ بغداد: ۳۰۰،۹۸،۸۸،۳٤،۱۸ _ بيت المقدس: ١١٠ _ ご _ _ تعز: ۲۳،۱۸،۱۷۲،۸۲۱۳۷ _ تلمسان: ۲۸۹،۱٦٥ _ تونس: ۲۹۵،۲۹۲،۲۹۲ - - -_ الجامع الأموي: ٣٣٤ _ الجامع العتيق بمصر: ١٥٩ _ الجامع الكبير بلورقة: ٢٨٥،٢٨٤

_ جامع عیذاب: ۱۱۸

_ جبل أرين: ٣٢٨

_ حبل سرندیب بالهند: ۳۲۸

- て -

_ حارة زويلة: ۲۷۷،۱۳۱

_ الحجاز: ۳۳۲،۳۲۰،۱٥٤

_ الحرم المكى الشريف: ١٧١

_ حطين: ١٢

_ حلب: ۱۳۳،۷٥

_ حماة: ٧٥

_ د _

_ دار الحديث بدمشق: ٣٣٣

_ دار الحديث الكاملية: ٢٨١

_ دجلة: ٣١٨

_ دُسْتا: ۱۱۳

- دمشق: ۰۰،۱۰۰،۱۲۲،۱۸،۸۸،۰۰،۱۳۲،۱۹۰۱،۱۲۲،۱۳۷،۱۹۰۱،۱۲۲،۱۳۷،۱

TV7,T79,TT5,T9A,TVV

_ _ _ _

_ الروم: ۳۲۳،۳۰۰،۲۹۸،٦٤

_ دمیاط: ۲۹۳،۲۹۱

_ <u>i</u> __

_ زاوية القرافة: ١٢٧

_ زبید: ۱۲۱،۱۰٦،۷۳،۷۲،٦۸

_ س _

_ سعيد السعداء= خانكاه: ٢٩٤،٢٧٧،١٣٦

_ سوق الدرس خارج باب النصر: ١٢٦

_ سیلان: ۲۲۸

_ ش _

_ الشام: ۳۲۱،۳۲۰،۷٤،٦۲،٥٠،۳٥،۳۲

_ شُشْتَر: ۲۹۰

_ شط الفرات: ٣٨

_ شیراز: ۱۱۳

_ ص _

_ صعید مصر: ۲۷۷

_ صفد: ۲۲،۱۲۵،۱۲٤

_ ط _

_ طرابلس: ۱۷۷

- 2 -

_ عَیْدَاب: ۲۹۱،۲۸۹

_ غ _

_ غرناطة: ٣٦٤،٢٨٩،٢٨٦،٢٨٢،٢٧٧

_ ف _

_ فاس: ٩٦

_ فُوة: ١١٠

_ قاسيون: ۲۹۷

_ القاهرة: ۲۲،۲۹۰،۱۹۲،۲۷۷،۱٦٤،۱٥٩،۱٥١،٦٢ ٣٣٢،٣٢٢،٢٩٥،

_ القحمة: ٦٦

_ قبة أرين: ٣٢٨

_ القدس: ٢٨٩

_ قرطبة: ۲۹۹

_ قوص: ۲۸۹،۱۵۹،۱۳۲

_ قونية: ٣٠٠

_ القيروان: ٣٣٩

_ 5

_ الكرك: ١٥٩

_ J _

_ لورقة: ۲۸٥،۲۸۲،۲۷۷

- 6 -

_ المدرسة البرقوقية: ٣٧١

_ المدرسة الصالحية النجمية: ٣٣٢

_ المدرسة الشيخونية: ٣٣٢

_ المدرسة الصالحية: ٢٩٣

_ المدرسة الضيائية= دار الحديث: ٤٦

_ المدرسة الكاملية: ٣٥٠،١٦٤

_ المدرسة الجحاورة لضريح الإمام الشافعي: ٣٣٢

_ المدرسة المحمودية: ٢٢٦

_ المدرسة المنصورية: ٣٣٢،١٢٧،١٢٦،٨١

_ مدرسة السلطان حسن: ١٢٠

_ مدرسة الشهيرة: ٧٤

_ مدرسة ابن نصر الله: ١١٠

_ مرسية: ۲۹۰،۲۸۷،۲۸٥،۲۸٤،۲۸۲،۲۷۷،۱٦٦،۱۱٥

_ المسجد الجامع بدمشق: ١٥٢

_ مسجد الأشاعرة: ١١٥

_ مسجد زیاد بن یونس: ۲۸۰

_ مصر: ۳۲۰،۳۱۹،۳۱۸،۲۹۰،۱۹۲،۱۱۲،۱۱۲،۱۱۲،۱۲۹۰،۳۲،۲۹

_ المغرب: ۳۳۷،۳۲۰،۲۹۹،۱۷٥،۱٦٥،۱۳۳

_ مكة المعظمة: ۲۸۹،۲۱۰،۱۲۹،۱۲۹،۱۲۹،۱۲۰،۱۲۲،۱۲۹،۱۲۹،۱۲۹،۱۲۰،۰۲۲

_ مُلْطية: ٣٠٠

_ منی: ۱۶۸

_ المهجم: ٦٨

_ موزع: ٦٩

<u>_</u> الموصل: ٣٠٠

__ &__

_ الهند: ۲۲۱

_ U _

_ نجد: ۱۲۸،۷۲۳

_ النيل: ٣١٨

_ 9 _

_ وادي تيم الله بن ثعلبة: ٣٢١

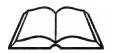
_ وادي رقوط: ٣٦٦

_ الوجه القبلي: ١٦٠

__ وصاب: ٦٦

_ ي _

_ اليمن: ١٢٨،١٠٩،١٠٧،٨٣،٨٢،٦٥،٥٥



فمرس الفرق والمخاميم

- _ أهل السنة: ٣١٩
- _ أهل الكلام: ٣٦٤،٣١٢،٢٨٧،٢٢١،٢٠٣

- - TY7. TYT. T & 0 . T & .
 - _ الإثني عشرية: ٣٢٠
- _ الإلحادية: ١٤،٠٢٠٤٢٠٧٥،١٤٧،٧٥،١٤٧،٢٠٣٠،٣٢٠ عناها
 - 707.7E.
 - _ الإسماعيلية: ٣٢٠،١٩٨،١٦٥،١٠٦
 - _ الأشاعرة: ٢٨٧،٢٨٦
 - _ الباطنية: ٣٢٠،٢٧٣،١٣
 - _ التشيع: ٣٠٩،١٩٩
 - _ الجهمية: ٢١٧،١٩٥،٢٠
 - _ الحروفية: ٣٥
 - _ الحريرية: ١٨٥،١١٤
 - _ الحشوية: ٢٤
- _ الحلولية: ١٠٩٧،٢٤١،٢١٠٢١،٢١٥،٢١٤،٢١٠٢،٢٧٠،٧٠٦،٢٢٦،
 - - _ ختم النبوة: ٩٦
 - _ الدرزية: ٣٢١
 - _ دعوى النبوة: ٧٢
 - _ الدهريون الطبيعيون: ٢٦٥
 - _ الرفض: ۲۱۷،۲۱٤،۷۰

- _ السبعينية: ٣٦٦
- _ السفسطائية: ٣٢٠،٧٧
 - _ السكانيون: ٢٦٥
- _ الشوذية: ٣٦٦،١٦٥،١٣٠
 - _ العبيدية: ٣٢٠
 - _ العلويون: ٣٢٠
- - 771,707,777,777,779
 - _ القدر: ٧٠
 - _ القرامطة: ٣٢٠،٢١٥،١٩٩،١٩٨
 - _ المجوس الثنوية: ٣٣٩
 - _ المشبهة الجسمة: ٣٣٩،٢٠٦،١٩٤
 - _ المعتزلة: ٣٢٩،٣٢٨،٣١٧،٢١٧
 - _ الملكانية: ٢١٤
 - _ النسطورية: ٢١٤
- _ النصارى: ١٥٠١/١٩٤،١٩٢،١٨٩،٩٨،٢١،١٩٦،١٩٥،١٩٤،١٩٦،١٩٠١،١٩٠،١٩٢،١٩٠١،٢٠١،
 - - - _ النصب: ٧٠
 - _ النصيرية: ١٩٤
- _ وحدة الوجود: ۳٤٠،٣١٩،٣٠٧،٢٦٩،٢٧٧،٢٦٦،١٩١،١٦٥،١٣١٩،٣٠٧،٢٩٩،٢٧٧،٢٦٦،١
 - 439,470,458
 - _ اليعقوبية: ٢١٤
- _ اليهود: ۱۹۳۱۱۹۲۱۱۹۲۱۱۹۹۱۱۹۹۱۱۹۹۱۱۹۹۱۱۹۲۱۲۱۲۰۲۰۲۱۲۱۲۱
 - TV5.TYP7.TT9.KT7.KTT0.T9T.T5V



فهرس المصادر والمراجع

أولا: المصادر المخطوطة

1_ إرشاد الغاوي بل إسعاد الطالب والراوي للإعلام بترجمة السخاوي، للســـخاوي، عطوط منه نسخة بمكتبة أيا صوفيا برقم: ٢٩٥٠ عندي منه مصورة.

٢_ بَدْء إلْفَلَقة بِلُبس الخِرْقَة، محمد بن أبي بكر ابن ناصر الدين الدمشقي (٨٤٢هـــ) مخطوط منه مصورة بالجامعة الإسلامية برقم: ١٧٠٢ف، عندي منه مصورة.

٣_ بغية الراوي بمن أخذ عنه السخاوي، للحافظ أبي الخير شمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوي (٩٠٢هـ)، مخطوط منه مصورة بجامعـــة أم القــرى برقــم: ٨٦٧، وأخرى بالجامعة الإسلامية.

٤_ البلدانيات، محمد بن عبد الرحمن شمس الدين السخاوي (٩٠٢هـ)، مخطوط عندي
 مصورة منه.

٥_ درة الأسلاك في دولة الأتراك، الحسن بن عمر ابن حبيب (٧٧٩هـ)، مخطوط منه مصورة بمركز البحث العلمي، بجامعة أم القرى.

٦_ فاضحة الملحدين وناصحة الموحدين، لعلاء الدين البخاري، منه نسخة مصورة بمعهد
 المخطوطات العربية برقم: ٢٠٠ تصوف.

٩_ الكفاية في طريق الهداية، للسخاوي، مخطوط منه نسخة بالآصفية برق_____
 ١٣٣٤، وعندي منه نسخة مصورة أخرى من المكتبة الوطنية بتونس.

• 1_ معجم شيوخ الدمياطي، عبد المؤمن بن خلف، مخطوط بمكتبـــة الشــيخ حمـاد الأنصاري رحمه الله، مصورة عن نسخة دار الكتب الوطنية بتونس، ومنه مصورة بالجامعة الإسلامية برقم: ٣٥٢٥ مصورات.

11_ منتخب كتاب القول المنبي عن ترجمة ابن العربي، لابن فهد عمر بن محمد الهاشمي (١٨٥هــ) منه نسخة مصورة بمكتبة الشيخ عبد الله بن خلف الدحَيَّان الكويتي، المحفوظة

بوزارة الأوقاف الكويتية، أفادني بمصورتها الأستاذ الباحث الكريم محمد بن ناصر العجمي الكويتي.

17_ نثر الجمان في تراجم الأعيان، لأحمد بن محمد الفيومي، نسخة دار الكتب المصريــة برقم: ١٧٤٦ تاريخ وتراجم.

ثانيا: المطبوعات

Í

17_ الآثار الأندلسية الباقية في إسبانيا والبرتغال: دراسة تاريخية أثرية، محمد عبد الله عنان، الطبعة الثانية عام ١٤١٧هـ/١٩٩٧م، مطبعة المدني، الناشر مكتبة الخانجي، القاهرة.

١٤ ــ الآمـــدي وآراؤه الكلاميـــة، د. حســن الشــافعي، الطبعــــة الأولى عــــام
 ١٤١٨هــ/١٩٩٨م، دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة، القاهرة.

14_ الآيات البينات في ذكر ما في أعضاء رسول الله من المعجزات، أبو الخطاب عمر بن الحسن ابن دحية الكلبي الأندلسي السبتي (١٣٣هـ)، دراسة وتحقيق جمال عزون، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ/، ٢٠٠٠م، الناشر مكتبة العمرين العلمية، الشارقة الإمارات العربية المتحدة.

10 _ الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية ومجانبة الفرق المذمومة، أبو عبد الله عبيد الله بــن محمد بن بطة العكبري الحنبلي (٣٨٧هـ)، الكتاب الثاني: القـــدر، تحقيــق ودراســة د.عثمان عبد الله آدم الأثيوبي، الطبعة الثانية ١٤١٨هــ/١٩٩٨م، دار الرايـــة للنشــر والتوزيع، الرياض.

17_ أبجد العلوم الوشي المرقوم في بيان أحوال العلوم، صديق حسن بن خان القنوجي (١٣٠٧هـ)، أعده للطبع ووضع فهارسه عبد الجبار زكار، منشورات وزرة الثقافة والإرشاد القومي، دمشق ١٩٧٨م.

١٧_ الإبداع في مضار الابتداع، لعلي محفوظ، دار المعرفة بيروت، لبنان.

11_ الإبريز من كلام سيدي عبد العزيز، لأحمد بن المبارك الدباغ، المطبعة الأزهرية عام ١٣٠٦هـ، القاهرة.

١٩ إبطال وحدة الوجود، أحمد بن عبد الحليم بن تيمية الحنبلي (٧٢٨هــ) انظـــر=
 مجموع الرسائل والمسائل.

٢١_ إثبات صفة العلو، موفق الدين عبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسي (٢٠هــــ)، حققه وعلق عليه د.أحمد بن عطية الغامدي، الطبعة الأولى ٢٠٩ هــ/١٩٨٨م، مكتبـة العلوم والحكم، المدينة المنورة.

٢٢_ الأجوبة المرضية فيما سئل السخاوي عنه من الأحاديث النبوية، لشمس الدين السخاوي، تحقيق: د.محمد إسحاق محمد إبراهيم، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ، دار الرايسة للنشر والتوزيع، الرياض.

٢٣_ الإحاطة في أخبار غرناطة، لسان الدين ابن الخطيب (٧٧٦هـ)، حقق نصوصـه ووضع مقدمته وحواشيه محمد عبد الله عنان، الطبعة الثانية ١٣٩٣هــ/١٩٧٣م، الناشــو مكتبة الخانجي بالقاهرة.

٢٤_ الإحاطة، عبد الحق ابن سبعين، (ضمن مجموع رسائل ابن سبعين)، تحقيق: د.عبـ لا الرحمن بدوي، نشرة: المؤسسة المصرية العامة للتأليف والأنباء والنشر.

٥٠_ الإحسان تريب صحيح ابن حبان، علاء الدين علي بن بلبان الفارسي (٣٩٥هـ)، حققه وخرج أحاديثه وعلق عليه شيعيب الأرنوط، الطبعة الثالثة الثالثة (١٤١٨هـ/١٩٩٧م، مؤسسة الرسالة، بيروت.

٢٦_ أحكام الردة والمرتدين، د. محمود محمد مزروعة، الطبعسة الأولى ١٤١هـ/١٩٩م، الناشر: بدون.

٢٧_ الإحكام في أصول الأحكام، أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد الظاهري ابن حزم، تقديم إحسان عباس، الطبعة الأولى ١٩٧٨م، دار الآفاق الجديدة، بيروت.

٢٨_ الإحكام في تمييز الفتاوى عن الأحكام وتصرفات القاضي والإمام، شهاب الدين أحمد بن إدريس القرافي (٦٨٤هـ)، اعتنى به عبد الفتاح أبو غـــدة، الطبعـة الثانيـة الماء ١٤١٦هـ/١٩٩٥م، بيروت.

٢٩_ أخبار الحلاج، نشرة دار صادر ١٩٩٨م، بيروت.

٣٠_ الإرشاد والتطريز في فضل ذكر الله تعالى وتلاوة كتابه العزيز، عفيف الدين عبد الله بن أسعد اليافعي (٧٦٨هـ)، راجعه وقدم له عبد الوهاب عبد اللطيـــف، مكتبــة القاهرة، مصر، تاريخ النشر: بدون.

٣١_ إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل، محمد ناصر الدين الألباني الألباني الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ، نشرة المكتب الإسلامي، بيروت.

٣٢_ أزهار الرياض في أخبار عياض، لأحمد بن محمد المقري التلمساني، نشرة: اللجنــة المشتركة لنشر التراث الإسلامي بين المملكة المغربية والإمارات العربية المتحدة.

٣٣_ أساس البلاغة، أبو القاسم محمود بن عمر الزمخشري (٣٨هه.)، تحقيق: عبد الرحيم محمود، تقديم: أمين الخولي، نشرة: دار المعرفة، بيروت.

٣٤_ أساس التقديس، فخر الدين محمد بن عمر الرازي (٦٠٦هـ)، تحقيق: د.أحمـــد حجازي السقا، نشرة: مكتبة الكليات الأزهرية ١٤٠٦هــ/١٩٨٦م، القاهرة.

٣٥_ أسباب الترول، أبو الحسين علي بن أحمد الواحدي (٢٦٨هـ)، تخريج وتدقيـــق: عصام بن عبد المحسن الحميدان، الطبعة الثانية ٢١٤١هــ/١٩٩٢م، نشرة دار الإصلاح، الدمام.

٣٦_ استجلاب ارتقاء الغرف بحب أقرباء الرسول وذوي الشرف، للحافظ السيخاوي (٣٠ هـ)، تحقيق ودراسة: خالد بن أحمد بابطين، الطبعة الأولى ٢٠١١هـ/٠٠٠م، دار البشائر الإسلامية- بيروت- لبنان.

٣٧_ الاستذكار الجامع لمذاهب فقهاء الأمصار وعلماء الأقطار فيما تضمنه الموطأ مــن معاني الرأي والآثار وشرح ذلك كله بالإيجاز والاختصار، يوسف بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن البر النمري الأندلسي (٣٦٤هـ)، تحقيق: د.عبد المعطي أمين قلعجــي، الطبعـة الأولى ١٤١٤هــ/١٩٩٣م، دار قتيبة للطباعة والنشر، دمشق-بيروت، دار الوعــي حلـب، القاهرة.

٣٨_ الاستقامة، لابن تيمية، تحقيق: د.محمد رشاد سالم، الطبعة الثانيـــة ١٤٠٩هـــ، توزيع مكتبة السنة، القاهرة.

٣٩_ اسم الله الأعظم جمع ودراسة وتحليل للنصوص وأقوال العلماء الواردة في ذلك. د.عبد الله عمر الدميجي، الطبعة الأولى ١٤١٩هــ/١٩٩٨م، نشرة دار الوطن، الرياض.

- ٤٠ أسماء الله وصفاته في معتقد أهل السنة والجماعة، د. عمر سليمان الأشقر، الطبعة الثالثة ١٤١٨ هـ ١٤١٨ م، نشرة دار النفائس للنشر والتوزيع، الأردن.
- 13_ الإصابة في تمييز الصحابة، أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (١٥٨هـ)، تحقيــق عادل عبد الموجود، علي محمد معوض، الطبعة الأولى ١٤١٥هــ/١٩٩٥م، دار الكتــب العلمية، بيروت.
- ٢٤_ أصول مذهب الشيعة الإمامية الإثنى عشرية عرض ونقد، د. ناصر بــن عبـد الله القفاري، الطبعة الثانية ١٤١٥هـ/١٩٩٤م، الناشر: بدون.
- ٤٤_ الاعتصام، أبو إسحاق إبراهيم بن موسى الغرناطي الشاطبي (٩٠٠هـ)، تحقيـــق سليم الهلالي، الطبعة الثانية ٤١٤هـ/٩٩٦م، نشرة دار ابن عفان للنشر والتوزيع.
- ٥٤_ الإعلام بمن حل بمراكش وأغمات من الأعلام، لعباس بن إبراهيم المراكشي، الطبعة الأولى عام ١٣٥٩هـ/١٩٣٧م، نشرة: المطبعة الجديدة، فاس، المغرب.
 - ٤٦_ أعيان العصر، الصفدي
- ٤٧_ الاقتصاد في الاعتقاد، أبو حامد زين الدين محمد الغزالي (٥٠٥هـــ)، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـــ)، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـــ/١٩٨٨م، دار الكتب العلمية، بيروت.
- 24_ اقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم، تقي الدين ابن تيمية، تحقيق: د. ناصر بن عبد الكريم العقل، الطبعة الثالثة ١٤١٣هــ/٩٩٣م، مكتبة الرشد، الرياض. ٩٤_ إرشاد الفحول إلى تحقيق علم الأصول، محمد بن علي الشوكاني (١٢٥٠هــــ)، تحقيق أبو مصعب محمد سعيد البدري، الطبعة الرابعة ١٤١٤هـــــ/٩٩٣م، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت.
- ٥_ الأعلاق الخطيرة في ذكر أمراء الشام والجزيرة، عز الدين محمد بن علي ابن شداد الحلبي (٦٨٤هـــ)، تحقيق: يحيى زكريا عبارة، ١٩٩١م، وزارة الثقافة، دمشق.
- ١٥_ الأعلام قاموس تراجم لأشهر الرجال والنساء من العرب والمستعربين والمستشرقين، خير الدين الزركلي (١٣٩٦هـ/١٩٧٩م) الطبعة الحادية عشرة ١٤١٥هــ/١٩٩٩م، دار العلم للملايين بيروت.

٥٣_ إعلام الموقعين عن رب العالمين، شمس الدين محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية (١٥٧هـ)، ضبطه وخرج أحاديثه محمد عبد السلام إبراهيم، الطبعة الثانية 1٤١٤هـ/١٩٩٣م، دار الكتب العلمية، بيروت.

٤٥_ الإعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ، لشمس الدين السخاوي، حققه وعلي علي علي بالإنكليزية فرانز روزنثال، ترجم التعليقات والمقدمة د.صالح أحمد العلي، تاريخ النشر: بدون، تصوير دار الكتب العلمية، بيروت.

٥٥_ إغاثة اللهفان في حكم طلاق الغضبان، لابن قيم الجوزية، عني بتصحيحه وتخريجه محمد عفيفي، الطبعة الثانية ١٤٠٨هـ ١٩٨٨م، المكتب الإسلامي- بسيروت، مكتبسة فرقد الخاني- الرياض.

٥٦_ إكمال المعلم بفوائد مسلم، أبو الفضل القاضي عياض بـــن موســى اليحصــي (٤٤٥هــ)، تحقيق: د. يحيى إسماعيل، الطبعة الأولى ١٤١٩هــــ/١٩٩٨م، دار الوفــاء للطباعة والنشر والتوزيع، المنصورة، مصر.

٧٥_ التماس السعد في الوفاء بالوعد، لشمس الدين السحاوي، تحقيق وتعليق: د.عبد الله عبد الواحد الخميس، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ ١٩٩٧م، مكتبة العبيكان، الرياض. ٥٨_ الإلماع إلى معرفة أصول الرواية وتقييد السماع، للقاضي عياض، تحقيق: السيد أحمد صقر، الطبعة الثانية، تاريخ النشر: بدون، الناشر دار التراث القيامة المكتبة العتيقة – تونس.

9 0_ أمالي المحامليات رواية ابن البيع يجيى، تحقيق إبراهيم إبراهيم القيسي، ط. 151 هـ/ ١٩٩١م، دار الكتب الإسلامية، دار ابن القيم، بيروت.

· ٦_ الإمام داود الظاهري وأثره في الفقه الإسلامي، عارف خليل محمد أبو عيد، الطبعة الأولى ٤٠٤ هـــ/١٩٨٤م، دار الأرقم للنشر والتوزيع، الكويت.

71_ إنباء الغمر بأبناء العمر، لابن حجر العسقلاني، الطبعة الثانية ٢٠٦هــ/١٩٨٦م، مطبوعات دائرة المعارف العثمانية، الهند.

77_ إنباه الرواة على أنباء النحاة، جمال الدين علي بن يوسف القفطي (778هـــ)، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، الطبعة الأولى ٢٠٦هــ/١٩٨٦م، دار الفكر العربي- القاهرة، مؤسسة الكتب الثقافية- بيروت.

٣٣_ الأنساب، أبو سعد عبد الكريم بن محمد السمعاني (٣٦٥هـ)، تقديم وتعليق: عبد الله عمر البارودي، الطبعة الأولى ٤٠٨ هــ/١٩٨٨م، دار الجنسان للطباعــة والنشــر والتوزيع، بيروت.

75_ الإنسان الكامل في معرفة الأواخر والأوائل، عبد الكريم الجيلي (٥٠٨هـ)، تقديم وتعليق: رجب عبد المنصف المتناوي، تاريخ النشر: بدون، الناشر: مكتبة زهران، القاهرة. ٥٦_ الإنصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز الجهل به، أبو بكر بن الطيـــب الباقلاني (٣٠٤هـ)، تحقيــق وتعليــق وتقــديم محمــد زاهــد الكوثــري، الطبعــة الثالثــة (٣٠٤هــ)، الناشر: مكتبة الخانجي، القاهرة.

77_إيضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، إسماعيل باشا البغدادي، تاريخ النشر ١٤١٣هـ/١٩٩م، تصوير دار الكتب العلمية-بيروت. 7٨_ الأيوبيون والمماليك في مصر والشام، د.سعيد عبد الفتاح عاشور، الطبعة الثانيــة ١٤٩٦م، دار النهضة العربية-مصر.

ب

97_ الباعث الحثيث شرح اختصار علوم الحديث، أبو الفداء عماد الدين إسماعيل بن كثير (٧٧٤هـ)، شرح: أحمد محمد شاكر، تعليق: محمد ناصر الدين الألباني، حققه وتمم حواشيه: علي بن حسن بن عبد الحميد الحلبي، الطبعـة الأولى ١٤١٧هـــ/٩٩٦م، مكتبة المعارف للنشر والتوزيع-الرياض.

٧٠ البحر المحيط في أصول الفقه، بدر الدين محمد الزركشي الشافعي (٩٤هـ)، قــلم
 بتحريره: عبد الله العاني، وراجعه: د.عمر سليمان الأشقر، تـــاريخ النشــر:
 بدون، الناشر: بدون.

٧١_ بد العارف، عبد الحق بن إبراهيم ابن سبعين (٦٦٩هـ)، تحقيق وتقديم: د. جورج كتورة، الطبعة الأولى ١٩٧٨م، دار الأندلس للطباعة والنشر والتوزيــع-بــيروت، دار الكندي للطباعة والنشر والتوزيع-بيروت.

٧٢_ بدائع الفوائد، لابن قيم الجوزية، حققه وخرج أحاديثه وعلى عليه: معروف مصطفى زريق، محمد وهبي سليمان، على عبد الحميد بلطه حيى، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ/١٩٩٤م، دار الخير للطباعة والنشر والتوزيع-بيروت.

٧٣_ بداية الحلاج ونهايته، لابن باكويه (٤٢٨هــ)، الطبعة الأولى ١٩٩٨م، نشــوة دار صادر-بيروت.

٧٤_ البداية والنهاية، لعماد الدين ابن كثير، تحقيق: مجموعة من الباحثين، الطبعة الأولى ١٤١هــ/١٩٩٥م، دار الكتب العلمية-بيروت.

٧٥_ البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان، أبو الفضل عباس بن منصور السكسكي الحنبلي (٦٨٣هـ)، تحقيق : د.بسام على سلامة العموش، الطبعة الثانية المنار-الأردن.

٧٦_ البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع، محمد بن علي الشــوكاني، الناشــر:
 مكتبة ابن تيمية-القاهرة، تاريخ النشر: بدون.

٧٧_ برنامج التحيبي، القاسم بن يوسف التحييي (٧٣٠هـ)، تحقيق وإعداد: عبد الحفيظ منصور، نشرة: الدار العربية للكتاب-ليبيا، تونس، ١٩٨١م.

٧٨_ برنامج طبقات فحول الشعراء، محمود محمد شاكر، الناشر: بدون، تاريخ النشر: بدون. بدون.

٧٩_ برنامج ابن حابر الوادي آشي، شمس الدين محمد بن حابر الوادي آشي التونسي (٧٤٩هـ)، تقديم وتحقيق: د.محمد الحبيب الهيلة، تاريخ النشر: ١٤٠١هـ ١٩٨١م، حامعة أم القرى، مركز البحث العلمي وإحياء التراث الإسلامي، مكة المكرمة.

٠٨_ البستان في ذكر الأولياء والعلماء بتلمسان، أبو عبد الله محمد بن محمد ابن مسريم المليتي التلمساني (بعد عام ١٠١٤هـ)، الناشر: ديوان المطبوعات الجامعية-الجزائر، تاريخ النشر: بدون.

٨١_ بغية الطلب في تاريخ حلب، لعمر بن أحمد بن العديم، تحقيق: د. سهيل زكـــار، نشرة: المكتبة التجارية، مصطفى أحمد الباز، مكة المكرمة.

٨٢_ بغية المرتاد في الرد على المتفلسفة والقرامطة والباطنية أهل الإلحاد مـــن القــائلين بالحلول والاتحاد، لابن تيمية، تحقيق ودراسة د.موسى بن سليمان الدويش، الطبعة الثالثــة ١٤١هـــ/٩٩٥م، مكتبة العلوم والحكم- المدينة المنورة.

٨٣_ بغية الملتمس في تاريخ رجال أهل الأندلسس، أحمد بن يحيى بن عميرة . (٩٩٥هـ)، تاريخ النشر: ١٩٦٧م، الناشر: دار الكاتب العربي.

٨٤_ بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة، حلال الدين السيوطي (١١٩هـ)،
 تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، الناشر: المكتبة العصرية-بيروت.

٥٨_ بلدان الخلافة الشرقية، كي لسترنج، ترجمه: بشير فرنسيس، كوركيـــس عــواد، الطبعة الثانية ١٤٠٥هـ/١٩٨٥م، مؤسسة الرسالة-بيروت.

٨٦_ بيان تلبيس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية أو نقض تأسيس الجهمية، تقي الدين ابن تيمية، تعليق: محمد بن عبد الرحمن بن قاسم، مؤسسة قرطبة.

٨٨_ البيت السبكي بيت علم في دولة المماليك، محمد الصادق حسين، الطبعـــة الأولى .

٨٩_ بيوتات فاس الكبرى، شارك في تأليفه إسماعيل ابن الأحمر، الناشر: دار المنصـــور
 للطباعة والوراقة الرباط، تاريخ النشر: ١٩٧٢م.

ت

٩٠ تاريخ الأدب العربي، كارل بروكلمان، أشرف على الترجمة العربية: د.محمود فهمى حجازي، نشرة: الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٤١٣هــ/١٩٩٣م.

٩١ تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، شمس الدين الذهبي، تحقيق: عمر عبد السلام تدمري، نشرة: دار الكتاب العربي بيروت ١٤١٨هـ ١٩٩٨م.

_ تاريخ ابن رافع= انظر الوفيات لابن رافع.

97_ تاريخ مدينة دمشق، أبو القاسم علي بن الحسن ابن عساكر (٧١هـ)، دراسـة وتحقيق: محب الدين عمر العمروي، الطبعة الأولى ١٤١٨هـــــ/١٩٩٧م، الناشــر: دار الفكر-بيروت.

97_ تاج التراجم في من صنف من الحنفية، زين الدين أبو العدل قاسم بـن قطلوبغـا (٩٧٩هـ)، تحقيق: إبراهيم صالح، الطبعة الأولى ١٤١٢هـــــ/١٩٩٢م، دار المـأمون للتراث- دمشق.

95_ تاج العروس من جواهر القاموس، محب الدين السيد محمد مرتضى الزبيدي، دراسة وتحقيق: على شيري، الناشر دار الفكر- بيروت ١٤١٤هـــ/٩٩٤م.

90_ التاج المكلل عن جواهر مآثر الطراز الآخر والأول، صديق بــن حسن خـان (١٣٠٧هـ)، تصحيح وتعليق: د.عبد الحكيم شرف الدين، نشــرة: المطبعــة الهنديــة العربية، بومباي ١٣٨٢هــ/١٩٦٣م.

97_ تاريخ الأمم والملوك، لابــن جريـر الطــبري، دار الفكــر للطباعــة والنشــر والتوزيع، بيروت.

_ تاريخ ابن خلدون= انظر ديوان المبتدأ

_ تاريخ البريهي= انظر طبقات صلحاء اليمن

97_ تاريخ بغداد أو مدينة السلام، أبو بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي (٩٧_ تاريخ بغداد أو مدينة السلام، أبو بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي (٤٦٣هـ)، الناشر: دار الكتاب العربي بيروت، تاريخ النشر: بدون.

٩٨_ تاريخ البقاعي= إظهار العصر لأسرار أهل العصر، إبراهيم بـــن عمــر البقـاعي (٩٨هــ)، دراسة وتحقيق: د.محمد سالم العوفي، الطبعة الأولى ١٤١٤هــــ/٩٩٣م، الناشر: بدون.

99_ تاريخ جرجان، لعلي بن محمد الخطيب السهمي (ت ٢٧٤هـ)، الطبعة الرابعـــة ٤٠٧هــ/١٩٨٧م، نشرة: عالم الكتب، بيروت، لبنان.

• • • _ تاريخ حوادث الزمان وأنبائه ووفيات الأكابر والأعيان من أنبائه، شمس الدين عمد بن إبراهيم ابن الجزري (٧٣٨هـ)، تحقيق: د.عمر عبد السلام تدمري، الطبعـــة الأولى ١٤١٩هـ/١٩٩٨م، المكتبة العصرية-بيروت.

- 1.۱_ تاريخ الدولة العثمانية، يلماز أوزتونا، ترجمة: عدنان محمود سلمان، مراجعة: د.محمود الأنصاري، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ/١٩٩٠م، منشورات مؤسسة فيصل للتمويل-استانبول، تركيا ١٩٩٠م.
- 1 · ٢_ تاريخ الفلسفة اليونانية، يوسف كرم، الطبعة الرابعة، نشـــر مكتبــة النهضــة المصرية-القاهرة، تاريخ النشر: بدون.
- ١٠٤ تبصير المنتبه بتحرير المشتبه، لابن حجر العسقلاني، تحقيق: على محمد البحلوي، المكتبة العلمية-بيروت، تاريخ النشر: بدون.
- 0 · 1 _ التبصير في الدين وتمييز الفرقة الناجية عن الفرق الهالكين، أبو المظفر الإسفراييني (٢٠١هـ)، خرج أحاديثه وعلق عليه عمد زاهد الكوئري، الطبعة الأولى 1٤١٩هـ/١٩٩٩م، الناشر: المكتبة الأزهرية للتراث-القاهرة.
- 1.7 __ التبر المسبوك في الذيل على السلوك، لشمس الدين السخاوي، الناشر: مكتبـــة الكليات الأزهرية-القاهرة، تاريخ النشر: بدون.
- ١٠٧_ التبرك أنواعه وأحكامه، د. ناصر بن عبد الرحمين الجديم، الطبعة الثالثة ١٠٧هم التبرك أنواعه وأحكامه، د. ناصر بن عبد الرحمين الجديم، الطبعة الثالثة الرشد للنشر والتوزيع، الرياض.
- 1.۸_ تبيين كذب المفتري فيما نسب إلى الإمام أبي الحسن الأشعري، أبو القاسم على بن هبة الله ابن عساكر (٧١٥هـ)، تعليق: محمد زاهـد الكوئـري، الطبعـة الثانيـة ١٣٩٩هـ، الناشر: دار الفكر المعاصر-بيروت، دار الفكر-دمشق.
- 9. 1_ تحفة الأحوذي بشرح جامع الترمذي، محمد بن عبد الرحمن المباركفوري (١٣٥٣هـ)، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ/١٩٩٠م، دار الكتب العلمية-بيروت.
- 11_ تحفة السفرة إلى حضرة البررة، محيي الدين ابن العربي الحاتمي (٦٣٨هـ)، حقق وعلق عليه: محمد رياض الصالح، الناشر: دار الكتاب اللبناني، تاريخ النشر: بدون.
- 111_ التحفة اللطيفة في تاريخ المدينة الشريفة، لشمس الدين السخاوي، الطبعـة الأولى 111_ 118هـ/١٩٩٣م، دار الكتب العلمية-بيروت.

117_ تدريب الراوي في شرح تقريب النووي، لجلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكـــر السيوطي (ت ٩١١هــ)، حققه وراجع أصوله عبد الوهاب عبد اللطيف.

١١٣_ تذكرة الحفاظ، لشمس الدين الذهبي، الناشر: دائرة المعارف العثمانية-الهند.

112_ التراتيب الإدارية أو نظام الحكومية النبوية، محمد عبد الحشّي الكتابي (١٣٨٢هـ)، الناشر: دار الكتاب العربي-بيروت، تاريخ النشر: بدون.

٥١١_ تراجم مغربية من مصادر مشرقية، د. محمد بن شريفة، الطبعة الأولى ١١٥_ العالم ١٤١٧هـ ١٤١٧هـ النشر: بدون، الناشر: بدون.

117_ ترتيب المدارك وتقريب المسالك لمعرفة مذهب مالك، للقاضي عياض اليحصبي، تحقيق: عبد القادر الصحراوي، الطبعة الثانية ١٠٤٠هـــ/١٩٨٣م، نشرة وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية بالمغرب.

۱۱۷_ ترجمان الأشواق، لابن العــــربي الحـــاتمي، الناشـــر: دار صـــادر- بـــيروت، ١٤١٢هـــ/١٩٩٢م.

11٨_ التسعينية، لابن تيمية، تحقيق: د.محمد بن إبراهيم الشعلان، الطبعة الأولى 11٨_ التسعينية، لابن تيمية، تحقيق: د.محمد بن إبراهيم الشعلان، الطبعة الأولى 1٤٢٠هـ/١٩٩٩م، نشرة مكتبة المعارف للنشر والتوزيع- الرياض.

119_ التصوف الأندلسي بين الدين والسياسة، د. جمعة شيخة (ضمن مجلة دراسات أندلسية، عدد: ٢١ رمضان ١٤١٩هـ/يناير ١٩٩٩م، المطبعة المغاربية للطباعة والنشر، تونس).

17٠_ التعرف لمذهب أهل التصوف، أبو بكر محمد الكلابادي، تحقيق: محمود أمــــين النواوي، الطبعة الثالثة ١٤١٢هــ/١٩٩٢م، الناشر: المكتبة الأزهرية للتراث- القاهرة.

١٢١_ تعريف الخلف بموصول السلف، الروداني

١٢٢_ التعريفات، على بن محمد الجرجاني (١٦٦هـ)، تحقيق: إبراهيم الأبياري، الطبعة الثالثة ١٤١٧هــ/٩٩٦م، الناشر: دار الكتاب العربي- بيروت.

17٣_ التعلل برسوم الإسناد بعد انتقال أهل المترل والناد، لابن غازي، تحقيق: محمد الزاهي، الناشر: مطبوعات دار المغرب للتأليف والترجمة والنشر- الدار البيضاء، ١٣٩٩هـ/١٩٩٩م.

174_ تعيين الأواني والمكان للنصر الموعود به في آخر الزمان مستقرأ من صحيح السنة ومحكم القرآن، أحمد ابن الزبير الغرناطي (٧٠٨هـــ) ، تحقيق: د.محمد بن شريفة، الطبعة الأولى ١٤١٣هــ/١٩٩٣م، الناشر: بدون، تاريخ النشر: بدون.

170_ تفسير البحر المحيط، محمد بن يوسف أبو حيان الأندلسي (٧٤٥هـ)، تحقيـــق: محموعة من الباحثين، الطبعة الأولى ١٤١٣هــ/١٩٩٣م، نشرة دار الكتــب العلميــة- بيروت.

177_ تفسير ابن عربي، للقاشاني والمنسوب خطأ لابن العربي الحاتمي، الناشر: المكتبـــة التوفيقية- القاهرة، تاريخ النشر: بدون.

۱۲۷_ تفسير ابن عربي للقرآن حقيقته وخطره، د. محمد حسين الذهبي، توزيــــع: دار المسلم، تاريخ النشر: بدون.

١٢٨_ تفسير القرآن العظيم، عماد الدين ابن كثير، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ ١٩٨٨م، ١م، الناشر: دار الحديث- القاهرة.

_ تفسير البغوي= انظر معالم التتريل

_ تفسير الطبري= انظر جامع البيان في تأويل القرآن

١٢٩_ تفسير المنار، السيد رشيد رضا، الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٧٢م.

۱۳۰_ التفسير والمفسرون، د. محمد حسين الذهبي، الطبعة الثانية، نشـــرة: مؤسســة التاريخ العربي، دار إحياء التراث الإسلامي، تاريخ النشر: بدون.

171_ تقديس الأشخاص في الفكر الصوفي عرض وتحليل على ضوء الكتاب والسنة، د. محمد لوح، الطبعة الأولى ١٤١٦هـــ/١٩٩٦م، دار الهجرة للنشر والتوزيع- الرياض.

١٣٢_ تقييد العلم، للخطيب البغدادي، تحقيق وتعليق: يوسف العش، الطبعـــة الثانيــة ١٣٢_ ١٩٧٤م، نشرة: دار إحياء السنة النبوية.

172_ التكملة لكتاب الصلة، أبو عبد الله محمد بن عبد الله ابن الأبار القضاعي البلنسي (٦٥٨هــ)، تحقيق: د.عبد السلام الهراس، تاريخ النشر: بدون، دار المعرفـــة- الــدار البيضاء، المغرب.

1٣٥_ التكملة لوفيات النقلة، عبد العظيم بن عبد القوي المنذري (٢٥٦هـ)، تحقيق: د. بشار عواد معروف، الطبعة الثانية، مؤسسة الرسالة- بيروت، ١٤٠١هـ/١٩٨١م. ١٣٦_ تلبيس إبليس، جمال الدين عبد الرحمن ابن الجوزي البغدادي (٩٧ههـ)، إدارة الطباعة المنيرية- مصر، تاريخ النشر: بدون.

187_ تلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير، لابن حجر العسقلاني، اعتنى بـ المبع عاصم حسن بن قطب، الطبعة الأولى ١٤١٦هــ/٩٩٥م، مؤسسة قرطبة، توزيــع مكتبة الخراز- جدة.

١٣٨_ تلخيص كتاب الاستغاثة المعروف بالرد على البكري، لابن تيمية تحقيق: أبو عبد الرحمن محمد بن علي عجال، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ ١٩٩٧م، مكتبة الغرباء الأثريـة- المدينة المنورة.

1٣٩_ التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد، لابن عبد البر، تحقيق مجموع_ قمر الباحثين، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، المغرب.

12. تتريه الشريعة المرفوعة عن الأحبار الشنيعة الموضوعة، أبو الحسين علي بن محمد الكناني (٩٦٣هـ)، تحقيق: عبد الوهاب عبد اللطيف، عبد الله بن الصديق الغماري، الطبعة الثانية ١٤٠١هـ/١٩٨١م، تصوير دار الكتب العلمية - بيروت.

1 ٤١ __ تنبيه الغبي في تكفير ابن عربي، يبرها في الدين البقاعي (١٨٨هـ)، تحقيق: عبد الرحمن الوكيل، نشرة رئاسة إدارة البحوث العلمية والإفتاء- الرياض، ١٤١٥هـ.

1 ٤٢_ التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع، أبو الحسين محمد بن أحمد الملطي 1 ٤١_ التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع، أبو الحسين محمد بن أحمد الملطي ١٤١٤هـ (٣٧٧هـ)، تحقيق: يمان بن سعد الدين المياديني، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ ١٩٩٤م، الناشر: رمادي للنشر – الدمام.

127_ تهذیب التهذیب، لابن حجر العسقلاني، باعتناء: إبراهیم الزیبق، عادل مرشد، الطبعة الأولى 1131هـ/١٩٩٦م، مؤسسة الرسالة- بیروت.

٤٤ _ قذيب الكمال في أسماء الرجال، أبو الحاج يوسف المزي(٢٤٧هـ)، تحقيـــق:
 د.بشار عواد معروف، الطبعة الأولى ١٤١٨هــ/١٩٩٨م، مؤسسة الرسالة- بيروت.

0 ٤ 1 _ التوسل أنواعه وأحكامه، محمد نـاصر الدين الألباني، الطبعة الخامسة 1 ٤٠٦ هـ/١٩٨٦م، المكتب الإسلامي- بيروت.

187_ توضيح الأفكار لمعاني تنقيح الأنظار، محمد بن إسماعيل الصنعاني (١١٨٢هـــ)، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، دار الفكر _ بيروت، تاريخ النشر: بدون.

12٧_ تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد، سليمان بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله الوهاب (١٣٣٣هـ)، المكتب الإسلامي- بيروت.

ج

1 ٤٨_ الجامع المسند الصحيح من أقوال الرسول ﷺ وأفعاله وأيامه، أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، اعتنى به أبوصهيب الكرمي، بيت الأفكار الدولية للنشر- الرياض، 1 ٤١٩هــ/١٩٩٨م.

1 ٤٩ __ جامع البيان في تأويل القرآن، أبو جعفر بن جرير الطبري (٣١٠هـــ)، الطبعــــة الأولى ٢١١ هـــ/٢٩٩م، دار الكتب العلمية-بيروت.

• ١٥ __ جامع بيان العلم وفضله وما ينبغي في روايته وحمله، لابن عبد البر النمري، إدارة الطباعة المنيرية، تصوير دار الكتب العلمية-بيروت.

۱۰۱_ الجامع الصحيح= وهو سنن الترمذي، أبو عيسى محمد بن عيسى بـــن ســورة الترمذي (۱۰۲هــ)، تحقيق: أحمد محمد شاكر، محمد فؤاد عبد الباقي، كمال الحــوت، تصوير دار الكتب العلمية- بيروت، تاريخ النشر: بدون.

_ الجامع الصغير، السيوطي= انظر صحيح الجامع

٢ ٥ ١_ الجامع لسيرة شيخ الإسلام ابن تيمية (خلال سبعة قرون)، محمد عزير شمـــس، على العمران، الطبعة الأولى ٢٤٢٠هــ، دار عالم الفوائد للنشر والتوزيع، مكة المكرمة.

١٥٣_ اجتماع الجيوش الإسلامية، لابن قيم الجوزية، تحقيق: د.عواد عبد الله المعتــــق، الطبعة الثالثة ١٤١٩هـ/١٩٩٩م، مكتبة الرشد للنشر والتوزيع- الرياض.

١٥٤_ جذوة الاقتباس في ذكر من حل من الأعلام مدينة فاس، أحمد ابن القاضي المكناسي، دار المنصور للطباعة - الرباط، ١٩٧٣م.

٥٥ __ جمهرة أنساب العرب، أبو محمد ابن حزم، بمراجعة وضبط لجنة من العلماء، دار الكتب العلمية - بيروت ١٤١٨ هـ/١٩٩٨م.

10٧_ الجواهر المضية في طبقات الحنفية، أبو محمد عبد القادر بن أبي الوفاء القرشي (١٥٧هـ)، تحقيق: د.عبد الفتاح محمد الحلو، الطبعة الثالثة ١٤١٣هـ/١٩٩٣م، هجر للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان-القاهرة، مؤسسة الرسالة- بيروت.

10/_ الجواهر والدرر في ترجمة شيخ الإسلام ابن حجر، شمس الدين السخاوي، تحقيق: إبراهيم باحس عبد الجيد، الطبعة الأولى 11/٩هـ/١٩٩م، دار ابن حـــزم للطباعــة والنشر والتوزيع- بيروت.

١٥٩_ جناية التأويل الفاسد على العقيدة الإسلامية، د. محمد أحمد لوح، الطبعـة الأولى ١٥٩_ الحبر. ١٤١٨هـــ/١٩٩٧م، دار ابن عفان للنشر والتوزيع- الخبر.

7

17._ الحافظ السخاوي وجهوده في الحديث النبوي، د. بدر العماش، رسالة مقدمـــة لنيل درجة الدكتوراه، كلية الحديث الشريف والدراسات الإسلامية، بالجامعة الإســــلامية بالمدينة المنورة، مرقونة على الكمبيوتر ١٤١٨هـــ

171_ الحاوي للفتاوى، حلال الدين السيوطي، تصحيح: هيئــــة مكتــب البحــوث والدراسات، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع- بيروت، ١٤١٤هــ/١٩٩٤م.

177_ ابن حجر العسقلاني مصنفاته ودراسة في منهجه وموارده في كتابه الإصابـة، د. شاكر محمود عبد المنعم، الطبعة الأولى ١٤١٧هــ/١٩٩٧م، مؤسسة الرسالة، بيروت.

17٣_ الحجة في بيان المحجة وشرح عقيدة أهل السنة، قوام السنة أبو القاسم إسماعيل بن محمد الأصبهاني (٣٥٥هـــ)، تحقيق ودراسة: د.محمد بن ربيع المدخلي، الطبعــــة الأولى 15١هـــ/١٩٩٠م، دار الراية للنشر والتوزيع- الرياض.

175_ حسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة، حلال الدين السيوطي، وضع حواشيه: خليل المنصور، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ/١٩٩٧م، دار الكتب العلمية- بيروت، توزيع عباس أحمد الباز- مكة المكرمة.

١٦٥_ حسن المقصد في عمل المولد، للسيوطي= (ضمن الحاوي لفتاوى السيوطي).

177_ حقيقة مذهب الاتحاديين أو وحدة الوجود وبيان بطلانـــه بالــبراهين النقليــة والعقلية، لابن تيمية = ضمن مجموع الفتاوى.

وطبع بتحقيق السيد محمد رشيد رضا، عن إدارة الترجمة والتماليف، فيصل آباد، باكستان، تاريخ النشر: بدون.

17٧_ الحكم الجديرة بالإذاعة من قول النبي الله "بعثت بالسيف بين يدي الساعة" زيسن الدين عبد الرحمن ابن رجب (٩٥هـ)، بإشراف: زهير الشاويش، الطبعة الثانية الدين عبد الرحمن ابن رجب (٩٥هـ)، بإشراف: زهير الشاويش، الطبعة الثانية الدين عبد الرحمن ابن رجب (٩٨٩هـ)، بيروت.

17٨_ حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني (٣٠٠هـ)، تصوير دار الكتب العلمية- بيروت، تاريخ النشر: بدون.

خ

179_ حبر الواحد في التشريع الإسلامي وحجيته، د. أبو عبد الرحمن القاضي برهون، الطبعة الثانية 151هــ/199م، أضواء السلف- الرياض، مكتبة التراث الإسلامي- القاهرة.

14._ خبر الواحد وحجيته، د. أحمد محمود عبد الوهاب الشــنقيطي، الطبعــة الأولى ١٢٠_ خبر الناشر: مركز البحث العلمي وإحياء التراث الإسلامي بالجامعة الإســلامية-المدينة المنورة.

۱۷۱_ خزانة الأدب ولب لباب لسان العرب، عبد القادر البغدادي، الطبع___ة الثالثــة ١٧١_ مصر.

۱۷۲_ خطط الشام، محمد كرد علي، الطبعة الثالثة ٢٠٤١هـــ/١٩٨٣م، الناشر: مكتبة النورى - دمشق.

_ الخطط المقريزية= انظر المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار

١٧٣_ خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر، الحجي، الناشر: دار الكتاب الإسلامي القاهرة.

١٧٤_ رسالة ابن تيمية إلى نصر المنبحي (ضمن مجموع الفتاوى لابن تيميــة ٢/٢٥٤- ٨٠٥)

٥

١٧٥_ الدر الثمين في مناقب الشيخ محيي الدين، إبراهيم بن عبد الله البغدادي، تحقيق: د.صلاح الدين المنجد، مؤسسة التراث العربي- بيروت، ١٩٥٩م.

177_ الدر المنتخب في تاريخ مملكة حلب، أبو الفضل محمد ابن الشحنة، الناشر: دار الكتاب العربي- سورية، عالم التراث- دمشق.

١٧٧_ الدر المنثور في التفسير المأثور، حلال الدين السيوطي، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع- بيروت، ١٤١٤هـــ/١٩٩٣م.

١٧٨_ الدارس في تاريخ المدارس، عبد القادر بن محمد النعيميي (٩٧٨هـ)، أعدد فهارسه: إبراهيم شمس الدين، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ/٩٩٠م، دار الكتب العلمية- بيروت.

١٧٩_ الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة، لابن حجر العسقلاني، الناشر: بدون، تاريخ النشر: بدون، تصوير دار الكتب العلمية- بيروت.

• ١٨٠_ درء تعارض العقل والنقل، لابن تيمية، تحقيق: د.محمد رشاد سالم، الطبعة الأولى ١٨٠_ درء تعارض العقل والنقل، لابن تيمية، تحقيق: د.محمد رشاد سالم، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـــ/١٩٧٩م، نشرة جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية- الرياض.

۱۸۱_ درة الحجال في أسماء الرجال، أحمد بن محمد ابن القاضي المكناسي (١٨١ هـ)، تحقيق: محمد الأحمدي أبو النور، الناشر: دار التراث القاهرة، المكتبة العتيقة - تونس، ١٣٩٠ - ١٣٩٤هـ.

1 1 1 مراسات في الجرح والتعديل، د.محمد ضياء الرحمن الأعظمي، الطبعة الأولى ١ ١٨٥ هـــ/١٩٩٥م، مكتبة الغرباء الأثرية- المدينة المنورة.

۱۸۳_ دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة، أبو بكر أحمد بن الحسين البيهةي (۱۸۳_ دار که ۱۵۰۵)، تحقيق: د.عبد المعطي قلعجي، الطبعــة الأولى ۱۵۰۵هــ/۱۹۸۰م، دار الكتب العلمية- بيروت.

1 1 1 1 الدليل الشافي على المنهل الصافي، جمال الدين يوســف بـن تغـري بـردي (١٨٤ ــ)، تحقيق: فهيم شلتوت، مركز البحث وإحياء التراث بجامعة أم القرى، مكــة المكرمة.

1٨٥_ دول الإسلام شمس الدين الذهبي، مطبعة جمعية دائرة العثمانية، الطبعة الثانيـــة، ١٣٦٤هــ.

1 \ 1 \ 1 \ 1 الديباج المذهب في أعيان علماء المذهب، برهان الدين إبراهيم بن علمي ابن المرون اليعمري (٧٩٩هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت، تاريخ النشر: بدون.

١٨٧_ الدين الخالص، السيد محمد صديق حسن حان القنوجي (١٢٥٣هـ)، ضبطه وصححه محمد سالم هاشم، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ/١٩٩م، دارر الكتب العلميـة- بيروت، توزيع مكتبة عباس أحمد الباز- مكة المكرمة.

1 ٨٨_ ديوان ابن الفارض، عمر بن أبي الحسن بن علي بن الفارض، المكتبة الثقافيـــة- بيروت، تاريخ النشر: بدون.

۱۸۹_ ديوان ابن عربي، محيي الدين ابن العربي الحاتمي، شرحه: أحمد حســـــــن بســـج، الطبعة الأولى ٢١٦هـــ/١٩٩٦م، دار الكتب العلمية- بيروت.

۱۹۱_ ديوان عفيف الدين التلمساني، تحقيق: د.يوسف زيدان، الناشر: إدارة الكتـــب والمكتبات مصر، تاريخ النشر: بدون.

3

197_ ذكر من يعتمد قوله في الجرح والتعديل، شمس الدين الذهبي، اعتنى به عبد الفتاح أبو غدة، الطبعة الخامسة ١٤١٠هـ/١٩٩٠م، الناشر: مكتب المطبوعات الإسلامية حلب.

19٣ ـ ذيل تاريخ الإسلام، شمس الدين الذهبي تحقيق: مازن بـــاوزير، الطبعــة الأولى 19٣ ـ ديل تاريخ الإسلام، دار المغنى- الرياض.

194_ ذيل تذكرة الحفاظ، أبو المحسن الحسيني الدمشقي (٧٦٥هــــــ)، تصويــر دار الكتب العلمية- بيروت، تاريخ النشر: بدون.

190_ ذيل التقييد لمعرفة رواة السنن والمسانيد، تقي الدين محمد بن أحمد الفاسي (١٩٥هـ)، تحقيق: محمد صالح بن عبد العزيز المراد، الطبعة الأولى ١٩٥ههـ)، تحقيق: محمد البحوث العلمية وإحياء التراث الإسلامي - مكة المكرمة.

. ١٩٦_ ذيل الدرر الكامنة، لابن حجر العسقلاني، تحقيق: د.عدنان درويش، الناشـــر: معهد المخطوطات العربي- القاهرة، ١٤١٢هـ/١٩٩٦م.

۱۹۷_ ذيل طبقات الحفاظ، حلال الدين السيوطي، تصوير دار الكتب العلمية- بيروت، تاريخ النشر: بدون.

۱۹۸_ ذيل مرآة الزمان، قطب الدين موسى بن محمد البعلبكي (٧٢٦هـــ)، الطبعـة الأولى ١٣٧٤هـــ)، العثمانية، حيدر آباد، الدكن، الهند.

. ٢٠٠ الذيل على الروضتين، شهاب الدين محمد بـــن عبــد الرحمــن أبــو شــامة المقدسي، صححه: محمد زاهد الكوثري، راجعه وعني بنشره: الســـيد عــزت العطــار الحسيني، الطبعة الثانية ١٩٧٤م، دار الجيل- بيروت .

1 · ٢ __ الذيل على طبقات الحنابلة، زين الدين ابن رجب، خرج أحاديثه ووضح حواشيه أبو حازم أسامة بن حسن، أبو الزهراء حازم على بهجت، الطبعة الأولى 1 ٤١٩هــــــــــــــــــــن، أبو العلمية - بيروت، توزيع مكتبة عباس أحمد الباز - مكة المكرمة.

٢٠٢_ الذيل على العبر في خبر من عبر، ولي الدين أبو زرعة أحمد بن عبد الرحيم ابــن العراقي (٢٠٦هــ)، تحقيق: صالح مهدي عباس، الطبعة الأولى ١٤٠٩هــ ١٤٠٩هـم، مؤسسة الرسالة – بيروت.

٣٠٢_ الذيل والتكملة لكتابي الموصول والصلة، أبو عبد الله محمد ابـــن عبــد الملــك المراكشي:

*السفر السادس بتحقيق: د.إحسان عباس، الناشر: دار الثقافة- بيروت،٩٧٣ م.

*السفر الثامن بتحقيق: د. محمد بن شريفة، الناشر: أكاديمية المملكة المغربية، ١٩٧٣م.

٢٠٤_ ذيول العبر في خبر من عبر، شمس الدين الذهبي، تحقيق: أبو هاجر محمد السعيد
 بن بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية - بيروت، تاريخ النشر: بدون.

٥٠٠_ الرباطات والزوايا في تاريخ المغرب، إنجاز الجمعية المغربية للبحـــــث التـــاريخي، الطبعة الأولى ١٩٩٧م، الناشر: كلية الآداب والعلوم الإنسانية، حامعة محمد الخــــامس-الرباط.

٢٠٦_ رحلة ابن جبير، محمد بن حبير الكناني الأندلسي (٢١٤هــــــ)، الناشــر: دار الشرق العربي- بيروت.

٢٠٧_ الرحلة العياشية= (ماء الموائد)، أبو سالم العياشي، وضع فهارسه: محمد حجي، الطبعة الثانية ١٣٩٧هـــ/١٩٧٧م، طبعة بالأوفيست- الرباط.

۲۰۸_ رسائل إخوان الصفا، دار صادر- بيروت.

9.7_ رسائل العدل والتوحيد، للحسن البصري، القاضي عبد الجبار، القاسم الرسي، الشريف المرتضى، الإمام يحيى بن الحسين، دراسة وتحقيق: د.محمد عمارة، الطبعة الثانية 15.٨ هـــ/١٩٨٨، الناشر: دار الشروق- القاهرة.

• ٢١_ الرسالة، الإمام محمد بن إدريس الشافعي (٢٠٤هـ)، تحقيق وشرح: أحمد محمد شاكر، الناشر: المكتبة العلمية- بيروت، تاريخ النشر: بدون.

٢١١_ رسالة روح القدس، لابن العربي الحاتمي، تعليق: عبد الرحمن حســـن محمــود، الطبعة الأولى ١٤٠٩هــ/١٩٨٩م، الناشر: عالم الفكر- القاهرة.

٢١٢_ رسالة السجزي إلى أهل زبيد في الرد على من أنكر الحرف والصوت، أبو نصر عبيد الله بن سعيد السجزي (٤٤٤هـ)، تحقيق ودراسة: محمد باكريم باعبد الله، الطبعة الأولى ٤١٤هـ، دار الراية للنشر والتوزيع- الرياض.

٢١٣_ الرسالة القشيرية، أبو القاسم عبد الكريم القشيري، تحقيق: د.عبد الحليم محمود، محمود بن الشريف، الناشر: مطبعة حسان- القاهرة، تاريخ النشر: بدون.

٢١٤_ الرسالة المستطرفة لبيان مشهور كتب السنة المشرفة، محمد بن جعفر الكتابي، (١٣٤٥هـ)، كتب مقدمتها ووضع فهارسها: محمد المنتصر بن محمد الزمزمي الكتابي، الطبعة الخامسة ١٤١٤هـ/٩٩٣م، الناشر: دار البشائر الإسلامية- بيروت.

٢١٥_ رسائل ابن العربي، محيي الدين ابن العربي، دار إحياء التراث العربي- بيروت.
 ٢١٦_ الرد الأقوم على فصوص الحكم، لابن تيمية، ضمن مجموع الفتاوى ٣٦٢/٢-٤٥.

٢١٧_ رد الإمام الدارمي عثمان بن سعيد على بشر المريسي العنيد، ضمن عقائد السلف، تحقيق: د.علي سامي النشار، د.عمار الطالبي، الناشير: منشأة المعارف- الإسكندرية، ١٩٧١م.

_ الرد على البكري، لابن تيمية= انظر تلخيص كتاب الاستغاثة.

٢١٨_ الرد على الجهمية، عثمان أبو سعيد الدارمي (٢٨٠هـــ)، (ضمن عقائد السلف).

٢١٩_ الرد الوافر على من زعم أن من سمى ابن تيمية شيخ الإسلام كافر، محمد بن أبي بكر ابن ناصر الدين الدمشقي (٢٤٨هـ)، تحقيق: زهير الشاويش، الطبعة الثالثة بكر ابن ناصر الدين المكتب الإسلامي-بيروت.

. ٢٢ _ رفع الإصر عن قضاة مصر، لابن حجر العسقلاني، تحقيق: د.علي محمد عمر، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ/ ١٩٩٨م، الناشر: مكتبة الخانجي- القاهرة.

٢٢١_ الروضتين في أخبار الدولتين، شهاب الدين محمد بن عبد الرحمن المقدسي، دار الحيل- بيروت.

٢٢٢_ روضة الطالبين، أبو زكريا محيي الدين يجيى بن شرف النـــووي (٦٧٦هـــ)، المكتب الإسلامي- دمشق.

٢٢٣_ الروض الأغن في معرفة المؤلفين باليمن ومصنفاقم في كل فن، عبد الملك بن المحد ابن قاسم، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ، الناشر: بدون.

٢٢٤_ الروض الأنف في تفسير السيرة النبوية لابن هشام، عبد الرحمن بـن عبد الله السهيلي (٨١٥هـ)، تعليق: طه عبد الرؤوف سعد، الناشر: مكتبة الكليات الأزهريـة-القاهرة، مؤسسة مختار للطباعة والنشر والتوزيع- القاهرة.

٢٢٥_ الروض الباسم في الذب عن سنة أبي القاسم على ، محمد بن إبراهيم بن الوزير (٢٢٥هـ)، اعتنى به: على بن محمد العمران، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ، دار عالم الفوائد- مكة المكرمة.

٢٢٦_ الروض المعطار في خبر الأقطار، محمد عبد المنعم الحميري، تحقيق: د.إحسان عباس، الطبعة الثانية ١٩٨٤م، مكتبة لبنان- بيروت.

٢٢٧_ ابن سبعين وفلسفته الصوفية، د. أبو الوفاء التفتازاني، دار الكتـــاب اللبنـاني- بيروت، ١٩٧٣م.

٢٢٨_ سؤالات مسعود بن علي السجزي مع أسئلة البغداديين عن أحوال الرواة، أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم (٥٠٥هـ)، دراسة وتحقيق: د.موفق عبد القادر بن عبد الله، الطبعة الأولى ٤٠٨ هـ/١٩٨٨م، دار الغرب الإسلامي- بيروت.

٢٢٩_ سبل السلام شرح بلوغ المرام، محمد بن إسماعيل الصنعاني، تحقيق: حازم علي علم ٢٢٩ سبل الناشر: مكتبة نزار مصطفى الباز، ١٤١٥هــ/١٩٩٥م.

. ٢٣٠ السحب الوابلة على ضرائح الحنابلة، محمد بن عبد الله ابن حميد النجدي (٢٣٠هـ)، تحقيق: بكر بن عبد الله أبو زيد، د.عبد الرحمن بن سلمان العثيمين، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ/١٩٩٩م، مؤسسة الرسالة - بيروت.

٢٣١_ سلسلة الأحاديث الصحيحة وشيء من فقهها وفوائدها، محمد نــــاصر الديــن الألباني، مكتبة المعارف للنشر والتوزيع- الرياض، ١٤١٥هـــ/١٩٩٥م.

٢٣٢_ سلسلة الضعيفة والموضوعة وأثرها السيئ على الأمة، محمد ناصر الدين الألباني، مكتبة المعارف للنشر والتوزيع- الرياض، ١٤١٢هـــ/١٩٩٢م.

٢٣٣_ سلوة الأنفاس في أعلام فاس، محمد بن جعفر الكتابي، طبعة حجرية قديمة في ثلاثة مجلدات.

٢٣٤_ السلوك في طبقات العلماء والملوك، أبو عبد الله بهاء الدين محمد بـــن يوسف الجندي السكسكي، تحقيق: محمــد بـن علـي الأكـوع الحـوالي، الطبعـة الأولى ١٤١٤هــ/١٩٩٩م، مكتبة الإرشاد- صنعاء، اليمن.

٥٣٥_ السنة، أبو بكر أحمد بن عمرو ابن أبي عاصم (٢٨٧هـــ)، حققه وحرج أحاديثه: د.باسم بن فيصل الجوابرة، الطبعة الأولى ١٤١٩هــ/٩٩٨م، دار الصميعــي للنشر والتوزيع- الرياض.

٢٣٦_ السنة، أبو بكر أحمد بن محمد الخلال (٣١١هـ)، دراسة وتحقيـــق: د.عطيــة الزهراني، الطبعة الثانية ٥١٤١هــ/١٩٩٤م، دار الراية للنشر والتوزيع- الرياض.

٢٣٧_ سنن أبي داود، سليمان بن الأشعت أبو داود السحستاني (٢٧٥هـ)، إعـــداد وتعليق: عزت عبيد الدعاس، دار الحديث- حمص، سورية، تاريخ النشر: بدون.

٢٣٨_ سنن ابن ماجه، أبو عبد الله محمد بن يزيد ابن ماجه القزويني (٢٧٥هـ)، تحقيق وترقيم: محمد فؤاد عبد الباقي، تصوير دار الكتب العلمية- بيروت.

_ سنن الترمذي= انظر الجامع

٢٣٩_ سنن الدارمي، أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي، تحقيق: د.مصطفى ديب البغا، الطبعة الثانية ١٤١٧هــ/١٩٩٦م، دار القلم- دمشق.

. ٢٤٠ السنن الكبرى، أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٥٨هـ)، فهرس أحاديث. د. يوسف المرعشلي، دار المعرفة- بيروت، ١٤١٣هـ/١٩٩٦م.

٢٤١_ سير أعلام النبلاء، شمس الدين الذهبي، تحقيق: د.بشار عواد معروف، وشعيب الأرنؤوط وآخرون، الطبعة السادسة ١٤٠٩هــ/١٩٨٩م، مؤسسة الرسالة- بيروت.

ش

٢٤٢_ شجرة النور الزكية في طبقات المالكية، محمد بن محمد مخلــوف، دار الفكــر- بيروت.

٢٤٣_ شذرات الذهب في أخبار من ذهب، أبو الفلاح عبد الحي ابن العماد الحنبلــــي (١٠٨٩هـــ)، دار إحياء التراث العربي- بيروت.

٢٤٤_ شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة من الكتاب والسنة وإجماع الصحابـــة والتابعين من بعدهم، أبو القاسم هبة الله ابن الحسن اللالكائي (٢١٨هــــ)، تحقيــق: د.أحمد سعد حمدان الغامدي، الطبعة الرابعة ٢١٦هــــ/٩٩٩م، دار طيبــة للنشــر والتوزيع- الرياض.

٥٤٠_ شرح الأصول الخمسة، القاضي عبد الجبار بن أحمد، تحقيق: د.عبد الكريم عثمان، الطبعة الثالثة ١٤١٦هـ/١٩٩٦م، مكتبة وهبة القاهرة.

7٤٦_ شرح تنقيح الفصول في اختصار المحصول في الأصول، شهاب الدين أحمد بـــن إدريس القرافي (٦٨٤هـ)، تحقيـــق: طـه عبـد الـرؤوف سـعد، الطبعـة الأولى ١٣٩٣هـ/١٩٧٩م، الناشر: مكتبة الكليات الأزهرية- القاهرة، دار الفكــر للطباعـة. والنشر والتوزيع- بيروت.

٢٤٧_ شرح العقيدة الطحاوية، على بن على ابن أبي العز الدمشقى (٩٩٧هـ)، حققه وعلق عليه وخرج أحاديثه: د.عبد الله بن عبد المحسن التركي، شعيب الأرنؤوط، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ ١٤٠٨م، مؤسسة الرسالة- بيروت.

٢٤٨_ شرح السنة، أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي (١٦هه)، تحقيق: علي محمد عوض، عادل أحمد عبد الموجود، الطبعة الأولى ١٤١٢هـــــــ/١٩٩٢م، دار الكتب العليمة بيروت.

٢٤٩_ شرح الصدر في السؤال عن أول هذا الأمر، منصور بن عبد العزيز السماري، الطبعة الأولى ٢٤٦هـ/٩٩٥م، دار العاصمة- الرياض.

. ٢٥٠ شرح فصوص الحكم، عبد الرزاق القاشاني، الطبعة الثالثة ١٤٠٧هـــ/١٩٨٧م، مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده- مصر.

٢٥١_ شرح القصيدة النونية المسماة الكافية الشافية في الانتصار للفرقة الناجية، د.محمد خليل هراس، الطبعة الثانية ١٤١٥هـ/٩٩٥م، دار الكتب العلمية- بيروت.

٢٥٢_ شرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري، عبد الله محمد الغنيمان، الطبعة الأولى ٥٠٥ هـ، توزيع: مكتبة الدار- المدينة المنورة.

٢٥٣_ شرح كلمات الصوفية والرد على ابن تيمية من كلام الشيخ الأكبر محيي الدين ابن العربي، محمود محمد غراب، الطبعة الثانية ١٤١٣هـــ/١٩٩٣م، الناشر: بدون.

٢٥٤_ شرح الكوكب المنير المسمى بمختصر التحرير أو المختبر المبتكر شرح المختصر في أصول الفقه، محمد بن أحمد الفتوحي ابن النجار (٩٧٢هـ)، تحقيق: د. محمد الزحيلي، د. نزيه حماد، الطبعة الثالثة ١٤١٣هـ، معهد البحوث العلمية وإحياء التراث الإسلامي بجامعة أم القرى، مكة المكرمة.

٥٥٠_ شرح الشفا للقاضي عياض، الملا على القاري، دار الكتب العلمية- بيروت، توزيع: دار عباس أحمد الباز- مكة المكرمة.

٢٥٦_ شرح العقيدة الواسطية، محمد بن صالح العثيمين، خرج أحاديثه: سعد بن فــواز الصميل، الطبعة الثانية ١٤١هـ، دار ابن الجوزي للنشر والتوزيع- الدمام.

٢٥٧_ شرح مختصر الروضة، نجم الدين سليمان بن عبد القوي الطوفي (٢١٦هـــ)، تحقيق: د.عبد الله بن عبد المحسن التركي، الطبعة الثانية ١٤١٩هــ/ ١٩٩٨م، توزيــع: وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد- الرياض.

۲۰۸_ شرح مشكلات الفتوحات المكية، عبد الكريم الجيلي، تحقيق د. يوسف زيدان، الطبعة الأولى ١٤١٢هــ/١٩٩٢م، دار سعاد صباح- الكويت.

٩٥٧ _ شرح معاني الآثار، أبو جعفر أحمد بن محمد الطحاوي (٣٢١هـ)، تحقيق: محمد زهري النجار، محمد سيد جاد الحق، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ/١٩٩٤م، عالم الكتـب- بيروت.

. ٢٦٠ شرح المقاصد، مسعود بن عمر سعد الدين التفتازاني (٧٩٣هـ)، تحقيق د. عبد الرحمن عميرة، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ/١٩٨٩م، نشرة عالم الكتب، بيروت لبنان.

٢٦١_ شرح مقامات حلال الدين السيوطي، تحقيق: سمير محمود الدروبي، الطبعة الأولى 17٦_ شرح مقامات جلال الدين السيوطي، تحقيق: سمير محمود الدروبي، الطبعة الأولى 17٠٩_

٢٦٢_ شرف أصحاب الحديث، أبو بكر الخطيب البغدادي، تحقيق: د.محمد سعيد خطيب أوغلى، منشورات كلية الإلهيات، جامعة آنقرة، ١٩٧١م.

٢٦٣_ شفاء السائل في تمذيب المسائل، ابن حلدون، تحقيق: د.محمد مطيع الحافظ، الطبعة الثانية ١٤١٧هـ / ١٩٩٧م، دار الفكر المعاصر - بيروت، دار الفكر - دمشق.

٢٦٤_ الشفا في حقوق المصطفى، للقاضي عياض، مطبوع مع شرح الشفا للملا علي القاري.

٢٦٥_ شعب الإيمان، أبو بكر أحمد البيهقي (٨٥٤هـ)، تحقيق: أبو هاجر محمد السعيد بن بسيوني زغلول، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ/١٩٩٠م، توزيع: مكتبة عباس أحمد البلز مكة المكرمة.

ص

٢٦٦_ صبح الأعشى في صناعة الإنشا، أحمد بن علي القلقشندي (٨٢١هـ)، المؤسسة المصرية العامة للتأليف والترجمة والطباعة والنشر، ١٣٨٣هـــ/١٩٦٣م.

_ صحيح ابن حبان= انظر الإحسان.

٢٦٧_ صحيح ابن خزيمة، أبو بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة (٣١١هـ)، تحقيق: د. محمد مصطفى الأعظمي، الطبعة الثانية ٢١٤١هـ/٩٩٢م، المكتـــب الإســـلامي- بيروت.

_ صحيح البخاري= انظر الجامع المسند الصحيح

٢٦٨_ صحيح الجامع الصغير وزياداته، محمد ناصر الدين الألباني، الطبعة الثالثة 17٨٨ م. ١٨٨ م. المكتب الإسلامي- بيروت.

٢٦٩_ صحيح سنن ابين ماجيه، محمد نياصر الدين الألبياني، الطبعة الأولى ١٤١٧_ صحيح سنن ابين، العارف للنشر والتوزيع- الرياض.

. ٢٧٠ صحيح مسلم، مسلم بن الحجاج النيسابوري (٢٦١هـ)، مطبوع مع شـرح النووي= انظر شرح صحيح مسلم للنووي.

٢٧١_ الصلة بين التصوف والتشيع، د. كامل مصطفى الشيبي، الطبعة الثالثــة ١٩٨٢م، دار الأندلس للطباعة والنشر والتوزيع- بيروت.

٢٧٢_ الصمت وحفظ اللسان، أبو بكر عبد الله بن محمد ابن أبي الدنيا (٢٨١هـ)، تحقيق وتعليق: د. محمد أحمد عاشور، الطبعة الثانية ٢٠٨هـ/١٩٨٨م، دار الاعتصام-القاهرة.

٣٧٣_ الصوارم الحداد القاطعة لعلائق أرباب الاتحاد، محمد على الشـــوكاني، تحقيــق و تخريج محمد صبيحي حسن الحلاق، الطبعة الأولى ١٤١١هــ/١٩٩٠م، دار الهجــرة-صنعاء.

٢٧٤_ الصوفية والفقهاء في اليمن، عبد الله محمد الحبشي، ١٣٩٦هـــ/١٩٧٦م، تـــلريخ النشر: بدون.

٢٧٥_ صون المنطق والكلام عن فن المنطق والكلام، حلال الدين السيوطي، تعليق: د.على سامي النشار، تصوير دار الكتب العلمية- بيروت.

ض

7٧٦_ الضوء اللامع لأهل القرن التاسع، شمــس الديــن الســخاوي، الطبعــة الأولى 1٤١٢هــ/١٩٩٦م، دار الجيل- بيروت.

ط

٢٧٧_ طبقات الأولياء، سراج الدين عمر بن علي ابن الملقن (٨٠٤هـ)، تحقيق: نـور الدين شريبة، الطبعة الثانية ٥١٤١هـ/١٩٩م، الناشر: مكتبة الخانجي- القاهرة.

٢٧٨_ طبقات صلحاء اليمن، عبد الوهاب بن عبد الرحمن البريهي السكسكي اليمين، تحقيق: عبد الله محمد الحبشي، الطبعة الثانية ١٤١٤هــــ/١٩٩٤م، نشرة: مكتبة الإرشاد-صنعاء.

٢٧٩_ الطالع السعيد الجامع أسماء نجباء الصعيد، كمال الدين حعفر بن تعلب الأدفوي (٢٧٨هـ)، تحقيق: سعد محمد حسن، الدار المصرية للتأليف والترجمة، ١٩٦٦م.

• ٢٩٠_ الطبقات السنية في تراجم الحنفية، تقي الدين بن عبد القادر التميمـــي الغــزي (٢٠٠هــ) تحقيق: د.عبد الفتاح محمد الحلو، الطبعة الأولى ١٤٠٣هــ/١٩٨٣م، دار الرفاعي للنشر والطباعة والتوزيع- الرياض.

۲۹۱_ طبقات الشافعية الكبرى، تاج الدين عبد الوهاب بن علي السبكي (۷۷۱هـــ)، تحقيق: د.عبد الفتاح محمد الحلو، د.محمود محمد الطناحي، دار إحياء الكتب العـــربي- القاهرة، تاريخ النشر: بدون.

٢٩٢_ طبقات الشافعية، عبد الرحيم جمال الدين الإسنوي (٧٧٢هـ)، تحقيق: كملل يوسف الحوت، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ/١٩٨٩م، دار الكتب العلمية- بيروت.

٢٩٣_ طبقات الشافعية، أبو بكر ابن هداية الله الحسيني (١٠١٤هـ)، حققه وعلق عليه: عادل نويهض، الطبعة الثالثة ٢٠٤١هـ ١٤٠١م، منشورات دار الآفاق الجديدة بيروت.

۲۹۶_ طبقات الشافعية، أبو بكر أحمد بن محمد ابن قاضي شهبة (۱۰۸هـ)، اعتــــن بتصحيحه: د.عبد العليم خان، الطبعة الأولى ۲۰۷هـــ/۱۹۸۷م، عــالم الكتـــب- بيروت.

٥٩٥_ طبقات الصوفية، أبو عبد الرحمن السلمي (٢١٤هـ)، تحقيق: نور الدين شريبة، الطبعة الثالثة ٨١٤١هـ/١٩٩م، مكتبة الخانجي- القاهرة.

۲۹٦_ الطبقات الكبرى، محمد بن سعد (۲۳۰هـ)، تقديم: د.إحسان عباس، دار صادر- بيروت، تاريخ النشر: بدون.

٢٩٧_ الطبقات الكبرى، عبد الوهاب الشعراني، المكتبة التوفيقية- القـــاهرة، تــاريخ النشر: بدون.

۲۹۸_ طبقات المفسرين، شمس الدين محمد بن علي الداوودي (۹٤٥هـــــ)، الطبعــة الأولى ١٤٠٣هـــــا)، العلمية- بيروت.

۲۹۹_ طرح التثريب في شرح التقريب، زين الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقي (۲۹۹_ طرح التثريب في شرح التقريب، زين الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقب، مؤسسة (۸۰۶هـ)، دار إحياء التراث العربي- بيروت، مؤسسة التاريخ العربي- بيروت، ۱۶۱۳هـ/۱۹۹۲م.

٣٠٠_ طريق الرمز عند محيي الدين ابن عربي في ديوان ترجمان الأشواق، د.زكي نجيب محمود (ضمن الكتاب التذكاري، محيي الدين بن عربي في الذكرى المئوية الثامنة لميلاده ١٦٥-١٢٤٠م).

ظ

٣٠١_ ظلال الجنة في تخريج السنة، محمد ناصر الدين الألباني، الطبعة الثالثة الثالثة 1 ١٤١٣ هـــ ١٩٩٣م، المكتب الإسلامي - بيروت.

ع

٣٠٢_ ابن عربي حياته ومذهبه، أسين بلاثيوس، ترجمه عن الإسبانية: د.عبد الرحمن بدوي، مكتبة الأنجلو مصرية- القاهرة، ١٩٦٥م.

٣٠٣_ ابن عربي الرجل والمذهب، د.محمد الشرقاوي (ضمن حوليات كلية دار العلوم، جامعة القاهرة، العدد التاسع، عام ١٩٧٩/١٩٧٨).

٣٠٤_ ابن عربي في دراساتي، د. أبو العلا عفيفي (ضمن الكتاب التذكاري، محيي الدين بن عربي في الذكرى المئوية الثامنة لميلاده ١١٦٥-١٢٤٠م)

٥٠٥_ ابن عربي ومولد لغة جديدة، د.سعاد حكيم، الطبعسة الأولى ٢٠٥_ ابن عربي ومولد لغة جديدة، د.سعاد حكيم، الطبعسة الأولى ١٤١١هـــ/١٩٩١م، دندرة للطباعة والنشر- بيروت.

٣٠٦_ العبر في خبر من عبر، شمس الدين الذهبي، تحقيق: أبو هاجر محمد الســعيد بــن بسيوني زعلول، دار الكتب العلمية- بيروت.

٣٠٧_ عصر سلاطين المماليك ونتاجه العلمي والأدبي، محمــود رزق ســليم، مكتبــة الآداب- مصر، ١٣٧٤هــ/ ١٩٥٥م.

٣٠٨_ العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين، تقي الدين محمد بن أحمد التقيي الفاسي المسين (٣٠٨هـ)، تحقيق محمد حامد الفقي، وفؤاد السيد، الطبعة الثانية الحسني (١٤٠٦هـ)، مؤسسة الرسالة بيروت.

٣٠٩_ العقد المذهب في طبقات حملة المذهب، سراج الدين عمر بن علي الأندلسي التكروري ابن الملقن (٨٠٤هـ)، حققه وعلق عليه: أيمن نصر الأزهري، سيد مــهي، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ/١٩٩٩م، دار الكتب العلمية - بيروت.

. ٣١_ العقود الدرية من مناقب شيخ الإسلام ابن تيمية، محمد بن أحمد ابن عبد الهادي، تحقيق: محمد حامد الفقى، مكتبة المؤيد- الرياض.

٣١١_ العقود اللؤلؤية في تاريخ الدولة الرسولية، علي بن الحسن الخزرجي، مكتبة الإرشاد- صنعاء.

٣١٢_ عقيدة ختم النبوة بالنبوة المحمدية، د. أحمـــد ســعد حمــدان، الطبعــة الأولى ٥٠٤ هـــ/١٩٥٥م، دار طيبة- الرياض.

٣١٣_ عقيدة السلف وأصحاب الحديث أو الرسالة في اعتقاد أهل السنة وأصحاب الحديث والأئمة، إسماعيل بن عبد الرحمن الصابوني (٤٤٩هـ)، دراسة وتحقيق: د.ناصر بن عبد الرحمن الطبعة الأولى ١٤١٥هـ/ دار العاصمة- الرياض.

٣١٤_ العقيدة النظامية في الأركان الإسلامية، أبو المعالي عبد الملك بن عبد الله الجويسي (٢١٤هـــ) رواية أبي حامد الغزالي عنه، تحقيق وتعلق: محمد زاهد الكوئـــري، المكتبــة الأزهرية للتراث- القاهرة، ١٤١٢هـــ/١٩٩٢م.

٥ ٣١_ علم التاريخ عند المسلمين، فرانز روزنثال، ترجمة: د. صالح أحمد العلي، مراجعة: محمد توفيق حسين، مكتبة المثنى- بغداد، مؤسسة فرانكلين للطباعة والنشر- بغداد، 197٣م.

٣١٦_ العلم الشامخ في إيثار الحق على الآباء والمشايخ، صالح بـــن مــهدي المقبلــي (٢١٨هــ)، الطبعة الثانية ١٤٠٥هـــــ/١٩٨٥م، دار الحديــث للطباعــة والنشــر والتوزيع- بيروت.

٣١٧_ العلو للعلي الغفار في صحيح الأخبار وسقيمها، شمس الدين الذهبي، قدم له وصححه عبد الرحمن محمد عثمان، الطبعة الثانية ١٣٨٨هـــ/١٩٦٨م، الناشر: المكتبـــة السلفية- المدينة المنورة.

٣١٨_ عمل اليوم والليلة سلوك النبي على مع ربه على ومعاشرته مع العباد، أحمد بن عمد الدينوري ابن السني (٣٦٤هـ)، حققه وخرج أحاديثه: عبد الرحمن كوثر البرني، دار القبلة للثقافة الإسلامية- جدة، مؤسسة علوم القرآن- بيروت.

3

٣١٩_ عنوان الدراية فيمن عرف من العلماء في المائة السابعة ببحاية، أبو العباس أحمد بن أحمد الغبريني (١٩٧٩هـ)، تحقيق: عادل نويهض، الطبعة الثانية ١٩٧٩م، منشورات دار الآفاق الجديدة - بيروت.

٣٢١_ عون المعبود شرح سنن أبي داود، شمس الحق العظيم آبادي، تحقيق: عبد الرحمين محمد عثمان، الطبعة الثالثة ١٣٩٩هـ/١٩٧٩م، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيـــع- بيروت.

٣٢٢_ عيون الأنباء في طبقات الأطباء، أبو العباس أحمد بن القاسم ابن أبي أصيبغة، تحقيق: د. نزار رضا، منشورات دار مكتبة الحياة - بيروت.

غ

٣٢٥_ غريب الحديث، أبو عبيد القاسم بن سلام الهروي (٢٢٤هـ)، الطبعـــة الأولى ١٣٨٥هـ/١٩٩٤م، دائرة المعارف العثمانية بحيدر آباد الدكن، الهند.

٣٢٦_ الغنية ((فهرست شيوخ القاضي عياض))، أبو الفضل القاضي عياض، تحقيـــــق: محمد عبد الكريم، الدار العربية للكتاب- ليبيا، تونس، ١٣٩٨هـــ/١٩٧٨م.

٣٢٧_ الغيث الهامع شرح جمع الجوامع، ولي الدين أبو زرعة أحمد العراقي (٨٠٦هـ)، تحقيق: مكتبة قرطبة للبحث العلمي، مؤسسة قرطبة- القاهرة، ٢٢٠٠هـ/٢٠٠٠م.

ف

 ٣٢٩_ الفتاش على القشاش، للسيوطى، (ضمن شرح مقامات السيوطي)

. ٣٣٠ الفتاوى الكبرى، لابن تيمية، تحقيق وتعليق: محمد عبد القادر عطا، مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، توزيع: مكتبة عباس أحمد الباز.

٣٣١_ فتح الباري بشرح صحيح البخاري، لابن حجر العسقلاني، ترقيم: محمد فـــؤاد عبد الباقي، تصحيح وتحقيق: محب الدين الخطيب، الطبعة الثانية ١٤٠٩هــــ/١٩٨٨م، دار الريان للتراث القاهرة.

٣٣٢_ فتح الجحيد شرح كتاب التوحيد، عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ، تحقيق: محمد حامد الفقي، راجعه وعلق عليه: عبد العزيز بن عبد الله بن باز، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، ١٤١٢هـ/١٩٩٢م.

٣٣٣_ فتح المغيث شرح ألفية العراقي في الحديث، السخاوي، تحقيق عبد الرحمن عثمان، الطبعة الثانية ١٣٨٨هـ/٩٦٩م نشرة: المكتبة السلفية، المدينة المنورة.

٣٣٤_ فتح الوهاب بتخريج أحاديث الشهاب، أحمد بن محمد الصديق الغماري، تحقيق: حمدي عبد الجيد السلفي، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ/١٩٨٩م، عالم الكتب، مكتبة النهضة العربية.

٣٣٥_ الفتوحات المكية في معرفة الأسرار المالكية والملكية، محيي الدين محمد بن علي بن العربي الحاتمي (٦٣٨هـــ):

* نشرة: بولاق- مصر، تصوير: دار صادر- بيروت.

٣٣٦_ الفتوى الحموية الكبرى، لابن تيمية، دراسة وتحقيق: حمد بـــن عبـــد المحســن التويجري، الطبعة الأولى ١٤١٩هــ/١٩٩٨م، دار الصميعي للنشر والتوزيع- الرياض.

٣٣٧_ فتوى في ابن العربي الحاتمي، طورخان (ضمن مجموعة الرسائل الكمالية).

٣٣٨_ فرحة الأنفس، ابن غالب (ضمن مجلة معهد المخطوطات العربية، عدد: الأول، عام ١٣٧٥هـ/١٩٥٥م).

٣٣٩_ الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان، لابن تيمية، تحقيق: د.عبد الرحمن بن عبد الكريم اليحيى، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ، دار طويق للنشر والتوزيع- الرياض.

٣٤١_ الفرق بين الفرق وبيان الفرقة الناجية منهم، عبد القاهر ببن طاهر البغدادي، (٣٤١هـ) دار الجيل- بيروت، ١٤٠٨هـ ١٩٨٧م.

٣٤٢_ الفصل في الملل والأهواء والنحل، أبو محمد علي بن أحمد ابن حزم (٥٦هـ)، وضح حواشيه: أحمد شمس الدين، الطبعـة الأولى ٤١٦هـــ/٩٩٦م، دار الكتـب العلمية- بيروت، توزيع مكتبة عباس أحمد الباز- مكة المكرمة.

٣٤٣_ فصوص الحكم= انظر شرح فصوص الحكم للقاشاني

٣٤٤_ أبو الفضل القاضي عياض السبتي (ثبت بيبليوغرافي) د.حسن الوراكلي، الناشر: دار الغرب الإسلامي- بيروت، ١٩٩٤م.

٣٤٥_ الفكر الصوفي في ضوء الكتاب والسنة، عبد الرحمن عبد الخالق، الطبعة الخامسة 1518_ 184 هــ/ ١٩٩٤م، دار الحرمين للطباعة- القاهرة.

٣٤٦_ فلسفة التأويل: دراسة في تأويل القرآن عند محيي الدين بن عربي، د. نصر حلمد أبو زيد، الطبعة الرابعة ١٩٩٨م، الناشر: المكتب الثقافي العربي- بيروت.

٣٤٧_ الفناء والحب الإلهي عند ابن عربي، د. أحمد محمود الجزار، الناشر: مكتبة نمضة الشرق- القاهرة، ١٩٩٠م.

_ فهرس ابن غازي= انظر التعلل برسوم الإسناد

٣٤٩_ الفهرست، أبو الفرج محمد بن أبي يعقوب ابن الندم (٣٨٠هـ)، علـق عليـه وقدم له: د.يوسف علي الطويل، وضع فهارسه: أحمد شمــس الديـن، الطبعـة الأولى ١٤١٦هـ/١٩٩٩م، دار الكتب العلمية- بيروت.

. ٣٥_ فهرست مصنفات ابن العربي، لابن العربي الحاتمي (ضمن الذخائر الشرقية لكوركيس عواد نشرة دار الغرب الإسلامي- بيروت)

٣٥٢_ فهرس الفهارس ومعجم المعاجم والمشيخات والمسلسلات، عبد الحي بن عبدد الكبير الكتاني، باعتناء د.إحسان عباس، الطبعة الثانية ٢٠٤١هـــ/١٩٨٢م، دار الغرب الإسلامي- بيروت.

٣٥٣_ فوات الوفيات والذيل عليها، محمد بن شاكر الكتبي (٧٦٤هـــ)، تحقيق: د.إحسان عباس، دار صادر- بيروت.

٣٥٤_ في التصوف الإسلامي وتاريخه، رينولد ألن نيكولسون، نقلها إلى العربي وعلـــق عليها: د.أبو العلا عفيفي، لجنة التأليف والترجمة والنشر، تاريخ النشر: بدون.

٥٥٥_ فيض القدير شرح الجامع الصغير، محمد عبد الرؤوف المناوي، صححه: أحمد عبد السلام، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ/١٩٩٢م، دار الكتب العلمية - بيروت.

ق

٣٥٦_ قاعدة جليلة في التوسل والوسيلة، لابن تيمية، تحقيق: د.ربيع بن هادي المدخلي، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ ١٤٠٩م، مكتبة لينة للنشر والعوزيع- دمنهور، مصر.

٣٥٧_ قاعدة في الجرح والتعديل، تاج الدين السبكي، اعتنى بها: عبد الفتاح أبو غدة، الطبعة الخامسة ١٤١٠هـ/١٩٩٠م، مكتب المطبوعات الإسلامية- حلب.

٣٥٨_ القاموس المحيط، مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي (١١٨هـ)، تحقيـق: مكتب التحقيق بمؤسسة الرسالة، الطبعة الثانية ١٤٠٧هــ/١٩٨٧م، مؤسسة الرسالة- بيروت.

907_قانون التأويل، أبو بكر محمد بن عبد الله ابن العربي المعافري (٤٣هـ)، دراسة وتحقيق: د.محمد السليماني، الطبعة الأولى ٢٠٦هــــ/١٩٨٦م، دار القبلــة للثقافــة الإسلامية- حدة، مؤسسة علوم القرآن- بيروت.

.٣٦٠ القبس الحاوي لغرر ضوء السخاوي، زين الدين عمر بن أحمد ابن الشماع الحلبي (٣٦٠هـ)، تحقيق: حسن إسماعيل مروة، خلدون حسن مروة، خرج أحاديثه: محمود الأرناؤوط، الطبعة الأولى ١٩٩٨م، دار صادر - بيروت.

٣٦١_ القرامطة، محمود شاكر، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـــ/١٩٧٩م، المكتب الإسلامي-بيروت.

٣٦٢_ قرة العيون بأخبار اليمن الميمون، عبد الرحمن ابن الديبع (٩٤٤هـ)، تحقيـــــق: محمد بن على الأكوع الحوالي.

٣٦٣_ القضاء والقدر في ضوء الكتاب والسنة ومذاهب الناس فيه، د.عبد الرحمن بـــن صالح المحمود، الطبعة الثانية ١٤١٨هـ/٩٩٨م، دار الوطن- الرياض.

٣٦٤_ القضاء والقدر في الإسلام، د. فاروق الدسوقي، مكتبة ابن تيمية- القاهرة، دار الدعوة للطبع والنشر والتوزيع- الإسكندرية.

٣٦٥_ قطر الولي على حديث الولي، للشوكاني، تحقيق: د.إبراهيم هلال، دار الكتبب الحديثة - القاهرة.

٣٦٦_ القول المفيد على كتاب التوحيد، محمد بن صالح العثيمين، اعتنى به: د. حالد بن على المشيقح، د. سليمان أبا الخيل، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ، دار العاصمة- الرياض.

زی

٣٦٧_ الكامل في التاريخ، عز الدين علي بن محمد ابن الأثير (٣٦٠هـ)، تحقيق: د.عمر بن عبد السلام تدمري، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ/٩٩ م، الناشر: دار الكتاب العربي، توزيع: مكتبة الرشد- الرياض.

٣٦٨_ الكاوي في تاريخ السخاوي، للسيوطى (ضمن شرح مقامات السيوطي).

٣٦٩_ كتاب إخبار العلماء بأخبار الحكماء، جمال الدين علي بن يوســـف القفطــي (٣٦٩هــ)، مكتبة المتنبي، القاهرة، تاريخ النشر: بدون.

٣٧٠_ كتاب أصول الدين، أبو منصور عبد القاهر بن طاهر البغددادي (٢٦٩هـ)، الطبعة الثالثة ٢٠١هـ/١٩٨١م، تصوير دار الكتب العلمية، عدن الطبعة الأولى في استانبول ١٤٢٦هـ/١٩٨١م.

٣٧١_ كتاب الإرشاد إلى قواطع الأدلة في الاعتقاد، إمام الحرمين الجويني (٤٧٨هـــ)، تحقيق: د.محمد يوسف موسى، على عبد المنعم عبد الحميد، تريخ النشر: ١٣٦٩هــ/١٩٥٠م، الناشر مكتبة الخانجي، مصر.

٣٧٢_ كتاب الاستقصا لأخبار دول المغرب الأقصى، أبو العباس أحمد بن خالد الناصري (١٣١٥هـ)، تحقيق وتعليق جعفر الناصري، ومحمد الناصري، نشرة دار الكتاب ١٤١٨هـ/١٩٩٧م، الدار البيضاء، المغرب.

٣٧٣_ كتاب الأسماء والصفات، أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٤٥٨هـ)، تحقيــق: عبد الله بن محمد الحاشدي، الطبعة الأولى ١٤١٣هــ/١٩٩٣م، نشرة مكتبة الســوادي، جدة.

٣٧٤_ كتاب اصطلاح الصوفية، لابن العربي الحاتمي (ضمن رسائل ابن العربي).

٣٧٥_ كتاب التاريخ الكبير، أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري (٢٥٦هــ)، تاريخ النشر: بدون، مصورة دار الكتب العلمية-بيروت.

٣٧٦_ الكتاب التذكاري محيي الدين ابن عربي في الذكرى المئويــــة الثامنــة لميـــلاده ١٦٥_ ١٦٥ الكتــاب العــربي للطباعــة والنشــر- القــــاهرة، ١٣٨٩هــ/١٩٩٩م.

٣٧٧_ كتاب التجليات، ابن العربي الحاتمي (ضمن رسائل ابن العربي).

٣٧٨_ كتاب تمهيد الأوائل وتلخيص الدلائل، أبو بكر محمد بـــن الطيب البــاقلاني (٣٧٨ هـــ)، تحقيق: عماد الدين أحمد حيدر، الطبعـــة الثالثــة ١٤١٤هــــ/١٩٩٣م، مؤسسة الكتب الثقافية- بيروت.

٣٧٩_ كتاب التوحيد وإثبات صفات الرب حل وعلا، أبو بكر محمد بن إسحاق ابن حريمة (٣١١هـ)، دراسة وتحقيق: د.عبد العزيز الشهوان، الطبعة الأولى الخامسة ١٤١٤هـ/١٩٩٩م، مكتبة الرشد- الرياض.

. ٣٨٠ كتاب التوحيد ومعرفة أسماء الله عز وجل وصفاته على الاتفاق والتفرد، أبو عبد الله محمد بن إسحاق ابن منده (٣٩٥هـــ)، تحقيق: د.علي ببن ناصر الفقيهي، الطبعـــة الثانية ١٤١٤هـــ/١٩٩٤م، مكتبة الغرباء الأثرية- المدينة المنورة.

٣٨١_ كتاب الثقات، أبو حاتم محمد بن حبان التميمي البستي (٣٥٤هــــ)، دائـرة المعارف العثمانية بحيدرآباد الدكن، الهند، ١٣٩٣هــ/١٩٧٣م.

٣٨٢_ كتاب الجرح والتعديل، محمد بن إدريس ابن أبي حاتم الرازي (٣٢٧هـ)، دائرة المعارف العثمانية بحيدرآباد الدكن، الهند.

٣٨٣_ كتاب جمهرة الأمثال، أبو هلال الحسن بن عبد الله العسكري (٣٩٥ه_)، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، عبد المجيد قطاش، المؤسسة العربية الحديثة للطبع والتوزيع ١٣٨٤هـ/١٩٦٤م.

٣٨٤_ كتاب الحدود في الأصول (الحدود والمواضعات) لأبي بكر محمد بن الحسن بسن فورك الأصبهاني، قرأه وقدم له وعلق عليه د. محمد السليماني، الطبعة الأولى 151٩ هـ/ ١٩٩٩م، نشرة: دار الغرب الإسلامي، بيروت، لبنان.

٣٨٥_ كتاب ختم الولاية، أبو عبد الله بن الحسن الحكيم الترمذي، تحقيق: عثمان يجيى، المطبعة الكاثوليكية- بيروت، تاريخ النشر: بدون.

٣٨٦_ كتاب الدعاء، أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (٣٦٠هـ)، دراسة وتحقيق: د. محمد سعيد بن محمد حسن البخاري، الطبعة الأولى ٤٠٧ هـ ١٩٨٧/م، دار البشائر الإسلامية - بيروت.

٣٨٧_ كتاب الرد على المنطقيين، لابن تيمية، الناشر: إدارة ترجمان السنة- لاهور، باكستان، ١٣٩٦هــ/١٩٧٦م.

٣٨٨_ كتاب الزهد، عبد الله بن المبارك المروزي (١٨١هـ)، تحقيق: حبيب الرحمـــن الأعظمى، تصوير دار الكتب العلمية- بيروت، تاريخ النشر: بدون.

٣٨٩_ كتاب السنن الكبرى، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي، تحقيق: د.عبد الغفار سليمان البنداري، سيد كسروي حسن، الطبعة الأولى ١٤١١هــــ/١٩٩١م، دار الكتب العلمية- بيروت، توزيع مكتبة عباس أحمد الباز- مكة المكرمة.

. ٣٩٠ كتاب الشريعة، أبو بكر محمد بن الحسين الآجري (٣٦٠هـ)، تحقيق: د.عبد الله بن عمر الدميجي، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ/١٩٩٧م، دار الوطن- الرياض.

٣٩١_ كتاب الصفدية، لابن تيمية، تحقيق: د.محمد رشاد سالم، الناشـــر: دار الهــدي النبوي- مصر، دار الفضيلة- الرياض، ١٤٢١هــ/٠٠٠م.

٣٩٢_ كتاب صلة الصلة، أبو جعفر أحمد بن إبراهيم ابن الزبير (٧٠٨هـ)، تحقيـــق: د.عبد السلام الهراس، سعيد أعراب، وزارة الأوقاف والشــؤون الإســـلامية، الربــاط، 1٤١هـــ/١٩٩٣م.

٣٩٣_ كتاب الصلة في تاريخ أئمة الأندلس وعلمائهم ومحدثيهم وفقهائهم وأدبائهم، أبو القاسم خلف بن عبد الملك ابن بشكوال (٧٧هه)، عني بنشره وتصحيحه السيد عزت العطار الحسيني، الطبعة الثانية ١٤١٤هـ/١٩٩٤م، مكتبة الخانجي- القاهرة.

٣٩٤_ كتاب طبقات المعتزلة، أحمد بن يحيى ابن المرتضى، عنيت بتحقيقــــه: سوســنه ديفلد، فلزر، الطبعة الثانية ٤٠٩هــ/١٩٨٨م، دار المنتظر- بيروت.

ه ٣٩ه_ كتاب الطواسين، الحسين بن منصور الحلاج، الطبعة الأولى ١٩٩٨هـــ، دار صادر- بيروت.

٣٩٦_ كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر في أيام العرب والعجم والبربر ومن عاصرهم من ذوي السلطان الأكبر، عبد الرحمن بن محمد بن خلدون (٨٠٨هـ)، ضبط متنه ووضع حواشيه: خليل شحادة، راجعه: سهيل زكار، الطبعة الثانية ٨٠٨ اهـــــ/١٩٨٨ م، دار الفكر- بيروت.

٣٩٧_ كتاب العرش، محمد بن عثمان ابن أبي شيبة (٢٩٧هــــ)، دراســة وتحقيــق: د.محمد بن خليفة التميمي، الطبعة الأولى ١٤١٨هــ/٩٩٨م، مكتبة الرشد- الريــاض، شركة الرياض للنشر والتوزيع.

٣٩٨_ كتاب العرش، شمس الدين الذهبي، دراسة وتحقيق: د.محمد بن حليفة التميمــي، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـــ/١٩٩٩م، مكتبة أضواء السلف- الرياض.

٣٩٩_ كتاب العظمة، أبو الشيخ محمد بن جعفر الأصبهاني (٣٦٩هـ)، دراسة وتحقيق: رضاء الله بن محمد المباركفوري، النشرة الأولى ٤٠٨هـ، دار العاصمة- الرياض.

• • ٤ _ كتاب العقد الفريد، أبو عمر أحمد بن محمد ابن عبد ربه الأندلسي، شرحه وضبطه ورتب فهارسه: إبراهيم الأبياري، الناشر: دار الكتاب العربي - بيروت، توزيع: مكتبة الرشد - الرياض.

1.5_ كتاب فضائل القرآن، عماد الدين ابن كثير، تحقيق: د.محمد إبراهيم البنا، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ ١٤٠٨م، دار القبلة للثقافة الإسلامية - جدة، مؤسسة علوم القرآن- بيروت.

2.5_ كتاب الفنون، أبو الوفا علي بن محمد ابن عقيل (١٣٥هـ)، مكتبة لينة للنشــر والتوزيع- دمنهور، مصر، ١٤١١هــ/١٩٩١م.

7.3_ كتاب المصاحف، أبو بكر عبد الله بن سليمان ابـن الأشـعت ابـن أبي داود السحستاني (٣١٦هـ)، دراسة وتحقيق: د.محب الدين عبد السبحان واعـظ، الطبعـة الأولى ١٤١٥هـ/ ١٩٩٥م، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية- قطر.

ه . ٤ _ كتاب المواقف، لعضد الدين عبد الرحمن الإيجي، بشرح السيد الشريف الجرجاني علي بن محمد، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ / ١٩٩٧م، تحقيق: د.عبد الرحمن عمــــيرة، دار الجيل، بيروت.

٧٠٤_ كتاب نيل الابتهاج بتطريز الديباج، أبو العباس أحمد بن أحمد التنبكتي، مطبوع هامش الديباج المذهب لابن فرحون، دار الكتب العلمية، بيروت.

٨٠٤_ الكشاف عن حقائق غوامض التتريل وعيون الأقاويل في وجوه القراءات، أبـو القاسم محمود بن عمر الزمخشري (٣٨ههـ)، رتبه وضبطه: محمد عبد السلام شـاهين، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ/ ١٩٩٥م، دار الكتب العلمية- بيروت.

 ٩٠٤_ كشاف اصطلاحات الفنون، محمد بن علي الفاروقي التهانوي، دار صادر-بيروت.

. ٤١. كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة العوام، إسماعيل بن محمد العجلوني (١٦٢هـ)، الطبعة الثالثة ٤٠٨هـ ١٩٨٨/م، تصوير: دار الكتب العلمية - بيروت.

111_ كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، مصطفى بن عبد الله المسلا كاتب الجلبي الحاج خليفة (١٠٦٧هـ)، تصوير: دار الكتب العلمية بيروت، ١٤١٣هـ/١٩٩٢م.

٢١٤_ كشف الغطاء عن حقائق التوحيد وعقائد الموحدين وذكر الأئمة الأشعريين ومن خالفهم من المبتدعين وبيان حال ابن عربي وأتباعه المارقين، الحسين بن عبد الرحمن الأهدل (٥٥٨هـ)، تاريخ النشر: بدون، الناشر: بدون.

113_ كشف الفضائح اليونانية ورشف النصائح الإيمانية، شهاب الدين عمر بن محمد السهروردي (٦٣٢هـ)، تحقيق وتعليق: د. عائشة يوسف المناعي، دار السلام للنشـــر والتوزيع والترجمة، القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ/١٩٩٩م.

١٤_ الكشف عن مجاوزة الأمة الألف، للسيوطي، (ضمن الحاوي لفتاوى السيوطي).

٥١٥_ الكفاية في علم الرواية، الخطيب البغدادي، تحقيق: د.أحمد عمر هاشم، الطبعـــة الأولى ١٤٠٥هــــ/١٩٨٥م، دار الكتاب العربي- بيروت.

173_ الكليات معجم في المصطلحات والفروق اللغوية، أبو البقاء أيوب بـن موسـى الكفوي (١٩٤هـ)، قابله على نسخة خطية ووضع فهارسه: د.عدنـان درويـش، محمد المصري، الطبعة الثانية ١٤١٩هـ/١٩٩٨م، مؤسسة الرسالة- بيروت.

٤١٨_ كنوز في رموز، لمحمد مصطفى حلمي، (ضمن الكتاب التذكاري محيي الدين ابن عربي في الذكرى المئوية الثامنة لميلاده).

٤١٩_ الكواكب الدرية في تراجم السادة الصوفية أو طبقات المناوي، عبد الرؤوف المناوي، تحقيق: د.عبد الحميد صالح حمدان، المكتبة الأزهر التراث القاهرة، ترابح النشر: بدون.

. ٤٢_ الكواكب الدرية في مناقب المجتهد ابن تيمية، مرعي بن يوسف الكرمي (٢٠ هـ)، تحقيق: نجم عبد الرحمن خلف، الطبعة الأولى ٤٠٦هـــ/١٩٨٦م، دار الغرب الإسلامي- بيروت.

٤٢١_ الكواكب السائرة بأعيان المائة العاشرة، نجم الدين الغــزي، تحقيــق: جــبرائيل سليمان جبور، المطبعة الأمريكانية- بيروت، ١٩٤٥م.

ل

٢٢٢_ لحظ الألحاظ بذيل طبقات الحفاظ، تقي الدين محمد بن فهد المكي (٨٧١هـــ)، تصوير: دار الكتب العلمية- بيروت، تاريخ: بدون.

27٣_ اللمع، أبو نصر السراج الطوسي، تحقيق: د.عبد الحليم محمود، طه عبد الباقي سرور، دار الكتب الحديثة مصر، مكتبة المثنى بغداد، ١٣٨٠هـ/١٩٦٠م.

٤٢٤_ لسان العرب، ابن منظور (٧١١هـ)، اعتنى بتصحيحها أمين محمد عبد الوهاب، محمد الصادق العبيدي، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ/٩٩٦م، دار إحياء التراث العـــربي، مؤسسة التاريخ العربي- بيروت.

٤٢٦_ لطائف الأسرار، ابن العربي الحاتمي، حققه وقدم له: أحمد زكي عطية، طه عبد الباقى سرور، الطبعة الأولى ١٣٨٠هـ/١٩٦١م، دار الفكر العربي- بيروت.

٤٢٧_ لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية شرح الدرة المضية في عقيدة الفرقــة المرضية، محمد بن أحمد السفاريني (١١٨٨هـــ)، الطبعة الثالثـــة ٤١١هــــ/١٩٩١م، المكتب الإسلامي- بيروت، دار الخاني- الرياض.

م

٤٢٨_ المبين في شرح معاني ألفاظ الحكماء المتكلمين، سيف الدين الآمدي (٦٣١هـ)، تحقيق: د.حسن الشافعي، الطبعة الثانية ٤١٣هـ/٩٩٣م، مكتبة وهبة- القاهرة.

9 ٢ ٤ _ المحتبى = سنن النسائي الصغرى، أبو عبل الرحمن أحمد بـــن شــعيب النسائي (٣٠٣هــ)، حققه وزقمه ووضع فهارسه مكتب تحقيق التراث الإسلامي، الطبعة الثالثة 1 ٤١٤هــ/١٩٩٤م، دار المعرفة - بيروت..

. ٣٠_ مجمع الأمثال، أبو الفضل أحمد بن محمد الميداني (١٨ ٥هـ)، قدم له وعلق عليه: نعيم حسين زرزور، الطبعة الأولى ١٤٠٨هــ/٩٩٨م، دار الكتب العلمية- بيروت.

٤٣١_ المجمع المؤسس للمعجم المفهرس، لابن حجر العسقلاني، تحقيق: د.يوسف بـــن عبد الرحمن المرعشلي، الطبعة الأولى ١٤١٣هــ/١٩٩٢م، دار المعرفة- بيروت.

٤٣٢_ مجموع بلدان اليمن وقبائلها، محمد بن أحمد الحجري، تحقيق: إسماعيل بن علي الأكوع، الطبعة الثانية ١٤١٦هـ ١٩٩٦م، دار الحكمة اليمانية للطباعة والنشر والتوزيع- صنعاء.

٤٣٣_ مجموعة الرسائل والمسائل، لابن تيمية، تعليق: السيد محمد رشيد رضا، الطبعــة الأولى ١٤٠٣هــ/١٩٨٣م، تصوير: دار الكتب العلمية- بيروت.

273_ مجموع فتاوى ابن تيمية، جمع وترتيب عبد الرحمن بن محمد بن قاسم النجدي الحنبلي، وابنه محمد، دار عالم الكتب للطباعة والنشر والتوزيع، ١٤١٢هـ/١٩٩١م. ٢٣٥_ المحدث الفاصل بين الراوي والواعي، الحسن بن عبد الرحمدن الرامهرمزي (٣٦٠هـ)، تحقيق: د.محمد عجاج الخطيب، الطبعة الثالثة ٤٠٤ هـــــ/١٩٨٤م، دار الفكر- بيروت.

٤٣٦_ محاضرة الأبرار ومسامرة الأخيار، محيي الدين ابن العربي الحاتمي، دار صــــادر-بيروت، تاريخ النشر: بدون.

٤٣٧_ محاضرات في تاريخ المذهب المالكي في الغرب الإسلامي، د.عمر الجيدي، منشورات عكاظ، الرباط، المغرب، تاريخ النشر: بدون.

٤٣٨_ محيي الدين ابن عربي، طه عبد الباقي سرور، مكتبة الخانجي- القاهرة.

٤٣٩_ محيي الدين بن عربي من أئمة الموحدين، عبد الرحمن حسن محمود، الطبعة الأولى 1519_ محيي الدين بن عربي من أئمة الموحدين، عبد الرحمن حسن محمود، الطبعة الأولى 1519_ من عالم الفكر - القاهرة.

. ٤٤_ المحيط بالتكليف، القاضي عبد الجبار المعتزلي (١٥هـ)، تحقيق: عمر السيد عزمي، المؤسسة المصرية العامة للتأليف والإنباء والترجمة، مكتبة القاهرة- القاهرة.

٤٤١_ مختارات أحمد تيمور باشا: طرائف من روائـع الأدب العـربي، الطبعـة الأولى ١٣٧٦هــ/١٩٥٦م، دار الكتاب العربيء مصرّ.

١٤٤٢_ المحتصر في أحبار البشر، الملك المؤيد عماد الدين إسماعيل أبو الفدا (٧٣٢هـ)، مكتبة المتنبى- القاهرة.

٤٤٣_ مختصر الصواعق المرسلة على الجهمية والمعطلة، لابـــن القيــم، الطبعــة الأولى 151٢هــ/١٩٩٦م، تحقيق: سيد إبراهيم، دار الحديث- القاهرة.

353_ المختصر المحتاج إليه من تاريخ الحافظ أبي عبد الله محمد بـن سـعيد الدبيثـي، (٦٣٧هــ)، اختصره شمس الدين الذهبي، الطبعـــة الأولى ١٤٠٥هـــ/١٩٨٥م، دار الكتب العلمية- بيروت.

٥٤٤_ مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين، لابن قيم الجوزية، تحقيق وتعليق: محمد المعتصم بالله البغدادي، الطبعة الرابعة ١٤١٧هـــ/١٩٩٧م، دار الكتـــاب العربي- بيروت.

٤٤٦_ المدخل، محمد ابن الحاج العبدري المالكي (٧٣٧هــ)، دار الفكر- بيروت.

٤٤٧_ المدخل إلى دراسة علم الكلام، د.حسن محمــود الشـافعي، الطبعـة الثانيـة 15١٠هــ/١٩٩١م، مكتبة وهبة- القاهرة.

٤٤٨ __ مدخل إلى التصوف الإسلامي، د.أبو الوفـــا التفتــازاني، دار الثقافــة للنشــر والتوزيع- القاهرة.

933_ مذاهب الإسلاميين، د.عبد الرحمن بدوي، الطبعة الأولى ١٩٩٦م، دار العلــــم للملايين- بيروت.

. ٤٥_ مذهب السلف القويم في تحقيق مسألة كلام الله الكريم، لابن تيمية (ضمن بحموعة الرسائل والمسائل، تعليق: السيد محمد رشيد رضا).

٥١]_ مذكرة أصول الفقه، محمد الأمين الشنقيطي، المكتبة السلفية- المدينة المنورة.

٤٥٢_ مذكرات ابن الحاج النميري، طبعة حجرية قديمة، المغرب.

٣٥٦_ مراصد الإطلاع على أسماء الأمكنة والبقاع، صفي الدين عبد المؤمن البغـــدادي (٧٣٩هــ)، تحقيق وتعليق: علي محمد البحاوي، الطبعة الأولى ١٣٧٣هــ/١٩٥٤م، دار المعرفة- بيروت، توزيع: دار الباز للنشر والتوزيع- مكة المكرمة.

٤٥٤_ مرآة الجنان وعبرة اليقظان في معرفة ما يعتبر من حـــوادث الزمــان، اليــافعي (٧٦٨هــ)، مؤسسة الأعلمي لمطبوعات، بيروت ١٣٩٠هــ/١٩٧٠م.

٥٥٤_ مرتبة الوجود ومترلة الشهود، الملاعلي القاري، تحقيق: د.عبد الله الملا، رسالة مقدمة لنيل درجة الماجستير من جامعة أم القرى عام ١٤٠٩هـ، مرقونة علـي الآلـة الكاتبة.

٢٥٦_ المستفاد من ذيل تاريخ بغداد، أحمد بن أيبكِ الحسيني ابن الدمياطي (٩٧٤٩هـ)، تحقيق: د.قيصر أبو فرح، دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد الدكن.

٤٥٨_ مسند الإمام أحمد (٢٤١هـ)، تحقيق: شعيب الأرنؤوط وآخرون، الطبعة الثانية 1٤٢٠هــ/١٩٩٩م، مؤؤسسة الرسالة- بيروت، توزيع وزارة الشوون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد- الرياض.

. ٢٦_ مسند أبي يعلى الموصلي، أحمد بن علي بن المثنى التميمي (٣٠٧هـ)، الطبعـــة الثانية ١٤١٢هـ/١٩٩٦م، تحقيق: حسين سليم أسد، دار الثقافة العربية- دمشق.

٢٦١_ مسند الشهاب القضاعي= انظر فتح الوهاب تخريج أحاديث مسند الشهاب.

٢٦٤_ المسودة في أصول الفقه، لثلاثة من علماء آل تيمية: محد الدين أبرو البركات (٢٥٢هـ)، شهاب الدين أبو المحاسن (٢٨٢هـ)، تقي الدين أبو العباس (٧٢٨هـ)، تحقيق: محمد محيى الدين عبد الحميد، مطبعة المدني- القاهرة، ١٣٨٤هـ/١٩٦٤م.

٤٦٣_ المشتبه في الرجال أسمائهم وأنسابهم، للذهبي، الطبعة الثانية عام ١٩٨٧م نشرة الدار العلمية، دلهي.

37٤_ مشيخة ابن البخاري علي بن أحمد المقدسي (٩٩٠هـ) تخريج جمال الدين أحمد بن محمد بن الظاهري الحنفي (٦٩٦هـ)، تحقيق د. عوض عتقي الحازمي، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ، نشرة دار عالم الفوائد، مكة المكرمة.

٥٦٥_ مشكاة المصابيح، محمد بن عبد الله التبريزي، تحقيق: محمد ناصر الدين الألباني، الطبعة الثالثة ٥٠١٥هـ/١٩٨٥م، المكتب الإسلامي- بيروت.

277_ المصادر العامة للتلقي عند الصوفية عرضا ونقدا، صادق سليم، الطبعة الأولى ٥٦٥_ المصادر العامة للتلقي عند الرشد- الرياض.

٤٦٧_ المصادر العربية لتاريخ المغرب، محمد المنوني، منشورات كليـــة الآداب والعلـــوم الإنسانية، جامعة محمد الخامس، الرباط، المغرب.

374_ مصادر الفكر الإسلامي في اليمن، عبد الله محمد الحبشي، المكتبـــة العصريــة-بيروت، ١٤٠٨هــ/١٩٨٩م.

٤٦٩_ مصر في عصري المماليك والعثمانيين، د.محمد عبد العزيز عبد الدايم، نشرة مكتبة فهضة الشرق،٩٩٦م، مصر.

. ٤٧. مصر في عهد دولة المماليك الجراكسة، د.إبراهيم طرخــان، مكتبــة النهضــة المصرية- القاهرة.

٤٧٢_ معالم التريل، الحسين بـــن مسـعود البغـوي (١٦هـــ)، الطبعــة الأولى ١٤١هـــ)، الطبعــة الأولى ١٤١هــــ)، العلمية- بيروت.

٤٧٣_ المعجب في تلخيص أحبار المغرب، عبد الواحد المراكشي (٦٤٧هـ)، تحقيق: محمد سعيد العريان، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، لجنة إحياء التراث.

٤٧٤_ المعجم في أصحاب القاضي الإمام أبي علي الصدفي، محمد بن عبد الله القضاعي ابن الأبار (٢٥٨هـ)، دار الكاتب العربي للطباعة والنشر- القاهرة، ١٣٨٣هـ/١٩٦٧م.

٥٧٥_ المعجم الأوسط، أبو القاسم سليمان الطبراني (٣٦٠هـ)، تحقيق: أيمـن صالح شعبان، سيد أحمد إسماعيل، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ/٩٩٦م، دار الحديث- القاهرة.

٤٧٦_ معجم اصطلاحات الصوفية، عبد ارزاق القاشاني (٧٣٠هـ)، تحقيق: د. عبد العال شاهين، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ/٩٩٢م، دار المنار- القاهرة.

٤٧٧_ معجم البلدان، شهاب الدين ياقوت بن عبد الله الحموي (٦٢٦هـ)، تحقيـــق: فريد عبد العزيز الجندي، دار الكتب العلمية - بيروت، توزيع مكتبة عباس أحمد البــاز-مكة المكرمة.

٤٧٩_ المعجم الشامل للتراث العربي المطبوع، جمع وإعداد وتحرير: د.محمــــد عيســـى الصالحية، معهد المخطوطات العربية- القاهرة، ١٩٩٢م.

. ٤٨_ معجم الشيوخ (المعجم الكبير)، شمس الدين الذهبي، تحقيق: د. محمد الحبيب الهيلة، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ/١٩٨٨م، مكتبة الصديق- الطائف.

٤٨١_ المعجم الفلسفي بالألفاظ العربية والفرنسية والإنكليزية واللاتينية، د. جميل صليبا، الشركة العالمية للكتاب- بيروت، ١٤١٤هـ/١٩٩٥م.

٤٨٢_ المعجم الفلسفي معجم المصطلحات الفلسفية، مراد وهبة، دار قبـــاء للطباعــة والنشر والتوزيع- القاهرة، ١٩٩٨م.

٤٨٣_ المعجم الكبير، الطبراني، تحقيق: حمدي عبد الجيد السلفي، الطبعة الثانية، دار إحياء التراث العربي.

٥٨٥_ معجم محدثي الذهبي، شمس الدين الذهبي، تحقيق: د.روحية عبد الرحمن السويفي، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ/١٩٨٣م، دار الكتب العليمة بيروت.

٤٨٦_ المعجم المحتص بالمحدثين، شمس الدين الذهبي، تحقيق: د.محمد الحبيب الهيلة، الطبعة الأولى ٤٠٨ (هــ/١٩٨٨) م، مكتبة الصديق- الطائف.

٤٨٧_ معجم المصطلحات الصوفية، د.أنور فؤاد، مراجعة: د. حورج متري عبد المسيح، الطبعة الأولى ١٩٩٣م، مكتبة لبنان- بيروت.

٤٨٨_ معجم مصطلح_ات الصوفية، د.عبد المنعم الحفي، الطبعة الثانية الديم الحفي، الطبعة الثانية الديم الحديد المسيرة - بيروت.

٤٨٩_ معجم المصطلحات والألقاب التاريخية، مصطفى عبد الكريم الخطيب، الطبعة الأولى ٤١٦هـ/١٩٩٦م، مؤسسة الرسالة- بيروت.

. ٤٩_ متعجم المطبوعات العربية والمعربة، جمعه ورتبه: يوسف اليان سركيس، مكتبـــة الثقافة الدينية - القاهرة.

91 عجم المعالم الجغرافية في السيرة النبوية، عاتق بن غيث البلاذي، دار مكة للنشر والتوزيع، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤٠٢هــ/١٩٨٢م.

٢٩٢_ معجم مقاييس اللغة، أبو الحسين أحمد بن فارس (٣٩٥هــ)، تحقيق: عبد السلام هارون، دار الجيل- بيروت.

٩٣ ٤ _ معجم المؤلفين تراجم مصنفي الكتب العربية، عمر رضا كحالــــة، دار إحيــاء التراث العربي- بيروت.

٤٩٤_ معجم المناهي اللفظية، بكر بن عبد الله أبو زيد، الطبعة الثالثة ... و زيد، الطبعة الثالثة ... ١٤١٧هـ ١٤١٧هـ الرياض.

٥٩٥_ المعجم الوسيط، قام بإخراجه إبراهيم مصطفى، أجمد حسن الزيات، وآخرون، مجمع اللغة العربية.

٤٩٦_ معرفة القراء الكبار، شمس الدين الذهبي، تحقيق: د.طيار آلتي قـــولاج، الطبعـة الأولى ٤٩٦هـ/١٩٩٥م، منشورات مركز البحوث الإسلامية التابع لوقف الديانـــة التركى، استانبول.

٤٩٧_ المعرفة عند محيي الدين بن عربي، د.محمد غلاب، (ضمن الكتاب التذكاري محيي الدين ابن عربي في الذكري المئوية لميلاده).

٠٠٥_ المغرب في ذكر بلاد إفريقية والمغرب، أبو عبيد البكري (٤٨٧هـ)، دار الكتاب الإسلامي- القاهرة.

0.۱ __ المغني، موفق الدين عبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسي (٦٢٠هـــ)، تحقيق: د.عبد الله بن عبد المخسن التركي، د.عبد الفتاح محمد الحلو، الطبعة الثانية 1٤١٣هــ/١٩٩٢م، هجر للطباعة والنشر والتوزيع- القاهرة.

۰۰۳ مفتاح السعادة ومصباح السيادة في موضوعات العلوم، أحمد مصطفى طاش كبرى زاده، دار الكتب العلمية - بيروت.

٤٠٥_ مفردات ألفاظ القرآن، الراغب الأصفهاني، تحقيق: صفوان عدنان داوودي، الطبعة الثانية ١٤١٨هـ ١٩٩٧م، دار القلم، دمشق، الدار الشامية، بيروت.

٥٠٥_ مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين، أبو الحسن على بن إسماعيل الأشـــعري (٥٣٠هـــ)، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، الطبعة الثانية ١٣٨٩هــــ/١٩٦٩م، مكتبة النهضة المصرية- القاهرة.

٥٠٦ مقالة التعطيل والجعد بن درهم، د.محمـــد خليفــة التميمــي، الطبعــة الأولى
 ١٤١٨هــ/١٩٩٧م، مكتبة أضواء السلف- الرياض.

٠٠٧ م_ المقامة السندسية، للسيوطي (ضمن شرح مقامات السيوطي).

۸۰۰ مقدمة ابن خلدون، عبد الرحمن بن محمد بن خلدون، دار إحياء التراث العربي بيروت، ۱٤۰۸ هــ/۱۹۸۹م.

_ مقدمة ابن الصلاح= انظر التقييد والإيضاح

٩٠٥ المقصد الأسنى شرح أسماء الله الحسنى، أبو حامد الغزالي، قـــدم لــه: محمــود النواوي، مكتبة الكليات الأزهرية، القاهرة.

• ١٥_ المقصد الأرشد في ذكر أصحاب الإمام أحمد، لابن مفلح الحنبلي برهان الدين البراهيم بن محمد (٨٨٤هـ)، تحقيق: د.عبد الرحمن العثيمين، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ/ ١٩٩٠م.

011 _ مكارم الأخلاق ومعاليها، أبو بكر محمد بن جعفر الخرائطي (٣٢٧هـ)، تحقيق ودراسة: سعاد سليمان الخندقاوي، الطبعة الأولى ١٤١١هــ/١٩٩١م، مطبعة المسدني- مصر.

1 1 0_ ملاك التأويل القاطع بذوي الإلحاد والتعطيل في توجيه المتشابه اللفط من آي التتريل، أحمد بن إبراهيم ابن الزبير، تحقيق: سعيد الفلاح، الطبعة الأولى 1 2 1 هـــ/١٩٩٣م، دار الغرب الإسلامي- بيروت.

٥١٣ _ الملل والنحل، محمد بن عبد الكريم الشهرستاني (٤٨ هـ)، صححه وعلق عليه أحمد فهمي محمد، الطبعة الثانية ١٤١٣هـ/١٩٩٢م، دار الكتب العلمية- بيروت.

١٥_ مناقب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب، عبد الرحمن بن علي ابن الجوزي، تحقيق:
 د.زينب إبراهيم القاروط، الطبعة الثالثة ١٤١٧هــ/١٩٩٧م، دار الكتب العلمية بيروت.
 ٥١٥_ من أين استقى محيي الدين ابن عربي فلسفته الصوفية، د.أبو العلا عفيفي (ضمن بحلة كلية الآداب، جامعة القاهرة، العدد: الأول، مايو ١٩٣٣م).

٥١٦ من قضايا التصوف في الكتاب والسنة، د.محمد السيد الجليند، مكتبة الزهــراء-القاهرة، ١٤١٠هــ/١٩٩٠م.

01٧ __ المنتظم في تاريخ الملوك والأمم، عبد الرحمن ابن الجوزي، تحقيق: محمد عبد القادر عطا، مصطفى عبد القادر عطا، راجعه وصححه نعيم زرزور، دار الكتب العلمية - بيروت.

١٨٥ ــ المنقذ من الضلال مع أبحاث في التصوف، ودراسات عن الإمام الغـــزالي، أبــو حامد الغزالي، تحقيق: د.عبد الحليم محمود، دار الكتب الحديثة - مصر.

١٩ منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة القدرية، لابن تيمية، تحقيق: د.محمد رشاد سالم، مكتبة ابن تيمية القاهرة، الطبعة الثانية ١٤٠٩هـ ١٩٨٩م.

• ٥٢٠_ المنهل الصافي والمستوفي بعد الوافي، ليوسف بن تغري بردي (٨٧٤هـ)، تحقيق محمد أمين، وسعيد عاشور، الطبعة الأولى عام ١٩٨٤م، نشرة الهيئة المصريـة العامـة للكتاب، مصر.

٥٢١_ المنهل العذب الروي في ترجمة قطب الأولياء النووي، للسخاوي، تحقيق: د.محمد العيد الخطراوي، نشرة مكتبة دار التراث عام ١٤٠٩هـــ/٩٪٩١م المدينة المنورة.

٥٢٢ منهج الحافظ ابن حجر في العقيدة من خلال فتح الباري، محمد إسحاق كندو، الطبعة الأولى، نشرة مكتبة الرشد، الرياض.

٥٢٣_ مؤرخو مصر الإسلامية ومصادر التاريخ المصري، محمد عبد الله عنان، الطبعـــة الثانية ١٩٧٦م، الناشر: دار النهضة العربية- مصر.

3 ٢٥_ مؤلفات السخاوي العلامة الحافظ محمد بن عبد الرحمن السخاوي (٩٠٢هـ)، صنعة: مشهور سلمان، أحمد الشقيرات، الطبعة الأولى ٩١٤١هـ/٩٩٨م، دار ابـــن حزم، بيروت.

٥٢٥_ مؤلفات ابن عربي تاريخه وتصنيفها، د.عثمان يجيى، ترجمه عن الفرنسية د.أحمـــد محمد الطيب، الطبعة الأولى ١٤١٣هــ/١٩٩٦م، دار الصابوني، دار الهداية، مصر.

٥٢٦ _ المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار = وهو الخطط المقريزية، تقي الدين أحمد بن على المقريزي (٥٤٥هـ)، الناشر: مكتبة الآداب القاهرة، تاريخ النشر: بدون.

٥٢٧ __ الموسوعة الفلسفية، د.عبد المنعم حفني، دار المعارف للطباعة والنشر - سوســـة، تونس.

٥٢٨_ الموسوعة الفلسفية المختصرة، ترجمها عن الإنكليزية: فـــؤاد كــامل، حــالال العشري، عبد الرشيد الصادق، راجعها وأشرف عليها: د.زكي نجيب محمــود، مكتبــة الأنجلو المصرية - القاهرة.

9 ٢ ٥ _ الموطأ، الإمام مالك بن أنس (١٧٩هـ) رواية يجيى الليثي، ترقيم: محمد فــــؤاد عبد الباقى، دار إحياء الكتب العربي عيسى البابي الحلبي وشركاؤه، مصر.

• ٥٣٠ موقف ابن تيمية من الأشاعرة، د.عبد الرحمن بن صالح المحمود، الطبعة الثانيـــة 1517هـــ/١٩٩٥م، مكتبة الرشد، الرياض.

٥٣١_ موقف العقل والعلم والعالم من رب العالمين وعباده المرسلين، مصطفى صــــبري، الطبعة الثانية ١٤٠١هـــ/١٩٩١م، دار إحياء التراث العربي- بيروت.

٥٣٢_ موقف ابن عربي من أهل الظاهر والفلاسفة، د.محمود قاسم، (ضمن حوليات كلية دار العلوم، سنة: ١٩٦٨-١٩٦٩م).

٥٣٣ _ ميزان الاعتدال، شمس الدين الذهبي، تحقيق: على محمد البحاوي، دار المعرفـــة- بيروت.

ن

٥٣٤_ النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، جمال الدين يوسف بن تغري بردي الأتابكي (٨٧٤هـ)، المؤسسة المصرية العامة للتأليف والترجمة والطباعة والنشر، مصر. ٥٣٥_ نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام، د.علي سامي النشار، الطبعة السابعة ١٩٧٧م، دار المعارف، القاهرة.

٥٣٦ _ نصب الراية تخريج أحاديث الهداية، جمال الدين عبد الله بن يوسسف الزيلعي ١٣٥ _ ١٩٩٦ م، دار الكتب (٧٦٢هـ)، تحقيق: أحمد شمس الدين، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ / ١٩٩٦م، دار الكتب العلمية، بيروت، توزيع عباس أحمد الباز، مكة المكرمة.

٥٣٧_ نظم العقيان في أعين الأعيان، جلال الدين للسيوطي، حرره: د.فيليب حيى، المطبعة السورية الأمريكية، نيويورك، ١٩٢٧م.

٥٣٨_ نفح الطيب من غصن الأندلس الرطيب، أحمد بن المقري التلمساني (٥٣٨ هـ)، تحقيق: د.إحسان عباس، دار صادر، بيروت، ١٤٠٨هـ/١٩٨٨م.

٥٣٩_ نكت الهميان في نكت العميان، صلاح الدين حليل بن أيبك الصفدي، تحقيق: أحمد زكى بك، الطبعة الأولى ٢٠٠٠هـ اهـ/٠٠٠، مكتبة الثقافة الدينية، مصر.

. ٤٥ _ نهاية الإقدام في علم الكلام، أبو الفتح محمد بن عبد الكريم بن أحمد الشهرستاني، حرره وصححه: الفررجيوم.

150_ النهاية في غريب الحديث والأثر، مجد الدين المبارك بـــن محمــد ابــن الأثــير (٢٠٦هــ)، تحقيق: طاهر أحمد الزاوي، محمود محمد الطناحي، المكتبة العلمية، بيروت. ٢٤٥_ النور السافر عن أحبار القرن العاشر، عبد القادر بن عبد الله العيدروسي، تــلريخ النشر: بدون، الناشر: بدون.

250_ نيل الأوطار من أحاديث سيد الأخيار شرح منتقى الأحبار، محمد بـــن علـي الشوكاني اليماني (١٢٥٥هـ)، دار الحديث، القاهرة.

350_ هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين من كشف الظنون، إسماعيل باشا، تصوير دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤١٣هــ/١٩٩٢م.

و

٥٤٥_ الوافي بالوفيات، صلاح الدين خليل بن أيبك الصفدي (٢٦٤هـــ)، تحقيق: جماعة من المحققين المستشرقين، الناشر: فرانــز شـتاينر بفيسـبادن، الطبعـة الثانيـة ١٣٩٤هــ/١٩٧٤م.

وجيز الكلام في الذيل على دول الإسلام، شمس الدين السنحاوي، تحقيق:
 د.بشار عواد معروف، عصام فارس الحرستاني، د.أحمد الخطمي، الطبعة الأولى
 ١٤١٦هـ/ ١٩٩٥م، مؤسسة الرسالة، بيروت.

٧٤٥_ الوحدة المطلقة عند ابن سبعين، محمد ياسر شرف، منشــورات وزارة الثقافــة والإعلام، العراق، ١٨٩ (م.

٥٤٨ ورقات عن حضارة المرينيين، محمد المنوني، منشورات كليـــة الآداب والعلــوم الإنسانية، جامعة محمد الخامس، الرباط.

9٤٥_ الوفيات، تقي الدين أبو المعالي محمد بن رافع (٧٧٤هـ)، تحقيق: صالح مهدي عباس، مؤسسة الرسالة- بيروت ١٤٠٢هـ/١٩٨٦م.

. ٥٥_ وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، أحمد بن محمد بن حلكان (٢٨١هـ)، تحقيق: د. إحسان عباس، دار صادر، بيروت.

١٥٥_ الولاية والنبوة عند الشيخ الأكبر محيي ابن العربي، علي شودكيفيتش، ترجمه مــن الفرنسية وقدم له: د.أحمد الطيب، الطبعة الأولى ١٤١٩هـــ/٩٩٩م، دار القبة الزرقاء، مراكش.

٥٥٢_ اليواقيت والجواهر في بيان عقائد الأكابر، وبهامشه الكبريت الأحمر في بيان علوم الشيخ الأكبر، كلاهما لعبد الوهاب الشعراني، الناشر: عبد الحميد أحمد حنفي، مصر.

ثالثا: الدوريات والمجلات العلمية

٥٥ _ حوليات كلية دار العلوم، عدد سنة: ١٩٦٨ - ١٩٦٩م، ١٩٧٨ / ١٩٧٩م، مطبعة جامعة القاهرة.

٤٥٥_ مجلة دراسات أندلسية، عدد: ٢١، رمضان ١٤١٩هـــ/يناير ١٩٩٩م المطبعـــة المغاربية للطباعة والنشر تونس.

٥٥٥_ مجلة رسالة المغرب، ثقافية شهرية، عدد: ١٤٢ شــوال ١٣٧٠هــــ/١٩٤٩م، الرباط المغرب.

٥٥٦_ محلة الرسالة، عدد: ١٠٤، ١٠٤ عام: ١٣٥٤هـ مصر.

٥٥٧_ مجلة معهد المخطوطات العربية، عدد: ١ عام: ١٣٧٥هـ/١٩٥٥م.

٥٥٨_ مجلة كلية الآداب، جامعة القاهرة، عدد: الأول، مايو ١٩٣٣م، مصر.



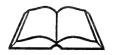
فمرس موضوعات الدراسة

قحمة	الم
بة الموضوع وبواعث اختياره ح	همي
لمي في الكتاب ومنهجي في تحقيقه	عم
لة البحث ل	خد
نسم الأول: الدراسة	الف
إب الأول: حراسة عن الحافظ شمس الحين السخاويي ٢	الب
نطل الأول: غصر السخاوي وترجمته	الو
حث الأول: عصر السخاوي من الفترة (٨٣١-٩٠٢هـ)	المب
الله الأول: الحالة السياسية	المخ
لِلبَ الثَّانِيَّ الْحَالِيَّةِ الْعِلْمِيَّةِ وَالْدَيْنِيَةِ	
حث الثاني: ترجمة السخاوي	المب
خل إلى مصادر ترجمة السخاوي	مد
لطلب الأول: اسمه ونسبه وكنيته ولقبه ونسبته	علما
نمة بمصادر ترجمة السخاوي (حاشية)	قائ
طلب الثاني: مولده وأسرته وموطنه	11
طلب الثالث: نشأته وطلبه العلم	11
هنصل الثانيي: حياة السخاوي العلمية	11
بحث الأول: شيوخه ومروياته ورحلاته والأعمال التي قام بما٣١	11
طلب الأول: شيوخه الذين أخذ عنهم ومروياته	山
طلب الثاني: رحلاته العلمية	71
طلب الثالث: الأعمال والوظائف التي قام باشرها	11
بحث الثاني: بعض تلاميذه الذين أفادوا منه ٤٥	11

٤٧	لمبحث الثالث: مترلته العلمية
٤٨	لمطلب الأول: ثناء العلماء عليه
انهاه	لمطلب الثاني: مكانة السخاوي بين أقر
71	لمبحث الرابع: بيان عقيدته ومذهبه
٦٤	موقفه من توحيد الأسماء والصفات
77	موقفه من توحيد الألوهية
Υξ	موقفه من التصوف
۸٠	المبحث الخامس: تراثه العلمي ووفاته ,
۸١	المطلب الأول: تراثه العلمي
۸۳	آراءِ معاصريه في مصنفاته
٨٥	عدة كتب السخاوي
۸٩	منهجي في سرد مؤلفاته
<u>a</u> ,	مصنفاته في التخريج والمرويات
9.9	مؤلفاته في الحديث وعلومه
11.	مؤلفاته في التاريخ والتراجم
11.	مؤلفاته في أبواب ومسائل متفرقة
\\V	مؤلفات منسوبة إلى السخاوي
119	المطلب الثاني: وفاتـــه
الدين بن العربي موضوع الكتاب	الباب الثانيي: دراسة عن مديي
17	المحققا
لعربي الحاتمي	<u>-</u>
۱۲۲	المبحث الأول: اسمه ونسبه وكنيته ون
<i>عربي</i> (حاشية)	قائمة بمصادر ترجمة محيي الدين ابن ال
بن العربي الحاتمـــــي عنـــد بعـــــض	تنبيه جيد على وهم حاصل في اسم ا
\	المشارقة (حاشية)
179	المبحث الثاني: مولده وأسرته وموطنه
١٣٤	المبحث الثالث: نشأــه وطلبه العلم

14	الفحل الثانين: حياة ابن العربي الداتمي
١٣٨	المبحث الأول: شيوخه ورحلاته العلمية
١٣٨	شيوخه شيوخه
1 £ 7	رحلاته العلمية
107	المبحث الثاني: بعض تلاميذه الذين أخذوا عنه
109	المبحث الثالث: مصنفاته ووفاته
١٦٠	المطلب الأول: مصنفاته
	المطلب الثاني: وفاتــه
	الفحل الثالث: عقيدة ابن العربي الداتمير
	المبحث الأول: مذهب ابن العربي الفقهي
	المبحث الثاني: مذهب ابن العربي العقدي
	المطلب الأول: الجذور العقدية لابن العربي الحاتمي
	ابن العربي وصوفية الأندلس
	ابن العربي وصوفية المشرق
	ابن العربي ونصوص إخوان الصفا، ومن سلك م
	من أتباع الأفلاطونية الجديدة
	ابن العربي والفكر الباطني
	المطلب الثاني: الوحدة الإلهية عند ابن العربي الحا
To the state of th	توطئة عن:
190	*مذهب الحلول
	* *مذهب الاتحاد
	· *مذهب وحدة الوجود
	وحدة الوجود عند ابن العربي الحاتمي
	موقف ابن العربي من التأويل
	التفريق بين الظاهر والباطن
	جانب الرمز واللغزالم

717	الولاية والنبوة عند ابن العربي الحاتمي
ناتمي	المبحث الثالث: موقف العلماء من ابن العربي الح
777	الباب الثالث: دراسة الكتاب المعقق
77٣	المبحث الأول: عنوان الكتاب
770	المبحث الثاني: توثيق نسبة الكتاب إلى المؤلف.
777	المبحث الثالث: قيمة الكتاب العليمة
۲۲۸	المطلب الأول: الباعث على تأليف الكتاب
بىمونە	المطلب الثاني: موضوع الكتاب وبيان موجز لمض
777	المطلب الثالث: مصادر الكتاب
779	المطلب الرابع: المآخذ على الكتاب
اب	المبحث الرابع: الكتب المصنفة في موضوع الكتا
ة في تحقيق الكتاب ٢٤٨	المبحث الخامس: التعريف بالنسخ الخطية المعتمد
707	المبحث السادس: بيان منهجي في تحقيق الكتاب
ب	نماذج من النسخ الخطية المعتمدة في تحقيق الكتا



فهرس موضوعات الكتاب المحقق

الصفحــــة	لموضـــــوع
١	النص المحقق
۲	خطية استفتاحية للكتاب
٣	ذكر سبب تأليف الكتاب
	إحياء السخاوي سُنَّة العلماء بالتصنيف في ا
بالتصنيف في اعتقاد ابن العربي ٤٠٠٠٠٠٠	ذكر بعض العلماء الذين سبقوا السخاوي
سؤاله له عن التقي السبكي	حكاية قصة ولي الدين العراقي مع البُلقيني و
ابن العربي٧	كثرة العلماء الذين ضبط مقالهم بالإفتاء في
ابن العربي الحاتمي	اتفاق المحققين من أهل العلم على رد اعتقاد
	تسمية فصول الكتاب
	إشارة السخاوي إلى منهجه في ترتيب الكت
	خطبة الشيخ ابن الفالاني بالجامع الأزهر بتج
11	
ة ابن العربي	
التأويل لمذهب ابن العربي ١١٠٠٠٠٠٠٠٠	
	كلام علاء الدين القونوي في عدم ارتضاء ت
	سُؤالُ الحافِظَين المِزِّي وابن كثير العَلاءَ القو
١٢	
م ابن العربي	
	تقرير ابن الجزري أنه لو فتح باب التأويل لـَّ
١٣	
	نقل العلاء البخاري الإجماع على عدم جوا
١٣	
المتشابه، والظاهر والراجح١٤	*
المسابه والطاهر والراجح	· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·
	کالام التاج السبحی فی باب الانعار

تقرير التاج السبكي عدم جواز إيراد الأقوال الموهمة
حكاية اضطرار التاجر الذي رغب في الدخول على المأمون إلى اللغز
موافقة ابن الزملكاني للتاج السبكي في عدم جواز إيراد الألفاظ الموهمة
نص الذهبي في دفع تأويل نصوص ابن العربي الحاتمي
نص ابن تيمية في رد مسلك التأويل لابن العربي الحاتمي
نص السهروردي الصوفي في الطائفة الاتحادية
نص أبي حامد الغزالي في رد تأويل كلام الاتحادية
تقرير السخاوي عدم صحة الاعتراض على ما قرره بما ورد من نصوص في وجوب
حمل كلام المسلم على المحمل الحسن
و جوب احتراز العلماء عن مواطن الشبهات
كلام النووي فيما ينبغي على العالم نهجه وسلوكه
الفصل الثاني:
هجران العلماء لكتب ابن العربي الحاتمي٢٩
صنيعُ تَغْري بَرْمَش والأمين الأقصرائي والبهاء السبكي مع كتاب الفصوص ٢٠٠٠٠٠٠٠
إحراق كتب ابن العربي بأمر من الحافظ البلقيني
تجويز العلماء إحراق كتب ابن العربي الحاتمي
تصريح ابن الجوزي والسبكي وغيرهما بوجوب إعدام كتب البدع٣٣٠
قضاء ابن حجر بإحراق بعض كتب الاتحاديين من الطائفة الحروفية ٣٥
حكاية إتلاف بعض السلف كتبهم بالحرق والغسل ورعا وحشية
تعليل الخطيب البغدادي لإتلاف السلف كتبهم
نَدبُ عمر الله إحراق الكتب التي تضم العلوم الغريبة غير النافعة
تحريق عثمان ﷺ المصاحف سوى المصحف العثماني
رأي على الله في عدم الإنكار على عثمان الله في إحراق المصاحف ٤٣
رَأي ابن بَطَّال والقاضي عياض في إحراق الكتب أو غسلها
كلام ابن المقري اليماني في فصوص الحكم
معنى الإجازة عند أهل الحديث
ذكر ما كان يسجله العلاء القونوي على غلاف كتبه بعد اقتنائها

تنكيت السخاوي على عَصْرِي له في تعلقه بابن العربي وتلبيسه على الناس
بيان تخبيط المُدَّعي في التواريخ للثناء على ابن العربي
الهام بعض علماء اليمن التقي الفاسي بتأليفه كراسة في مدح ابن العربي الحاتمي
مداراة للجمال المزجاجي حاكم اليمن
رد المحد اللغوي على ابن الخياط اليمني انتصارا لابن العربي
تصنيف السخاوي في الرد على المجد الشيرازي
تخبيط الحمصي في العقليات والنقليات
جواب الإمام أحمد عندما سئل في الرد على بشر المريسي
مصنفات العلماء في الرد على الحلاج
إبطال السخاوي حكاية رغبة الشهاب القرافي المالكي في لقاء ابن العربي الحاتمي٩٥
حكاية فقهاء دمشق عندما شهدوا بتكفير ابن العربي
جواب العلاء القلقشندي للائميه على الكلام في ابن العربي
الفصل الثاث:
حال الناس مع كتب ابن العربي في مصر والشام واليمن
نزاع العلاء البخاري مع الشمس البُساطي حول ابن الفارض
محنة البقاعي مع علماء عصره بسبب إنكاره على مذهب ابن الفارض
شُيوعُ مذهب ابن العربي الحاتمي ببلاد الروم
بداية دخول كتب ابن العربي الحاتمي إلى اليمن مع المقدسي الصوفي
انتشار مذهب ابن العربي الحاتمي مع إسماعيل الجبرتي الصوفي الداعية ١٨٠٠٠٠
إظهار المجد الشيرازي اعتقاد ابن العربي على وجه المداراة
جهود الشهاب الناشري وابن الخياط وابن المقري وابن نور الدين من أهل اليمن
في الرد على الاتحاديين
ذكر أصول البدع والفتن في الاعتقاد٧٠
ابتلاء الناس في اليمن بابن الرداد الاتحادي٧٢
حرص الحكام والعلماء على محاربة نحلة الاتحاد
إنفاذ السلطان الظاهر برقوق مرسوما بعدم تمكين أحد من مطالعة كتب ابن العربي٧٤
الفصا الـ الـــع:

بيان أحوال الناس مع مذهب ابن العربي الحاتمي٧٦
قسم المعتقدين لابن العربي الحاتمي ٢٦٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠
قسم المتأولين لكلام ابن العربي الحاتمي
كلام ابن المقري في وجوب الالتزام بظاهر الألفاظ عند خلوها من القرينة الصارفة
لها عن ظاهرها
حكم العلماء في الذي يتعاطى الألفاظ الموهمة
أعذار التأويل عند محسني الظن بابن العربي الحاتمي
تَسَتُّر بعض المعتقدين لمذهب الوحدة بتخصيص بعض الناس بإقرائهم كتب ابن
العربي الحاتمي
رد الفقيهين ابن المقري وابن الخياط اليمانيين على المجد اللغوي
تصنيف الجحد الشيرازي شرحا على صحيح البخاري
قسم المحذرين من النظر في كلام ابن العربي الحاتمي
كلام ابن المقري في رد ثناء المثنين على ابن العربي الحاتمي
قسم الجاهلين بمدلول كلام ابن العربي الحاتمي في الوحدة الإلهية٨٦.
قسم المتوقفين في اعتقاد ابن العربي الحاتمي لعدم وقوفهم على كلامه في الفصوص ٧٠٠٠٠
قسم المعرضين عن الكلام في ابن العربي الحاتمي
قسم محسني الظن بكلام ابن العربي الحاتمي
توجيه السخاوي لثناء ابن البارزي والتاج ابن عطاء الله على ابن العربي٨٩
جواب ابن خلدون عن سؤال السائل عن مدى إمكان الاحتجاج بثناء العلماء
على ابن العربي الحاتمي
توجيه التقي الفاسي لثناء المثنين على ابن العربي الحاتمي
ذكر ابن حجر لطائفة من الذين أثنوا على ابن العربي الحاتمي
توجيه السخاوي ثناء المثنين على ابن العربي الحاتمي، وتقريره بعدم كونه حجة
على صحة مذهبه
الفصل الخــــامــــس:
ذكر كلام ابن العربي الحاتمي القبيح من الفتوحات والفصوص٩٥
أبيات السيف السعودي في حكم إيراد الكلام المتضمن الكفر

Ĵ

ادعاء ابن العربي الحاتمي حتم الولاية بمدينة فاس
ذكر بعض مقالات ابن العربي القبيحة
تصحيح ابن العربي الحاتمي لجميع العقائد والأديان ً
تصويب ابن العربي الحاتمي عبادة قوم نوح وشركهم
أبيات ابن العربي الحاتمي في تقرير وحدة الأديان
الفرق بين خاتم الأنبياء وخاتم الأولياء عند ابن العربي الحاتمي
ادعاء ابن العربي الحاتمي أن وصف الولاية في النبي ﷺ أفضل من وصف النبوة فيه١٠٠
توهين ابن العربي الحاتمي من إيمان نبي الله إبراهيم التَّلِيَّةُ
تخطئة ابن العربي لنبي الله موسى التَلْيَثِينَ
طعن ابن العربي في نبي الله إلياس التلييل
تصحيح ابن العربي إيمان فرعون المسام ا
تزكية ابن العربي قوم هود المشركين
تعسف ابن العربي في تفسير آيات من سورة البقرة
شديد عذاب الله عند ابن العربي عذوبة في اليقين
أبيات ابن الفارض في اتحاج الوجود
الفصل الســــادس:
تجريد أسماء الآخذين عن ابن العربي الحاتمي
حكاية السخاوي ثناء زكريا الأنصاري على ابن العربي الحاتمي
ذكر حال الحرالي المفسر واشتغاله بعلم الحروف
ذكر من نسب إليهم الميل إلى ابن العربي في كائنة ابن الفارض ٢٣٨
الفصل السابـــع:
سبب ثناء بعض العلماء على ابن العربي الحاتمي
الفصل الثامـــن:نالفصل الثامـــن
عذر العلماء المثنين على اعتقاد ابن العربي الحاتمي والمحسني الظن به ١٤٥
كلام ابن حجر وابن تيمية والبلقيني والذهبي في عدم الجزم بكفر ابن العربي مع
الجزم بالحكم على كفر مذهبه
فتوى الحافظ ابن نقطة في اعتقاد ابن العربي الحاتمي

فتوى الحافظ الفقيه ابن الصلاح الشهرزوري
فتوى الفقيه ابن الحاجب المالكي
فتوى الفقيه ابن الحاجب المالكي
فتوى علماء دمشق في مذهب ابن العربي الحاتمي
فتوى الفقيه سلطان العلماء العز ابن عبد السلام الشافعي
ذكر أسانيد حبر طعن العز ابن عبد السلام في ابن العربي١٥١
حكاية قصة الفقيه العز ابن عبد السلام مع خادمه حول ابن العربي١٥٧
طعن التقي الفاسي والسخاوي في صحة الحكاية
دليل تضعيف السخاوي للحكاية من التاريخ
فتوى الحافظ جمال الدين ابن مَسْدي الأندلسي
وصف الحافظ ابن مَسْدي لابن العربي الحاتمي
طعن ابن سبعين الاتحادي في مذهب ابن العربي الحاتمي!!
فتوى ابن شداد الحلبي في ابن العربي الحاتمي
فتوى قطب الدين القسطلاني في ابن العربي الحاتمي
ظهور الطائفة الشوذية مع أبي عبد الله الشوذي في الأندلس
فتوى الشيخ برهان الدين ابن معضاد الجعبري
فتوى الشيخ عبد الغفار القوصي
قصة ابن العربي الحاتمي مع الرجل الذي أخذ العهد على نفسه أن يلعن ابن العربي
الحاتمي كل يوم
ذكر فضائح الفاجر التلمساني
تعقيب السخاوي على القوصي في بعض ما ذكره عن ابن العربي الحاتمي ١٧٥
فتوى العلامة أبو إسحاق إبراهيم الرقي١٧٦
فتوى عماد الدين الواسطي ابن شيخ الحزاميين في ابن العربي الحاتمي١٧٦
ذكر مصنفات العماد الواسطي في نقد ابن العربي الحاتمي١٧٧٠
ذكر قبائح ابن العربي الحاتمي في الفتوحات والفصوص١٧٨
فتوى الحافظ المقرئ شمس الدين ابن الجزري
ذكر قبائح ابن العربي الحاتمي

3

فتوى الحافظ الفقيه مسعود الحارثي
فتوى القاضي الفقيه شقير القرشي١٨٥
فتوى الإمام نور الدين البكري
علامة الكذب في ادعاء رؤية النبي ﷺ في المنام
مسألة إنفاذ وعيد الله تعالى
كلام الله تعالى يفهم على عادة العرب في التحاطب
فتوى المؤرخ قطب الدين اليونيني
فتوى شيخ الإسلام تقي الدين ابن تيمية
إيراد نصوص ابن العربي الحاتمي المنكرة
موافقة باقي طائفة أهل الوحدة لابن العربي في مذهبه
تصحيح ابن العربي الحاتمي إيمان فرعون
رد تقي الدين ابن تيمية على ابن العربي الحاتمي في تصويبه إيمان فرعون١٩٣٠
اتفاق سلف الأمة وأئمتها على علو الله تعالى على خلقه
سبب كفر النصارى عند ابن العربي الحاتمي
عقيدة الاتحادية شر من عقيدة الجهمية١٩٥٠.
قول أصحاب وحدة الوجود أكفر من قول اليهود والنصاري١٩٦٠.
سبب كون كفر الطائفة الوجودية أعظم من كفر عباد الأصنام
حكاية تقي الدين ابن تيمية لكلام العز ابن عبد السلام في ابن العربي الحاتمي١٩٨
شيخ الإسلام ابن تيمية يقرر أن ابن العربي الحاتمي أقرب الطائفة الاتحادية
إلى الإسلام
ابن تيمية يقرر وجوب عقوبة ولي الأمر للاتحادية وعدم قبول توبتهم١٩٩٠.
وجوب عدم الاستهانة بمذهب الاتحادية والتحذير من طريقتهم١٩٩٠.
ابن تيمية يقرر أن مسلك التأويل لكلام الاتحادية يعني الموافقة لهم في المذهب ٢٠٠٠
اتفاق سلف الأمة وأئمتها على أن الأنبياء أفضل من الأولياء
رد ابن تيمية لمذهب ابن العربي في الولاية
الولاية الشرعية لا تتحقق في الإسلام إلا بمتابعة الرسول ﷺ
ادعاء صوفية الاتحاد والحلول أن الولاية أفضل من النبوة

3

اتفاق مذهب إبن العربي في إرجاع مصدر علم الأولياء مع مذهب الفلاسفة٢٠٢
صوفية الفلاسفة يرون أن الولي يأحذ عن الله تعالى بدون واسطة، وهو بذلك
أفضل عندهم من النبي
أحوال صوفية الفلاسفة الشيطانية مناقضة لدعوة الرسل
تخطئة ابن العربي الحاتمي كلام الجنيد في التوحيد
تصريح الفاجر التلمساني بجواز نكاح المحارم
تناقض عظيم في مذهب العفيف التلمساني
مذهب ابن العربي الحاتمي في المعدومات
أبيات من قصيد لابن الفارض الاتحادي
غلاة الصوفية يجعلون عين الموجود والوجود واحدا
الخلوات والرياضات الصوفية سبب الخوارق الشيطانية
مرجع الصوفية في الحكم بولاية الولي حصول المكاشفات المخالفة للشريعة
خوارق العادات لا تدل لزوما على ولاية العبد ما لم يقترن ذلك بمتابعة النبي ﷺ ٢١١
أنواع السكر الصوفي وأحكامه
منشأ الضلال عند النصاري وغلاة أهل البيت، وغلاة الصوفية حلطهم بين الاتحاد
النوعي والاتحاد العيني
تقرب العبد إلى الرب بالنوافل ووجب لحصول محبته له
إقرار ابن تيمية بأنه كان محسنا للظن باعتقاد ابن العربي الحاتمي قبل اطلاعه على
كلامه في كتابه الفصوص
وقوع فرق من النصارى في الاتحاد والحلول العيني
اتفاق غلاة الصوفية في نظرهم للحالق مع فرعون والقرامطة٢١٥
مذهب ابن العربي مركب من أصلين
ابن العربي يقر بالأمر والنهي الشرعي
العفيف التلمساني أخبث أهل الوحدة والاتحاد وأَعمَقُهم كفرا ٢١٨
شعر التلمساني حيد الصنعة؛ ولكنه شَهدٌ أُدخِلَ فيه سُمٌّ
مذهب ابن الفارض أقرب إلى مذهب التلمساني
تلبيس أهل الوحدة على العوام بأن مذهبهم يوافق طريقة العلماء ٢١٩

3
نقي الدين ابن تيمية يقرر بأن أصحاب وحدة الوجود أشد على الأمة من التَّتَار٢٢٠
رأي أهل الوحدة في مظاهر العالم وتجلياته بالنسبة للحق تعالى
مخاطبة ابن تيمية لبعض المتأثرين بمذهب الحلاج في الولاية
فول الاتحادية يجمع أصل كل شرك في العالم
بن تيمية يرى أن شرط صحة الوَجْد مطابقة الكتاب والسنة
طريقة الأنبياء في الدعوة إلى إفراد الله تعالى بالعبادة هي سبيل الهدى ٢٢٢
جواب ابن تيمية عن المستفتي في حكم إنشاد أشعار ابن الفارض
فتوى ابن تيمية في الحلاج
فتوى الإمام نجم الدين البالسي في ابن العربي الحاتمي
نَعَيُّن إنكار مقالة ابن العربي في الوحدة على من يسمعها
فتوى العلامة الفقيه علاء الدين القونوي
مجلس للحافظين المزي وابن كثير مع العلاء القونوي مع ابن العربي الحاتمي ٢٢٥
فتوى المؤرخ بماء الدين الجندي
نص الجندي على غرابة مذهب ابن العربي فتوى العلامة بدر الدين ابن جماعة الكناني الكتاب والسنة كفر ٢٢٨
فتوى العلامة بدر الدين ابن جماعة الكناني
إنكار وعيد الله تعالى للكفار الوارد في الكتاب والسنة كفر
فتوى الفقيه السيف السعودي
كتاب السيف السعودي في الرد على ابن العربي الحاتمي
قصائد السيف السعودي في الرد على ابن العربي الحاتمي
بيان الحافظ السخاوي أن الداعي له لجمع فتاوى العلماء في ابن العربي هو قصد
النصيحة في الدين
حكم من يحضر سماع ما لا يليق بالله تعالى ويلحد فيه بآياته خوضا فيها،
ويسكت عن الإنكار مع قدرته
تعين و جوب الجهاد على جميع أهل الإيمان

كتب السيف السعودي لفتيا تتضمن نبذة عن كلام ابن العربي وحواب العلماء عنها٢٤٠
ذكر أبيات للسيف السعودي في ابن العربي الحاتمي وطائفته
يراد السيف السعودي لبعض قبائح ابن العربي في الفصوص في حق الأنبياء
عتقاد ابن العربي الحاتمي لا يقبله عقل ولا نقل ولا قياس
رد ابن العربي الحاتمي لأصول الشرائع التي لا تقبل النسخ
كلام الفضيل بن عياض في اشتراط الإخلاص والمتابعة لصلاح العمل
تفاق كلمة متقدمي الصوفية على وجوب الالتزام بالمنهج النبوي في الاعتقاد والعمل ٢٦١
حديث نبوي صحيح ينذر بوقوع الفتن في هذه الأمة بعد موته ﷺ
أبيات السيف السعودي في موالاة أولياء الصادقين، ومعاداة أعداء الله المارقين ٢٦٢
فتوى علاء الدين السمناني
تحريق الشيخ نور الدين الجعبري الصوفي كتاب الفصوص ومنع إقرائه
الرب جل وعلا أولى أن يجل عما لا يليق به تعالى
فتوى العلامة زين الدين الكناني في ابن العربي الحاتمي
القول باتحاد الخلق والخالق يشبه قول المجانين لمخالفته العلم الضروري٢٦٦
رأي الفقيه المؤرخ أبي العباس الغبريني في ابن العربي
فتوى علماء الديار المصرية بإراقة دم ابن العربي الحاتمي وتخليص بعض الوجهاء
له من القتل
فتوى العلامة برهان الدين السفاقسي المالكي في ابن العربي
قصيدة الفقيه برهان الدين السفاقسي في طائفة ابن العربي
إنكار الحافظ جمال الدين المزي تفسير ابن العربي الحاتمي لآيات من سورة البقرة
تقريرا لمذهبه في الوحدة
فتوى الفقيه شرف الدين الزواوي المالكي في ابن العربي
بعث الله تعالى نبيه لتبليغ رسالته بلسان عربي مبين
من اعتقد صحة مذهب ابن العربي الحاتمي وناظر عليه كان كافرا يستتاب
وجوب إعلام ولاة أمور المسلمين بحال طائفة ابن العربي الحاتمي
فتوى العلامة المفسر أبي حيان الغرناطي
مشاهة الاتحادية للنصاري في اعتقاداهم

ذكر أبي حيان لمجموعة من الصوفية الانحادية بالاندلس ومصر
تصريح أبي حيان الغرناطي بمقصده من سرد أسماء الصوفية الاتحادية؛ وهو النصح
في الدين
نص أبي حيان على ضلال مقالة ابن العربي الحاتمي بإمكان وصول العبد إلى معرفة
الله تعالى بدون واسطة الوحي
حكاية أشياء من تلبيس الصوفية على الناس
بعض أصحاب ابن العربي الحاتمي في الأندلس
ذكر أبي حيان لجماعة من الاتحادية في زمانه
تصريح الحافظ ابن الزبير بمعرفته بأحوال الصوفية الاتحادية في الأندلس٢٨٢
تصانيف الحافظ ابن الزبير في الرد على طائفة ابن العربي الحاتمي
تلبيس ابن أحلى وتدليسه على عوام الناس لنشر مذهبه الاتحادي
استغلال ابن أحلى منصب الحكم بنشر مذهبه الاتحادي بين الناس
تصنيف الحافظ ابن الدراج السبتي في الرد على الطائفة الشوذية بالأندلس اختصارا
لكتاب ردع الجاهل لابن الزبير
رجع إلى الكلام عن ابن أحلى الاتحادي
ذكر أبي حيان لأخبار ابن سبعين وقبائحه
غلبة أفكار الفلاسفة على مذهب ابن سبعين
تقسيم ابن سبعين الصوفية إلى أقسام
كلام ابن سبعين في النفس الكلية والعقل الكلي
اشتهار مقالة ابن سبعين بين أتباعه
ذكر أبي حيان لجماعة من أتباع ابن سبعين ممن لقيهم بمكة
تنقيص ابن سبعين من النبي ﷺ
كلام ابن دقيق العيد في ابن سبعين الاتحادي٢٩٠
استراق ابن سبعين عقيدة ابن أحلى وابن دهاق٢٩٠
اشتهار أبي الحسن الششتري في الأندلس بمذهب الطائفة الاتحادية
أبيات لأبي الحسن الششتري في مذهب الاتحاد
حكاية أبي حيان لحال طائفة ابن سعين بالقاهرة

بمائح العفيف التلمساني وأخباره	فض
كاية أبي حيان تقلب أحوال التلمساني	ح
كاية تنبي عن فحش العفيف التلمساني	حر
كر أبي حيان حال أبي الفضل الرقام من الاتحادية	ذ
كاية غريبة جرت لأبي حيان مع أحد الاتحادية بمكة	ح
كر أبي حيان بمتان الطائفة الوجودية	ذ
بطلاحات طائفة ابن العربي الحاتمي القصد منها إيهام عوام الناس٢٩٦	اص
كيت السخاوي على ابن الجزري المؤرخ	تن
وى الحافظ المتقن شمس الدين الذهبي في ابن العربي الحاتمي	
كر الذهبي سماعات ابن العربي عن علماء القراءات والحديث بالأندلس٢٩٨	ذ
قِف الذهبي في رجوع ابن العربي عن مقالته في الوحدة الإلهية قبل موته	تو
كر الذهبي لفضائح ابن العربي واعتقاده في الفصوص	ذ
يض تفسير ابن العربي الحاتمي الفاسد للآيات	بع
ال الناظر في مذهب ابن العربي الحاتمي	>
كر الذهبي حال العلماء مع كتاب الفصوص	ذ
أي الحافظ الذهبي في مسألة التماس التأويل لنصوص ابن العربي الحاتمي ٣٠٧	رأ
وقف الحافظ الذهبي من ابن سبعين الاتحادي	مز
وى الحافظ الشهاب ابن أيبك الدمياطي	
نوى الفقيه عبد الله المنوفي المالكي	فة
نوى العلامة شمس الدين ابن قيم الجوزية٣١١	فة
نوى العلامة تقي الدين السبكي	فة
كر التقي السبكي انقسام الصوفية	ذ
بان التقي السبكي معنى العلم النافع في اللغة والشرع٣١٢	
صنيف التقي السبكي في الرد على تفسير الكشاف٣١٣	บ็
نه ابط التعامل مع الكتب التي تحوي السوء	0
أي التقي السبكي في كتاب الكشاف	
توى عضد الدين الإيجي الشافعي٣١٥	

فتوى الفقيه قوام الدين الاتقاني٥٠٠٠
فتوى العلامة النحوي ابن هشام الأنصاري في ابن العربي٣١٦
فتوى المفسر شمس الدين ابن النقاش الشافعي
ذكر ابن النقاش ظهور طائفة البوني الحروفية الاتحادية
حكاية سعيد الفرغاني الاتحادي قصة خيالية وهمية
ذكر بعض أشعار ابن الفارض الاتحادي
إفحام بعض العلماء لأحد الاتحاديين
إقرار بعض النصارى باتفاق مذهب ابن العربي الحاتمي مع اعتقادهم في الرب تعالى٩٣١
أصل الحلول والاتحاد الخاص
فتوى العلامة المؤرخ صلاح الدين الصفدي
اغترار الصلاح الصفدي بالفتوحات المكية في بداية أمره
اعتذار الصلاح الصفدي عما ذكره من مدح للفتوحات المكية بعدم وقوفه على
باقي كلام ابن العربي في الفصوص وغيره
سرد صلاح الدين الصفدي لأسماء بعض كتب ابن العربي الحاتمي
كلام لابن العربي الحاتمي في تقرير مذهبه في الوحدة في كتابه الفصوص
تصنيف ابن العربي الحاتمي لعقائد المسلمين إلى أصناف درجات
الصوفية الوجودية طائفة من الفلاسفة يتكلمون في قضايا الإلهيات
مخاريق ابن العربي في النبوات
قريظ للمحدث بدر الدين النابلسي في ابن العربي
كلام الشيخ عفيف الدين اليافعي الشافعي في كتب ابن العربي
فتوى العلامة بماء الدين السبكي الشافعي
تصنيف التقي الفاسي لكتاب تحذير النبيه والغبي في ابن العربي
فتوى سراج الدين الهندي الحنفي
فتوى العلامة شمس الدين ابن الموصلي الشافعي
رأي ابن الموصلي في إنشاد أشعار الطائفة الاتحادية
فتوى الحافظ المؤرخ عماد الدين ابن كثير
رأى عماد الدين اين كثير في كتاب الفتوحات المكية

اتفاق فتوى ابن كثير مع فتاوى علماء دمشق في رد مدهب ابن العربي الحاتمي ٣٣٤
ذكر ابن كثير لاقتداء الطائفة الاتحادية بمذهب الحلاج
تصديق ابن العربي في مذهبه مخالفة لنصوص القرآن وخرق لإجماع العلماء
فتوى الفقيه الأديب شهاب الدين ابن أبي حجلة التلمساني
حكاية القاضي عياض قضية حكم علماء قرطبة بقتل ابن أخي عجب ٣٣٨
تصنيف ابن أبي حجلة في الرد على قصائد ابن الفارض
كلام القاضي عياض في حكم منتقص الذات الإلهية أو الواصف له بما لا يليق٣٣٩
بيان ابن أبي حجلة لحال ابن الفارض
استفتاء ابن أبي حجلة للعلماء في ابن العربي
تعرض ابن أبي حجلة للأذى باشتغاله في الرد على الطائفة الاتحادية
فتنة المصريين في عصر السخاوي بابن الفارض
تصنيف ابن حمدان الحنبلي في الرد على ابن الفارض
نص لإبراهيم النخعي في إرادة المؤمن الخير بكلامه
حديث مرفوع في الأمر بالإخلاص والنهي عن الرياء
كلام الحافظ الذهبي في عدم تكفير الحرالي وغيره إلا بالأمر الصريح الظاهر ٣٥٠
يَكُلُفُ التَّأْوْمِلُ للكُّلامُ القبيح في العقائد تعسف و جنوح
تبرئة ابن العربي الحاتمي في كلامه فتح لباب التجاسر على الله والجرأة عليه٥٣
كلام الأئمة والنقاد في وجوب فضح الباطل ونفي كون ذلك من الغيبة٣٥٢
فتوى شيخ الإسلام ابن تيمية لمن سأله عن حد الغيبة
النوع الأول من ذكر الناس بما يكرهون؛ وهو ذكر نوع العمل٣٥٣
النوع الثاني مسوغات ذكر المعين بما يكره
شكاية الظالم والتصريح بتعيينه
جواز التصريح بذكر الشخص نصيحة للمسلمين اتقاء لشره
النصح للأمة في دينها أولى من النصح لأفرادها في أمور الدنيا
تحذير الأمة من أهل البدع والمقالات المخالفة واحب باتفاق المسلمين
أمر الله تعالى بجهاد أعداء الدين من الكفار والمنافقين
بيان حال حديث ((كان الله ولا شيء معه)) والتعليق على ألفاظه ومسائله٣٥٨

عتراف ابن العربي الحاتمي ببطلال زياده «وهو الأن على ما حسال عليسه » في سس
لحديثلحديث
نتوى الأديب المؤرخ لسان الدين ابن الخطيب الغرناطي في ابن العربي الحاتمي ٣٦٤
نصنيف لسان الدين ابن الخطيب كتاب روضة التعريف في بيان حال الطائفة الاتحادية٣٦٤
مستند دعوى الكشف عند الصوفية
تقرير ابن الخطيب الاعتماد على الصحيح من السنة، وكونه غنية عن غيره٣٦٥
الأصل في النصوص الشرعية العمل بدلالتها على الحقيقة، وعدم صرفها عنها إلا
بوجود قرينة دالة
صنف من الطائفة الشوذية في الأندلس المتوغلين في وحدة الوجود
قصة حلم الراهب والجرة
مفهوم التحقيق عند الصوفية الاتحادية٣٦٨
فتوى القاضي الفقيه ابن فزارة الكفري الحنفي
فتوى الفقيه العلامة شمس الدين ابن مرزوق التلمساني
ذكر جماعة من العلماء الذين ردوا على مذهب الاتحاديين
فتوى القاضي الفقيه بدر الدين الإنجنائي المالكي في ابن العربي٣٧٠
فتوى الحافظ شمس الدين ابن المحب الصامت المقدسي في ابن العربي
فتوى العلامة علاء الدين السيرامي في ابن العربي
ذكر أمر السلطان برقوق بعدم تمكين الطلبة من الاشتغال بكتب الفلسفة
رأي علامة اليمن الفقيه جمال الدين الدوالي الحنفي
كلام الحافظ ابن حجر في إسماعيل الجبرتي الداعية
فتوى الشيخ زين الدين القرشي الدمشقي
إبطال التقي الفاسي لما يذكر من منامات في نمي ابن العربي لمن يتكلم فيه ٢٧٢
فتوى العلامة جلال الدين التباني الحنفي
فتوى القاضي ناصر الدين ابن الميلق في ابن العربي الحاتمي
ذكر الأهدل إنكار ناصر الدين ابن الميلق على طائفة وحدة الوجود
تحذير النبي ﷺ أمته من الاقتداء بسنن أهل الكتاب
مشابحة طوائف من المسلمين لليهود والنصارى في ضلالهم

٣٧٤	موافقة الصوفية الاتحادية لليهود والنِّصارى في قولهم بالحلول
٣٧٥	معتى قول أهل التوحيد ليس في الوجود إلا الله
٣٧٧	حاتمة البحث
٣٨١	حاتمة البحث الغمارس
٣٨٢	فهرس الآيات القرآنية
٣٨٩	فهرس الأحاديث النبوية
٣٩١	فهرس الآثار
٣٩٢	فهرس الكتب الواردة في الكتاب المحقق
٣٩٩	فهرس الشعرفهرس الشعر
٤٠٣	فهرس الأعلامفهرس الأعلام
٤٣٥	فهرس الأماكن والبلدان والمدارس العلمية
٤٤١	فهرس المذاهب والفرق
٤٤٣	فهرس المصادر والمراجع
٤٤٥	فهرس موضوعات الدراسة
	فه سه مه ضه عات الكتاب المحقق

